



P

بيش لفظ

بدم والله الرحس الرحي

العسر الله وحرول على عباه والنزي الصطفي!

بظاہر مئی ۱۹۷۸ء سے شروع ہونے والے مشہور زمانہ کالم: "آپ کے مسائل اور ان کاحل" کا سفر ۱۹۸۸ء کے روز حضرت اقدس مولانا محمد برسف لدھیانوی کی شہادت کے سانحہ کے موقع پر پورا ہوگیا تھا، لیکن چونکہ دنیا بھر میں اس کی بھیلی ہوئی کرنیں تاحال ماند نہیں پڑیں، اور اس خزانۂ عامرہ کی باقیات اہل محبت کے سینوں اور ذہنوں میں محفوظ ہیں، بلکہ ۲۲ سال تک پوری آب و تاب سے بہنے والے اس بح بیکراں کی موجوں سے چھکنے والے آب زلائی کا ذخیرہ اب بھی کاغذ ؛ قرطاس

کے تالا بوں میں وافر مقدار میں موجود ہے، کچھ کی نشاندہی ہوگئ ہے، جبکہ کچھ ابھی تک پردہ اخفا میں ہیں، حضرت شہید کے متعلقین و منتسبین کی خواہش و اصرار تھا کہ ان جواہر پاروں، علوم و معارف اور فقہ وتحقیق کے شہ پاروں کو بھی کیجا کرے امت مسلمہ

جواہر پاروں،علوم ومعار کےسامنے لایا جائے۔

چنانچہ بیکام جس طرح حضرت کی زندگی میں آب و تاب سے جاری تھا، حضرت کی شہادت کے بعد بھی بغیر کی تعطل کے جاری رہا، اور حضرت کی ہدایت کے

مطابق'' آپ کے مسائل'' کی دسویں جلد کا کام شروع کردیا گیا، بحداللہ اب اس جلد

كا كام پايئة محيل كو پننج چكا ہے، جس كے اہم ترين موضوعات تو وہى ہيں جن كى حضرت شہیدؓ نے خود اپنی زندگی میں نشاند ہی فر مائی تھی ، جن میں سے مسئلہ ُحیات النبی صلی الله علیه وسلم اور علوی مالکی کے بارے میں حضرت شہید کی تحریرات قابل ذکر ہیں، جبکہ اس کے علاوہ دوسرے وہ مسائل جو حضرت ہے ہاتھ کے لکھے ہوئے تھے اور وہ براہ راست سائلین کے یاس محفوظ تھے، یا جن کی نفول محفوظ کرلی گئی تھیں، آی طرح چند وہ اہم منائل بھی اس میں شامل کرلئے گئے ہیں، جو'' آپ کے مسائل اور ان کا حل' کی ترتیب کے بعد صفحہ اقرأ میں شائع تو ہو گئے مگر کتابی شکل میں نہیں آئے تھے، یوں یہ جلد بھی نویں جلد کی طرح متفرق مسائل اور عنوانات پر مشمل ہے۔

انشأ الله جب كتاب كى ترتيب جديد موگى تواس جلد كے وہ مسائل جوعقا كد و ایمانیات، نماز، روزه، حج، زکوة اور معاملات سے متعلق ہیں، وہ متعلقه ابواب میں درج كرويي جائيں گے۔خداكرےكه وه مبارك گھڑى بھى جلد آجائے كه ہم كتاب کی تخ ت اور تحقیق کے بعد اسے نئے سرے سے فقہی ابواب کی ترتیب پر لانے کی سعادت حاصل کرشیں۔

ناسات ہوگی اگر میں اینے رفیق محترم مولانا سعید احمد جلال پوری صاحب کی محنت و کاوش اور عرق ریزی سے تدوین و ترتیب کو ندسراہوں، اللہ تعالی موصوف محترم َ لوبهترین جزایه نم خیرعطا فرما نمیں، علاوہ ازیں مولانا نعیم امجد سلیمی، برادرم مولانا محمر طيب لدهيانوي، برادرم حافظ عتيق الرحل لدهيانوي اور برادرم عبداللطيف طاهر بهن قابل مبار كباد بي كدان حفرات كي سعى جيله سے بيجلد ياية محيل كو پنجي، رب كريم ہارے حضرت شہید اور ہم سب کے لئے اس کتاب کو عدقہ جاریہ بنائے، آبن ۔ خا کیائے حضرت لدھیانوی شہید

محرجميل خان

ائت، براقرأ ردم الاطفال

ائداربعا سلك برق ہے بیری مریدی بذات خودمقصود نبیل ļľ ائمه اجتهاد واقعي شارع اورمتنن نبيس تقدر الی کیا ہے؟ مدار حالات و واقعات پر ہے ۲۴ جنٰ لوگول كابيه ذبهن موده ممراه بين ro بير بدعت نبيل 12 انکار صدیث، انکار دین ہے اختلاف رائح كاحكم دومراب

شريعت كى معرفت من اعماد على السلف بردب محابنين جهالت ب حقوق الله اورحقوق العباد کیا موت کی موت ہے انسان مفت والی میں شا رورِح انسانی جند، برند کی روح سے کیا مراد ہے؟

سلما به ذوقیات میں ۳ "تخلقوا باخلاق الله" كا مظل ۲

L	کیا بغیر مشاہدہ کے یقین معتبر نہیں؟
Ma	آلِ رسول کا مصداق
ſΫ́Υ	ذات حق کے لئے مفرد وجمع کےصیغوں کا استعال
4	يه يعباد الرحمٰن کي صفات ٻين
17 2	ڈارون کا نظر بی ^ف ی خالق پرمنی ہے
۲۷	انسانی وجود کس طرح ہوا؟
M	کیا حدیث کی صحت کے لئے دل کی گواہی کا اعتبار ہے؟
۵٠	عذاب شدید کئے درجات
۵٠	قرآن میں درج دوسرے اقوال کوقرآن کہا جائے گا؟
۱۵	كلام البي ميس درج مخلوق كا كلام نفسي هوگا؟
ا۵	"الصحابة كلهم عدول" كى تشريح
۵۳	صحابه کرام نجوم مدایت میں
۵۴	سو اوب کی بوآتی ہے
۵۵	صحابہ کرامؓ کے بارے میں تاریخی رطب و یابس گوفقل کرنا سو اوب ہے
۵۷	حفرت خفرعلیہ السلام کے جملہ پراشکال
۵۸	اتنا بروی جنت کی حکمت
۹۵	جنات کے لئے رسول
٧.	حضور اکرم صلی الله علیہ وسلم کی تمام دنیا کے لئے بعثت
4+	کیا قبراطہر کی مٹی عرش و کعبہ ہے افضل ہے؟
46	حضور اکرم صلی الله علیه وسلم کے عقبہ نکاح
417	معجوه ثق قمر
44	عقد ومحمح براورعمل نرجو

تمام علما كو براكهنا بيالفاظ كلمه كفرين ۸۲ مسلوب الاختيار يركفركا فتوي قضااور ديانت ميں فرق 44 کیا شیعداسلامی فرقہ ہے؟ امام کے نام کے ساتھ"علیہ السلام" لکھنا شیعہ اثناعشری کے پیچھے نماز قرآن كريم اور حديث قدى جعداورشب جعد کومرنے والے کے عذاب میر كشف وكرامات حق ميں کرامت اولیاً حق ہے حضرت مہدیؓ کے بارے میں چند سوالات حضرت ابراہیم نے ملائکہ کی مدد کی پیش کش کیوں محکرائی؟ حضرت آدمٌ اوران كي اولا د كم متعلق سوالات حضرت ابو بمرصد بق " کی خلافت برحق تھی علامات قيامت کچھ اصلاح مفاہیم کے بارے میں سائیہ اصلی کا مغہوم نماز چھوڑ نا کافر کافعل ہے بے نمازی کو کامل مسلمان نہیں کہہ سکتے بے نمازی کے دیگر خیر کے کام مجدين نماز جنازه

حضور صلى الله عليه وسلم كى نماز جناز وكس طرح بريعي مني؟ گاؤل میں جمعہ عورتوں کا جمعہ اور عیدین میں شرکت اذان ے قبل مروجه صلوٰة وسلام بڑھنے كى شرعى حيثير بیوی کے زبور پرزکوۃ تموری تھوڑی کرے زکوۃ ادا کرنا اضطباع ساتوں چکر میں ہے وزارت ندببي امور كاكتابجه كريخن بوى كى نومسلم بهن سے نكاح مرایک سے مل ال جانے والی بوی کا حکم 100 معرت سودہ کوطلاق وینے کے ارادہ کی حکمہ: نعرانی عورت سے نکاح غدتنا رسم "جھ پر طال دنیا حرام ہوگ" سے طلاق تين طلاق كالحكم 200 حرمت معاہرت کے لئے شہوت کی مقدار عورتوں کے لئے سونے جاندی کا استعال جائز ہے rm منت ماننا کیول منع ہے؟ 101 کعبرکی نیاز MAR کیانی کی نیاز الله کی نیاز کہلائے گ؟ اولیاً الله کے مزارات پر نذر 701 مرف ول میں خیال آنے سے نذر نہیں موتی

	1•
roz	المخضرت صلی الله علیه وسلم کے پاس کچھ رہتانہیں تھا
TOA	عذر کی وجہ سے دعوت قبول نہ کرنا ترک سنت نہیں
ran	میت کے گھر کا کھانا
109	ایصال ثواب کے کھانے سے خود کھانے کا تھم
FYI	ضيافت، ايصال ثواب اور مكارم اخلاق كا فرق
rym ·	يەمدقەنېيى، صلەرخى ب
242	كيا بيصدقه مين شار هوگا؟
	کنواں یا سڑک بنانے کا تب ایصال ثواب ہوگا جب اسے فقیروں
rym,	کے نام کیا جائے
4414	فرمودہ رسول سو حکمتیں رکھتا ہے
PYY:	مدارس ومساجد کی رجشریش کا حکم
1 21	مدرسہ کے چندے کا استعال
1/40	كفار اور منافقين يسيختى كالمصداق
124	° قریب تھا کہ انبیاً ہو۔اتے'' کا مغہوم
12A	سینئهٔ نبوی کی آواز
129	منہ پرتعریف کرنا ہرایک کے لئے ممنوع نہیں
149	كيا توبه ي قتل عمد معاف موسكتا بي؟
17A+ -	بعض عوارض کی وجہ سے مفضول کی عبادت افضل سے بڑھ جاتی ہے
MI	رزق کے اسبابِ عادیہ اختیار کرنا ضروری ہے
MY.	شریعت نے اسباب کومہمل نہیں چھوڑا
841 -	فمرود کے مبہوت ہونے کی وجہ
	الله تعالى كى محبت مبس رونا

	•	
ra m		منغب ناذک کا جو ہرامىلى
۲۸A		یا کستان میں عربانی کا ذمه دار کون؟
797		فلمی دنیا ہے معاشرتی بگاڑ
** Y		موت کی اطلاع دینا
r•4		اعلانِ وفات کیے سنت ہے؟
1-9		تعوركاتكم
111		نعرہ تکبیر کے علاوہ دوسرے نعرے
111		الثراساؤند سے رحم ماور کا حال معلوم کرنا
mm		فادی مرفی کے کھانے کا تھم
mm	•	فاكر بنائ لا الداست حسين
۳۱۴		مرکاری افسران کی خاطر تواضع
110		خرج ہے زائد بل وصول کرنا
111		مؤثر حقيق الله تعالى بين نه كه دواكي
M Z		مریخ وغیره پرانسانی آبادی
MIA		عورت کی حکمرانی
1719		ابلیں کے لئے سزا
1719	,	محوزے كا كوشت
۳۲۰		کیا سب دریائی جانور حلال ہیں؟
1"1"		جانور کوختی کرنا
rri	•	ڈاڑھی کٹانا حرام ہے
rrr	•	علمأ كمتعلق چندافكالات

r12

عورت کے لئے کسب معاش

PP. Sept. Se	بچەاگر دب كرمرجائے؟
rri, Silana and	طالبان اسلامی تحریک
rrr	جهادِانغانستان
PPP () () ()	مروجه ميلا د
TTO A STATE OF THE	فکری تنظیم والوں کے خلاف آواز اٹھانا
mmz.	مئله حيات الني صلى الله عليه وسلم
OF COMMENT OF STREET	حیات برزخی موضوع بحث ہے
ala .	روح كالوثايا جانا
ملر المام	للمجلس مقتنه اشاعت التوحيد والسنة بإكستان كافي
ملمر المداد المالا	عقيده حيات الني صلى الله عليه وسلم اورامت
ain de la company	منكرين حيات النبي كي اقتدا؟
alg	حیات انبیاً فی القور کے منکرین کا تھم
orz -	قبراقدس پرساع کی صدود
om a second	قبری شرعی تعریف
61	عذاب قبر کے اسباب
	عذاب قبر كے سلسلے ميں شبهات كے جوابات

بسم (اللَّم) (الرحس (الرحيح

ائمهار بعه كالمسلك برحق ب:

س آپ نے اپنی کتاب میں فقہ حنی کو بی گویا معیار نجات قرار دیا ہے، سوال بد ے کہ دوسرے اسمہ ثلاثہ کے تبعین کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟ میں جہاں رہتا ہوں وہاں فقد شافعی کے مانے والے زیادہ بیں ادر میری زندگی بھی امام شافعی کی

تقلید میں گزری ہے، میں اپنی زندگی بحرکی عبادات کے بارے میں پریشان ہوں، کیا

میرے لئے مسلک کی تبدیلی ضروری ہے؟ اور یہ بظاہر مشکل ہے، کیا امام شافق کا مسلک کتاب وسنت کے خلاف ہے؟ میری اس الجھن کو دور فرمادیں۔

ج آ بخناب کی سلامتی فہم اور حق پسندی سے جی خوش ہوا، حق تعالی شانہ مجھے اور

آپ کواین رضا ومحبت نصیب فرما ئیں۔

حفرت المام شافعی حار ائد می سے ایک بین، اور حارون المام برحق بین، ان کے درمیان حق و باطل کا اختلاف نہیں، بلکہ رائح و مرجوح کا اختلاف ہے، میں چونکہ حنق ہوں اس لئے امام ابو صنیفہ کے مسلک کو اقرب الی الکتاب والسنة سجھتا ہوں، اور امام شافعی اور دیگر اکابر ائمہ کے مسلک کو بھی برق مانیا ہوں، ان اکابر میں سے جس کے ساتھ اعتقاد واعتاد زیادہ ہوای کے مسلک برعمل کرتے رہنا انشا ُ اللہ ذریعیہ '

چونکہ آپ کی طویل زندگی معرت امام شافق کے مسلک مقد برگزری ہے،

اور چونکہ آپ جس علاقہ میں سبتے ہیں وہاں فقہ شافعیؓ کے مسائل بتانے والے یہ كثرت بين اس لئے ميرى رائے يہ ہے كه آپ كے لئے فقہ شافعى كى بيروى مين.

سہولت ہے، آپ اس کو اختیار کئے رہیں۔ كتاب وسنت كے نصوص كى تطبيق ميں حضرات ائمكا فقطه نظر مختلف ہوتا

ے، اس لئے امام شافق کا پہلو بھی یقینا قوی ہوگا، اور آپ کے لئے بس اتنا عقیدہ كافى ب، ادراكرآپ امام ابوطنيفه كا مسلك اختيار كرنا حاجة بين توشرعاً اس كا بهي

مضا ئقنہیں، بشرطیکہ فقہ حنٰ کے مسائل بتانے والا کوئی شخص میسر ہو۔ پیری مریدی بذات خودمقصودنهیں: س چند ماه قبل حضرت نے میرے ایک عریضہ پر کتاب" اختلاف امت اور صراط متنقیم" كا مطالعة كرنے كے لئے فرمایا تھا، چنانچه بم نے اس كتاب كو بہت غور سے ير حا اور بهت بى مفيد يايا، الحمدالله! اس كے مطالعہ سے مير سے بہت سے اشكالات دور ہو گئے اور بہت ی باتوں کے متعلق ذہن صاف ہوگیا، خاص کر ایک بہت ہی اصولی بات سمجھ میں آگئ اور ولنشین ہوگئ کہ جب سی فعل کے سنت و بدعت ہونے میں ترود ہوجائے ، بعض علا سنت کہتے ہوں اور بعض بدعت ، تو ترک سنت فعل بدعت سے بہتر ے (صغیہ ۱۲۵، ۱۲۹) یہ بالکل بے غبار اصولی بات ہے اور احتیاط بربنی ہے کیونکہ دفع مطرت ہر حال میں مقدم اور اولی ہے، اب صرف ایک خیال پیدا ہوتا ہے کہ ایک باتیں تو بہت ساری ہیں جن میں علا کرام کا اختلاف ہے، یہاں تک کہ جو مروجہ پیری مریدی کا سلسلہ ہم اوگوں کے بہاں ہے اور فٹس کی اصلاح کے لئے اس کو بہت ہی ضروری سمجما جاتا ہے، اس کو بہت سے علا ماص کر علا عرب تو بدعت ہی کہتے ہیں،

بلکه اس کو پیریرسی اور شرک تک کہتے ہیں۔ تو اس اصول کے تحت تو پیسب قابل ترک ہوجائیں گے، امید ہے کہ حضرت اس کے متعلق کوئی بہت ہی واضح بات ارشاد فرماکر

تملی فرمادیں ہے، کیا اس مروجہ پیری مریدی کے لئے کوئی واضح تھم قرآن مجید یا حضور نبي كريم علي كا احاديث وارشادات من موجود هي؟ يا جارون ائه كرام رحمة الله عليم من سے كى نے اس طريقة كودين ك فرائض و واجبات ميں شائل كيا ہے؟ دوسری بات بیاتو ظاہر ہے کہ دین میں کوئی نی بات جو قرآن وسنت اور تعال محابہ رضی اللہ تعالی عنہم یا ائمہ مجتمدین کے اجتہاد سے ثابت نہ ہو وہ بدعت ہے، لیکن ساتھ ہی ہے بھی کہا جاتا ہے کہ آگر کوئی نی بات یا طریقہ ویں مقاصد کے حصول کے لئے بطور تدبیر اختیار کیا جائے تو وہ بدعت نہیں ہے، لینی احداث فی الدین تو بدعت ہے اور احداث للدین بدعت نہیں ہے، لیکن غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ زیادہ تر بدعات کی ابتدا کلدین ہی کر کے موئی ہے اور رفتہ رفتہ عوام نے اس کو دین کا حمد بنالیا اور پرعلام کرام نے ان کو بدعات کہنا شروع کردیا۔ مروجہ قرآن خوانی،

فاتحه خوانی اسوئم وغیره به جنتی بدعات مین سب مین کوئی ند کوئی دین فائده منسوب کیا جاسکتا ہے، سیحنہیں تو یمی کہ اس طرح آرج کل غفلت زدہ لوگوں کومھی کھار قرآن مجید کی علاوت کا موقع مل جاتا ہے، اس طرح تو ساری بدعات کا جواز نکل آئے گا، امید ہے حضرت کے واضح ارشادات سے میرے بیسب اشکالات دور ہوجا کیں مے، اسين جمله دين و دينوى امور كے لئے حضرت سے دعاؤل كى يعى درخواست بـ ج بہت نفیس سوال ہے، برا جی خوش موا، جواب اس کا اجمالاً آپ کے نمبر میں موجود ہے، ذرای وضاحت میں کئے دیتا ہول: متعارف بیری مریدی بذات خود مقعدنیں، اصل مقعد نیا ہے کداسے بہت سے امراض کی آدی خود شخص نہیں کرسکا، اور عاری کی تشخیص بھی کرلے تو اس کا خود علاج نہیں کرسکتا، مثلًا مجھ میں کبر، یا عجب ب یا نہیں؟ اگر ہے تو اس کا علاج کس طرح کروں؟ تو کسی محف محقق متبع سنت ہے اصلاحی تعلق قائم کرنا اس متعد کی مخصیل کے لئے ہے، اور بیعت، جس کوعرف عام میں پیری مریدی کہا جاتا ہے، محض اصلاحی تعلق کا معاہدہ ہے، مرید کی جانب سے طلب اصلاح کا اور پیخ کی جانب سے اصلاح کا، اگر کوئی محض ساری عمر بیعت نہ کرے،لیکن اصلاح لیتا رہے تو کافی ہے، اور اگر بیعت کرلے لیکن اصلاح نہ کرائے

تو کانی نہیں۔الغرض بیعت سے مقصد اصلاح ہے اور اصلاح کا واجب شری ہونا واضح

علاوہ ازیں نفس کی مثال بیج کی ہے، چنانچہ استاذ اگر کھتب کے بچوں کے

مر پر کھڑا رہے تو کام کرتے ہیں، ان کوآ زاد چھوڑ دیا جائے تو ذرا کام نہیں کرتے ، اگر آ دی کسی شیخ محقق کواپنا محران مقرر کرلے تو نفس کام کرے گا، اور اگر اس کو آزاد چھوڑ

دیا جائے تو کام کے بجائے لہو واحب میں نگارے گا۔

علادہ ازیں سنت اللہ بیے کہ آدی محبت سے بنا ہے، حضرات محاب کرام

رضوان الله عليهم اجمعين كومحبت نبوي كاشرف حاصل مواتو كياسي كيابن محير، أكركسي تمع سنت شیخ ہے تعلق ہوگا تو اس کی محبت ابنا کام کرے گی، اس لئے حضرات صوفیا

کی اصطلاح میں بیت کو" سلسلة محبت" سے تعبیر کیا جاتا ہے، کو یاعلم وعمل کے ساتھ

محبت کا سلسلہ بھی آنخضرت علیہ ہے متوارث چلا آتا ہے، الغرض بیعت وارشاد کو بدعت مجھناصحے نہیں، بلکہ بیروین پر پابندر بنے کا ذریعہ ہے۔واللہ اعلم

ائمه اجتهاد واقعی شارع اورمقنن نهیں:

سُ "إِتَّخَذُوا اَحْبَازَهُمُ وَرُهُبَانِهُمُ اَرْبَابًا مِّنْ ذُوْنِ اللَّهِ " اَسَ كَ مَصداق تو ہم سب مقلدین بھی معلوم موتے ہیں کوئکہ جو ہمارے مفتی حرام وطال بتاتے ہیں ہم

بھی اس برعمل کرتے ہیں، ہم خود بنیں جانے وہ سچے کہدرے ہیں یا غلط؟ خصوصا س آیت کے مصداق وہ غالی مریدین بھی ہیں جواینے پیرکا عکم کسی صورت نہیں ٹالتے ،

جاہے وہ صریح خلاف شریعت ہو، ان کے غلط اقوال کی دور انکار تادیلوں سے محت ثابت کرتے ہیں۔

ب، اور مقدمہ واجب کا واجب ہوتا ہے۔

ج اگر کوئی احتی ائمہ اجتہاد رحمهم اللہ کو واقعتاً شارع اور مقنن سجھتا ہے تو کوئی شک نہیں کہ وہ اس آیت کریمہ کا مصداق ہے، لیکن اہل اصول کا متفقہ فیصلہ ہے کہ "القياس مظهر لا مثبت " يعني ائمه اجتهاد كا قياس واجتهاد احكام شريعه كالتبت نهيس بلكه "مظهر من الكتاب والسنة" ب، جواحكام صراحناً كتاب وسنت مين مذكور نبين اورجن کے استخراج اور استنباط تک ہم عامیوں کے علم وقہم کی رسائی نہیں، ائمہ اجتہاد کا قیاس و استنباط ان احکام کو کتاب وسنت سے تکال لاتا ہے، تقلید کی ضرورت اس لئے تے کہ ہم اوگوں کا فہم کتاب وسنت کے ان احکام تک نہیں پینچا، پس اتباع تو دراصل كتاب وسنت كى ہے، ائمه اجتهاد كا دامن بكرنے كى ضرورت اس لئے ہوئى كه ہم اتباع كتاب مدى كے بجائے اتباع بوا كر الصين ندكر جائيں اور اكابر مشائح كى لفرشوں کی تاویل اس لئے اے کہ ان کے ساتھ حسن طن قائم رہے، اس لئے نہیں کہ ان کی ان لغز شول کی بھی افتدا کی جائے۔

ائمدار بعد ق يربين:

س.....ایک صاحب نے پچھ سوالات کئے تھے جن کا جواب آپ نے قرآن و حدیث ے نہیں دیا بلکہ ہر سوال کے جواب میں آپ نے لکھا کہ ہمارے نزدیک بیہ ناجائز ہے، یا جارے نزدیک بیہ جائز ہے، کہیں آپ نے لکھا ہے کہ حفی کے نزویک اس کا جواب یول ہے، اس جواب سے میں نے اندازہ کیا کہ آپ نی کوئیس مانتے ہیں، کیونکه اگر آپ الله اور رسول کو مانتے تو یکی کہتے کہ قرآن و حدیث میں اس طرح ہ، یا یہ کہتے کہ نبی نے اس طرح کیا ہے، فلال حدیث سے ثابت ہے اور فلال مدیث سے بیکام منع ہے؟

ج چونکه مارے يهال اكثريت حفي حضرات كى ہے ادرية ناكار وخود بھي مجتزئيس بلكه امام ابوصنيفه كا مقلد ب، اس لئ لازى بك كه فتوى اس كموافق ويا جائكا، اور ائمہ مجتمدین سب کے سب قرآن وسنت کے متبع تھے، اس کئے جب ہم کسی امام

مجتهد کا حوالہ دیں گے تو گویا بیر آن وسنت کا حوالہ ہے، اس کے بارے میں بیہ کہنا کہ ہم نعوذ باللہ آنخضرت علیقی کوئیس مانتے، الی ہی غلط تہمت ہے جیسا کہ منکرین حدیث، حدیث کا حوالہ دینے پر کیا کرتے ہیں کہ بیلوگ قرآن کوئہیں مانتے۔

س کیا چاروں ائمہ، امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام مالک اور امام احمد بن حنبل نعوذ باللہ، الله اور اس کے رسول کو مانے والے نہیں تھے؟ اور اگر تھے تو پھر ہم ان کی طرف نبست کیوں کرتے ہیں جب کہ وہ بھی سب نبی ہی کو مانے تھے تو پھر ہم بھی کیوں نہ کہیں کہ نبی کے نزدیک اس مسئلہ کا جواب یوں ہے، فلاں حدیث سے ثابت کیوں نہ کہیں کہ نبی کے نزدیک اس مسئلہ کا جواب یوں ہے، فلاں حدیث سے ثابت سے؟

لیوں نہ جیں کہ بی کے نزویک اس مسئلہ کا جواب یوں ہے، فلاں حدیث سے ثابت ہے؟ ح..... یہ چاروں ائمہ رحمہم اللہ، اللہ و رسول کے ماننے والے تھے ان حضرات نے

قرآن و حدیث سے استدلال کرکے مسائل بیان فرمائے ہیں اور بعض موقعوں پر اختلاف فہم کی وجہ سے ان کے درمیان اختلاف بھی ہوا ہے، اس لئے ان میں سے کسی ایک کا حوالہ، دراصل اس کے فہم قرآن وحدیث کا حوالہ ہے۔

قول کولیں، اور دوسرے کے قول کو نہ لیں۔ س کیا چاروں اماموں میں سے ایک کی تقلید کرنا واجب ہے؟ اگر واجب ہے تو نبی نے کہاں فرمایا ہے کہ تقلید ایک امام کی ضروری ہے؟ ن:قرآن وحدیث پر عمل کرنا واجب ہے، اور اختلاف ہونے کی صورت میں، اور غلبہ ہوئی اور فہم ناقص کی صورت میں قرآن و حدیث پر عمل کرنے کا ذریعہ صرف میں ہے کہ جن اکا برکا فہم قرآن و حدیث مسلم ہے، ان میں سے کسی ایک کے فتو کی پر عمل کیا جائے، اس کا نام تقلید ہے۔

س سسکیا امامول نے بھی کہا ہے کہ ہماری تقلیدتم پر واجب ہے؟ اور کیا تقلید نہ کرنے والا جنت میں نہیں جائے گا؟ جب کہ اس کاعمل قرآن و حدیث کے مطابق ہواور وہ صرف قرآن و حدیث کو بی مانتا ہو۔

ج:..... ان ائمہ دین پراعمّاد کے بغیر قرآن و حدیث پرعمل ہو ہی نہیں سکتا اور جب قرآن و حدیث پرعمل نہ ہوا تو انجام ظاہر ہے۔

و نشان ہیں تھا، تو کیا تعوذ ہالقہ بیرسب غلط راستے پر سمھی؟ انہوں نے دین توہیں جھا تھا جو بعد کے عالمول نے سمجھا ہے؟ ج..... تقلید کی ضرورت مجتہد کونہیں غیر مجتہد کو ہے، حضرات خلفائے اربعہ رضی اللہ عنہم،

ج..... تقلید کی صرورت جنهد لوجیل غیر جنهد لو ہے، حفرات خلفائے اربعہ رضی اللہ ہم، اور حفرات ائمہ اربعہ رحمهم الله خود مجتهد تھے، ان کوکسی کی تقلید کی ضرورت نہقی، جوشخص ان کی طرح خود مجتهد ہواس کو بھی ضرورت نہیں، لیکن ایک عام آ دمی جو مجتهد نہیں اس کو تقلید کے بغیر چارہ نہیں۔

س اگر دین تقلید کا نام ہے اور تقلید کرنا ضروری ہے تو کیوں نہ ہم اپنے آپ کو چاروں خلیف کی طرف نسبت کریں، ایک کے میں صدیقی ہوں، دوسرا کے میں فاروتی ہوں، تیسرا کے میں عثانی ہوں، اور چوتھا کے میں علی کو ماننے والا ہوں، اگر اس طرح کوئی کے تو میں سجمتا ہوں کہ سارے اختلافات ختم ہوجا کیں کیونکہ ان چاروں میں کوئی اختلاف ہی نہیں تھا، یہ تو بعد میں ہوا ہے؟

ججس طرح حیاروں ائمہ مجتہدینؓ کا مذہب مدوّن ہے، اس طرح حیاروں خلفام راشدین رضی الله عنبم کا ند ہب مدون نہیں ہوا، ورنہ ضرور ان ہی حضرات کی تقلید کی

جاتی اور یہ مجھنا کہان حاروں کے درمیان کوئی اختلاف نہیں تھا، بےعلمی کی بات ہے، صدیث کی کتابوں میں ان کے اختلافات مذکور ہیں۔

س کیا عورت اور مرد کی نماز میں فرق ہے؟ مثلاً عورت نماز میں سینے پر ہاتھ باندھے اور مرد ناف پر باندھ، نی نے ای طرح بنایا ہے کہ اس طرح کیا جائے؟ اگر ہے تو کون کی حدیث سے ثابت ہے؟ کیا مرد سینے پر ہاتھ باندھے تو اس کی نماز

نہیں ہوگی؟ جب کہ سعودیہ میں حنبلی ہیں اور سینے پر ہاتھ باندھتے ہیں مرد اورعورت

سب ہی اور شافعی بھی سینے پر ہی ہاتھ باندھتے ہیں تو کیا یہ غلط ہیں؟

جعورت اور مرد کے احکام میں بے شار فرق ہیں،عورت کا ستر الگ ہے مرد کا

الگ، ای طرح ان کے متعلق بعض دوسرے مسائل میں بھی فرق ہے اور وہ سب

قرآن وحدیث ہے ہی اخذ کئے گئے ہیں۔ س نماز میں رکوع کرنے پر اور رکوع سے اٹھنے پر رفع بدین کرتے ہیں، بیصدیث

سے ثابت ہے یا نہیں؟ اور اگر منع ہوا تو کون می صحح حدیث میں ہے؟ جبیا کہ لوگ کہتے ہیں کہ لوگ بت رکھ کر لاتے تھے اور بعد میں رفع یدین منع کردیا کہ اب مت

كرو، او فجى آمين كبنا كب منع ہوا؟ لوگ كہتے ہيں كہ پیچھے سے لوگ نماز میں بھاگ جاتے تھے، تو آپ نے کہا آمین اونجا کہا کرو اور بعد میں منع کردیا تو بیر حج حدیث

سے بتایئے کہ کہاں منع ہے؟ ہم نے مل کر جار یا نیج آومیوں نے بیسوال کئے ہیں، میں ایک جاال آوی

ہوں، کیکن یقین صرف قرآن و صدیث پر ہے اس کئے تفصیلاً حدیث سے جواب دیں

ممل میں آپ کو آپ کے رب کا واسطہ دیتا ہوں اور اگر آپ نے اپنی مال کا دودھ یا ہے، تو ہمارے ان سوالوں کا جواب ضرور دیں۔

ج رفع یدین اور ترک رفع یدین دونوں طرف احادیث بھی موجود ہیں اور صحابةً و تابعین کا عمل بھی، ای طرح آمین کے مسئلہ میں دونوں طرف احادیث بھی ہیں اور صحابةٌ و تابعین کا تعامل بھی، اختلاف جو پچھ ہے وہ اس میں ہے کہ ان میں سے کون ک صورت افضل ہے؟

جواب تو میں نے عرض کردیا، البتہ اس جواب کو سمجھنے کے لئے بھی علمی لیافت کی ضرورت ہے، اگر آپ اللہ تعالیٰ کا واسطہ نہ دیتے اور نہ مال کے دودھ کا ذکر کرتے تب بھی میں جواب دیتا، کیا میں آپ سے پوچھ سکتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کا واسطہ دینا اور کسی کی مال کے دودھ کا ذکر کرنا کس صدیث سے ثابت ہے؟ اور یہ کہ کیا صدیث میں رفع یدین اور آمین بی کا مسکلہ آیا ہے یا انسانی اظلاق کے بارے میں بھی پھھ آیا ہے؟

تقدر الہی کیا ہے؟

سس میں عرصہ دراز سے امریکہ میں مقیم ہوں، بعض اوقات عیسائی دوستوں یا غیر مسلموں سے ذہبی نوعیت کی باتیں بھی ہوتی ہیں، دین اسلام میں جن چیزوں کا ماننا ضروری ہے ان میں تقدیر پر ایمان لانا بھی از حد ضروری ہے، لیکن یہ بجیب بات ہے کہ ہمیں یہ بی نہیں معلوم ہے کہ تقدیر کیا ہے؟ میں دل سے مانتی ہوں کہ تقدیر کا کمل طور پر نامعلوم ہونا ہی ہمارے لئے بہتر ہے، لیکن چندموٹی موٹی باتیں تو معلوم ہوں، ہمیں تو یہ کچھ معلوم ہے کہ تقدیر معلق ہوتی ہے اور تقدیر مبرم ہوتی ہے۔ اب اگر کوئی شخص میرے ہاتھ پر مسلمان ہونا چاہے اور میں اسے کہوں کہ تقدیر پر ایمان لانا ضروری ہے تو وہ لاز ما پوچھے گا کہ آخر تقدیر ہے کیا؟ اور اس میں کون کون می چیزیں میں مرز خیال ہے کہ کم از کم موٹی موٹی باتیں ضرور معلوم ہونی چاہئیں، جسے شامل ہیں؟ میرا خیال ہے کہ کم از کم موٹی موٹی باتیں ضرور معلوم ہونی چاہئیں، جسے میں نے کچھ تحقیق کی تو مجھے معلوم ہوا کہ کم از کم یہ چیزیں ہماری تقدیر میں روز اوّل میں بیں، ان میں 'د پیدائش' یعنی جسے جس ماں کے بطن سے پیدا ہونا ہے،

''موت'' جس مخض کی جب، جہاں اور جس طرح موت واقع ہونی ہے، اس کا ایک وقت معین ہے۔" رزق" جس کے بارے میں قرآن کریم میں ہے کہ بیاللہ ہی ہے جو

برحاتا ہے اور گھٹاتا ہے، یاکس کو زیادہ ویتا ہے اور کسی کو نیا تلا دیتا ہے۔ چنانچہ آدمی واتی سعی کرے یا کچھ نہ کرے، رزق ایک مقدار میں مقرر ہے، چونکہ دوران سفر بھی

انسان رزق یا تا ہے، سویوں وکھائی دیتا ہے کہ سفر بھی جارے مقدر کا حصہ ہے، لیکن بعض چیزیں مبہم نہیں، جیسے شادی، انسان کے دکھ سکھ، شہرت، بیاریاں، غرض اور بہت

ی چیزوں کے بارے میں، میں تحقیق نہ تو کرسکی، اور نہ کرنا جا ہتی ہوں، مگر علا کرام

ہے گزارش ہے کہ جارچیموٹی موٹی باتیں توبتائیں کہ یہ چیزیں تقدیر کا حصہ ہیں، کیا

آپ میری مدد کریں گے؟ بری ممنون رہوں گی، خاص کر مجھے یہ بھی بتا سے کہ "شادی" انبانی مقدر کا حصہ ہے؟ یعنی پہلے سے لکھا ہوا ہے کہ فلال اڑے، اڑکی کی آپی میں ہوگ، یا کچھ یوں ہے کہ کوشش کر کے کسی سے بھی کی جاسکتی ہے، میں نے

اس طرح کی ایک حدیث بڑھی ہے کہ ایک محابیؓ نے کس بیوہ سے شادی کی، تو

مارے نی جناب محدرسول اللہ عظم نے فرمایا کہ "متم نے کسی کواری سے شادی

کیوں نہ کی کہ وہ تم سے کھیلتی اور تم اس سے کھیلتے۔ "اس حدیث سے اندازہ ہوا کہ گویا

یہ ایک ایبا معاملہ ہے کہ آ دی کوشش کرے تو کسی سے بھی کرسکتا ہے، محر شاید یعنی

دوسری احادیث مبارکہ بھی ہوں، آپ میرے سوال کا مکمل جواب دیجئے، منون رہول

ج تقدر کا تعلق صرف انبی جار چیزول سے نہیں جو آپ نے ذکر کی میں، بلکہ

کا نئات کی ہر چیموٹی بوی اور اچھی بری چیز تقدیر الھی کے تابع ہے، چونکہ انسان کو بیملم

نہیں کہ فلاں چیز کے بارے میں علم اللی میں کیا مقدر ہے؟ اس لئے اس کو بیکم دیا

گیا ہے کہ وہ اپنے ارادہ و اختیار اور اپنے علم وفہم کے مطابق بہتر سے بہتر چیز کے

حصول کی محنت وسعی کرے، مثلاً رزق کو لیجے! رزق مقدر ہے، اور مقدر سے زیادہ

ایک دانہ بھی کسی کونبیں مل سکتا، گر چونکہ کسی کومعلوم نبیں کہ اس کے حق میں کتنا رزق مقدر ہے؟ اس لئے وہ رزق حاصل کرنے کے لئے زیادہ سے زیادہ سعی ومحنت کرتا ہے، لیکن ماتا اتنا ہی ہے جتنا مقدر میں لکھا ہے، ٹھیک بہی صورت شادی کے مسلم میں

بھی یائی جاتی ہے، والدین اپنی اولاد کے لئے بہتر سے بہتر رشتہ کے خواہشند ہوتے

ہیں، اور اینے علم و اختیار کی حد تک اچھے سے اچھا رشتہ تلاش کرنے کی کوشش کرتے ہیں، لیکن ہوتا وہی ہے جو مقدر میں ہے، آنخضرت علی نے حضرت جابر رضی اللہ

عنہ سے جوفر مایا تھا کہ "متم نے کنواری سے شادی کیوں نہ کی؟" اس کا یہی مطلب

ہے تمہیں تو كنواري كا رشتہ دھونڈنا جاہے تھا۔

یں میں ذاتی اعتبار سے بوی خوش نصیب ہوں، مگر میں نے کئی بدنصیب لوگ بھی ویکھے ہیں۔ بیدائش سے لے کر آخرتک بدنعیب، قرآن کریم میں ہے کہ اللہ کسی شخص

گواس کی قوت برداشت سے زیادہ دکھنہیں دیتے، لیکن میں نے بعض لوگ دیکھے ہیں

جود کھوں اور مصائب سے استے نگ آ جاتے ہیں کہ آخر کار وہ ''خودشی'' کر لیتے ہیں،

آخرابیا کیوں ہوتا ہے؟ جب قرآن کریم میں ہے کہ کسی کی برداشت سے زیادہ دکھ

نہیں دیئے جاتے تو لوگ کیوں خورکثی کر لیتے ہیں؟ کیوں یا گل ہوجاتے ہیں؟ اور

انسانی عقل کے جوابات سے تشفی نہیں ہوتی، دنیا میں ایک سے ایک ارسطوموجود ہے،

اور ہرایک اپنی عقل سے جواب دیتا ہے، اور سب کے جوابات مختلف ہوتے ہیں، لہذا

جواب قرآن کریم اور احادیث نبوی سے دیجتے، امید ہے جواب ضرور دیں گے ممنون

جقرآن کریم کی جس آیت کا آپ نے حوالہ دیا ہے اس کا تعلق تو شرقی احکام

سے ہے، اورمطلب یہ ہے کہ اللہ تعالی بندوں کوسی ایسے تھم کا مطلف نہیں بناتا جوان

اس سوال کا جواب قرآن کریم اور احادیث مبارکه کی روشی میں دیجئے که

بعض جیتے بھی ہیں تو بدتر حالت میں جیتے ہیں۔

رہوں گی۔

کی ہمت اور طاقت ہے بڑھ کر ہو، جہاں تک مصائب و تکالیف کا تعلق ہے، اگر چہ سے آیت شریفدان کے بارے میں نہیں، تاہم یہ بات اپنی جگہ سی ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی پر اتنی مصیبت نہیں ڈالنا جو اس کی برداشت سے زیادہ ہو، کیکن جبیبا کہ دوسری جگہ ارشاد فرمايا بي: "انسان دهرولا واقع موابين" اس كومعمولى تكليف بهي كيني يهو واويلا كرنے لگنا ہے اور آسان سر بر اٹھاليتا ہے، بزول لوگ مصائب سے تنگ آكرخودش كر ليتے ہيں اس كى وجه بينهيں ہوتى كه ان كى مصيبت حد برداشت سے زيادہ ہوتى ہے، بلکہ وہ اپنی برولی کی وجہ ہے اس کو نا قابل برداشت سمجھ کر ہمت ہار دیتے ہیں، حالانکہ اگر وہ ذرا بھی صبر و استقلال ہے کام لیتے تو اس تکلیف کو برداشت کر سکتے

تھے، الغرض آ دمی بر کوئی مصیبت الیمی نازل نہیں کی جاتی جس کو وہ برداشت نہ کرسکے، لیکن بسا اوقات آ دی اینی کم فہی کی وجہ ہے اپنی ہمت وقوت کام میں نہیں لاتا، کسی چیز

کا آدی کی برداشت سے زیادہ مونا اور بات ہے، اور سی چیز کے برداشت کرنے کے لئے ہمت وطاقت کو استعال ہی نہ کرنا دوسری بات ہے، اور ان دونوں کے درمیان

آسان و زمین کا فرق ہے۔ ایک ہے کسی چیز کا آدمی کی طاقت سے زیادہ ہونا، اور ایک ہے آ دمی کا اس چیز کواپی طاقت ہے زیادہ سمجھ لینا، اگر آپ ان دونوں کے فرق

کواچھی طرح سمجھ لیں تو آپ کا اشکال جاتا رہے گا۔

مدار حالات و واقعات پر ہے:

سایک اور اشکال حضرت مولانا عبیدالله سندهی پر حضرت علامه کشمیری اور حضرت علامه عثانی یک تفر کے فتوی کی وجہ ہے بھی پیدا ہوا ہے، کیا مولانا سندھی کے تفروات

واقعی اس لائق بیں؟ آخر دارالعلوم دیوبند کے صدر مدرس اور مہتم نے فتوی لگایا ہے تو کوئی بات تو ہوگی نا۔

ج تکفیر وتفسیق کے مسلم میں بھی مدار حالات و واقعات پر ہے، امام مسلم نے امام بخاریٌ پر جورد کیا اور امام ابوصنیفٌہ کے بارے میں امام بخاریؓ نے جو کچھ لکھا وہ کس کو

معلوم نهيں؟ "ليست باول قارورة كسوت فى الاسلام"كى ضرب المثل تو معلوم ہی ہوگی۔

جن لوگول کا بیر ذہن ہو وہ گمراہ ہیں:

س ا:.....آپ علی نے جو دین کی تعلیم دی تھی وہ معید نبوی کے ماحول میں لینی معید کے اندر دی، اس تعلیم کے لئے آپ نے کوئی الگ مدرسہ جیسی صورت اختیار نہیں گی، یا کوئی الگ جگداس کے لئے مقرر نہیں کی تو پھر آج کیوں جارے دین اداروں میں مبحد تو بہت چھوٹی ہوتی ہے گر مدارس کی عمارتیں بہت بڑی بڑی بنادی جاتی ہیں، اگر يه چيز بہتر ہوتى تو آپ عليه الصلوة والسلام اس چيز كوسب سے پہلے سوچتے، حالانكه

معجد کا ماحول بہت بہتر ماحول ہے، وہاں انسان لایعنی سے بھی نی سکتا ہے۔ س٢:....آپ نے اصحاب صفد کو جوتعلیم دی، بنیادی، وه ایمانیات اور اخلاقیات کی دی، ان کو ایمان سکھایا، لیکن حارے دین مدرسوں میں جو بنیادی تعلیم دی جاتی ہے وہ بالكل أس چيز سے بث كرككتى ہے، اور برائے مہرباني ميں اپني معلومات ميں اضافے

كے لئے اس بات كى وضاحت طلب كرنا جا ہتا ہوں كرآب علي في نے جواصحاب صف كوتعليم دي وه كباتقي؟

كرُّهن اور قكر دين كے منت اور آپ علي كا كے طريقے كے چھوٹے كى نہيں ہوتى جو قكر اور کڑھن حضرت محمد علیہ کی تھی یا حضرات صحابہ کی تھی اور وہ لوگوں سے اس عاجزی اور اکساری سے بات نہیں کرتے جس طرح جارے اکابر اور آپ یا اور جو دوسرے بزرگ موجود ہیں، وہ بات کرتے ہیں۔

س ، معذرت کے ساتھ اگر اس خط میں مجھ ناچیز سے کوئی غلط بات لکھی گئی ہوتو اس پر مجھے معاف فرما ئیں، اگر اس خط کا جواب آپ خودتحریر فرما ئیں تو بہت مناسب

ج ا: آخضرت علی کے جارے شخ کے دفعائل اعمال 'نامی کتاب کی بھی تعلیم نہیں دی، پھر تو یہ بھی بدعت ہوئی، کیا آپ نے اکا برتبلیغ سے بھی بھی شکایت کی ؟ حج انسان کو کس جائل نے بتایا کہ جارے دینی مدرسوں میں آنخضرت علی والی تعلیم نہیں؟ کیا آپ نے بہتی مدرسہ کی تعلیم کو دیکھا اور سمجھا بھی ہے؟ یا یوں ہی سن کر ہا کک دیا، اور رائے ونڈ میں جو مدرسہ ہے اس کی تعلیم دوسرے مدرسوں سے اور دوسرے مدرسوں سے اور دوسرے مدرسوں کی دائے ونڈ سے مختلف ہے؟

ج ٣:..... يبهى آپ كوكى جائل نے كه ديا كه مدارس ميں سے نكلنے والے علائم ميں دو كردهن اور دين كے لئے مرمننے كى فكر نہيں ہوتى ، غالبًا آپ نے يہ سمجھا ہے كه دين كى فكر اور كردهن بس اى كا نام ہے جو تبليغ والول ميں پائى جاتى ہے۔

ی سراور سر کن کن کا کا کام ہے ہو من واتوں میں پان جان ہے۔ ج ۴:.....آپ نے لکھا ہے کہ کوئی غلط بات لکھی ہوتو معاف کردوں، میں نہیں سمجھا کہ آپ نے صبح کون می بات لکھی ہے؟

لوگ جھے سے شکایت کرتے رہتے ہیں کہ تبلیغ والے علا کے خلاف ذہن بناتے ہیں، اور میں ہمیشہ تبلیغ والوں کا دفاع کرتا رہتا ہوں، لیکن آپ کے خط سے جھے اندازہ ہوا کہ لوگ بھی نہیں کہتے، آپ جسے تقلمند جن کو دین کا فہم نصیب نہیں ان کا ذہن واقعی علا کے خلاف بن رہا ہے، یہ جابل صرف تبلیغ میں نکلنے کو دین کا کام اور دین کی فکر سمجھے بیٹے ہیں، اور ان کے خیال میں دین کے باقی سب شعبے بے کار ہیں۔ یہ جہالت کفر کی سرحد کو پہنچتی ہے کہ دین کے تمام شعبوں کو لغو سمجھا جائے، اور دین کے تمام شعبوں کو لغو سمجھا جائے، اور دینی مدارس کے وجود کو ضول قرار دیا جائے، میں اپنی اس رائے کا اظہار ضروری سمجھتا ہوں کہ تبلیغ میں نکل کرجن لوگوں کا یہ ذہن بنتا ہو وہ گراہ ہیں اور ان کے طروری سمجھتا ہوں کہ تبلیغ میں نکل کرجن لوگوں کا یہ ذہن بنتا ہو وہ گراہ ہیں اور ان کے لئے تبلیغ میں نکل کرجن لوگوں کا یہ ذہن بنتا ہو وہ گراہ ہیں اور ان کے لئے تبلیغ میں نکل کرجن لوگوں کا یہ ذہن بنتا ہو وہ گراہ ہیں اور ان کے لئے تبلیغ میں نکل کرجن لوگوں کا یہ ذہن بنتا ہو وہ گراہ ہیں اور ان کے لئے تبلیغ میں نکل کرجن لوگوں کا یہ ذہن بنتا ہو وہ گراہ ہیں اور ان کے لئے تبلیغ میں نکانا حرام ہے۔

میں اس خط کی فوٹو اسٹیٹ کا پی مرکز (رائے ونڈ) کو بھی بھجوار ہا

ہوں تا کہ ان اکابر کو بھی اندازہ ہو کہ آپ جیسے عقمند تبلغ سے کیا حاصل کر رہے ہیں؟

په بدعت نهين:

س سالهاسال ت تبليغي جماعت والےشب جعد مناتے ملے آرہے ہيں، اور بھي بھی ناغہ کرتے ہوئے نہیں ویکھا گیا، خدانخوات بیمل اس حدیث کے زمرے میں نبيس آتا ہے كه: "لا تختصوا ليلة الجمعةالخ. "اور نيز اس ير دوام كيا بدعت

جتعلیم وتبلیغ کے لئے کسی ون یا رات کو محصوص کرلینا بدعت نہیں، نداس کا التزام بدعت ہے، دینی مدارس میں اسباق کے اوقات مقرر ہیں، جن کی یابندی التزام کے ساتھ کی جاتی ہے، اس پر مھی کسی کو ہدعت کا شہر نہیں ہوا!!

س من نے ایک کتاب (تحدیر المسلمین عن الابتداع والبدع فی

اللين) كا اردور جمه "بعات اور ان كاشرى بوست مارم" مصنف علامه فيخ احد بن جر قاضى دوحه قطر، كا مطالعه كيا، كتاب كافي مفيدتهي، بدعات كى جزي اكهاز ميينك دیں۔ البتہ کفن اور جنازے کے ساتھ چلنے کے متعلق بدعات کے عنوان سے اپنی كناب سفى ٥٠١ ير لكهة بيل كه قبرين تين لپ منى والت وقت برلب ك ساته "منها خلقناكم" اى طرح دوسرك لب ير "وفيها نعيدكم" ادر اى طرح

تیرے لیے کے ساتھ "وعنها نحر جکم تارة احری" کہنا برعت ہے، آپ سے التماس ب كداس بارے من وضاحت ميج

ای صفیر پر لکھتے ہیں کہ میت کے سر ہانے سورہ فاتحداور یاوس کی طرف سورہ بقره پر هنا بدعت ہے، اس کی بھی وضاحت فرمائیں۔ اس طرح صفحہ ۵۲ پر رقطراز میں کہ بعض اوگ مندقد کی غرض سے بوری قربانی کا گوشت یامعین مقدار کو یکا ڈالتے میں اور فقرام کو بلا کر یہ یکا ہوا گوشت تقسیم کرویتے ہیں اس کو بدعت کہا ہے، اور بیہ طریقة عمل جائز نہیں ہے کہا ہے،مہربانی فرما کراس کی بھی وضاحت ہے نوازیں۔ جان تین چیزوں کا بدعت ہونا میری عقل میں نہیں آیا۔

ا: حافظ ابن کثیر نے اپنی تغییر میں اس آیت شریفہ کے ذیل میں یہ

مدیث نقل کی ہے:

"وفي الحديث الذي في السنن: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حضر جنازة، فلما دفن الميّت اخذ قبضة من التراب، فالقاها في القبر وقال: منها خلقناكم،

ثم اخذ اخرىٰ وقال: وفيها نعيدكم، ثم اخرىٰ وقال:

ومنها نخوجكم تارةً اخرى. " (تغير ابن كثير جس ص١٥٦)

ترجمہ:..... اور جو حدیث سنن میں ہے، اس میں ہے

كه آنخضرت عليه جنازه مين حاضر ہوئے، پس جب ميت كو

دفن کیا گیا تو آپ نے مٹی کی ایک مٹی لی اور اس کوقبر پر ڈالا اور فرمایا: منھا خلقناکم (ای مٹی سے ہم نے تہمیں پیدا کیا) پھر

دوسری ممنی کی (اور قبر میں ڈالتے ہوئے) فرمایا: وفیھا نعید کم (اور اس میں ہم تمہیں لوٹائیں گے) پھر تیسری مٹی لی

(اس كوقبر مين والت بوئ) فرمايا: ومنها نخوجكم تارةً ا خری (اورای سے ہم تہیں دوبارہ نکالیں گے)۔"

اور مارے نقہا کے بھی اس کے استجاب کی تصریح کی ہے، چنانچہ "المدر

المنتقى شرح ملتقى الابحر" مين اس كى تصريح موجود ہے۔ (ج: اص: ١٨٧) ٢:....اور قبر كے سربانے فاتحة بقرہ اور يائتى ميں خاتمة بقرہ ير صنے كى تصریح جعزت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں موجود ہے جس کے بارے

ين بيهي في في الماح: "والصحيح انه موقوف عليه." (مفكلوة ص:۱۳۹)

اور آثار السنن (۱۲۵/۲) میں حفرت لجلاج صحابی کی روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے اپنے بیٹے کو وصیت فرمائی:

"ثم سُنَّ علي التراب سنًا، ثم اقرأ عند رأسي بفاتحة البقرة وخاتمتها، فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذالك. رواه الطبراني في المعجم الكبير، واسناده صحيح. وقال الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد: رجاله موثقون."

(اعلام السنن ج. ٨ ص: ٣٣٢ مديث: ٢٣١٧)

ترجمہ بیر جھے پر خوب مٹی ڈالی جائے، پھر میرے سرہانے (کھڑے ہوکر) سورۂ بقرہ کی ابتدائی و آخری آیات پڑھی جائیں، اس لئے کہ بیں نے رسول اللہ علیہ کو اس طرح فرماتے ہوئے ساہے۔"

بدعت كى قسمين:

س بدعت کی کتنی اقسام بیں اور بدعت حسنہ کون سی قتم میں واخل ہے نیز بدعت حسنہ کی مکمل تعریف بھی بیان فرما کیں جناب محترم مولانا صاحب میں اللہ تعالی کو حاضر و ناظر جان کرآپ کو یہ بات بتانا بوابتا ہوں کہ اس فتوی سے میرا مقصود صرف اپنی اور اپنے دوستوں کی اصلاح ہے، لہذا آپ ضرور جواب باصواب تحریر فرما کرعنداللہ ماجور مول۔

ح بدعت كي دوسميل بين إيك بدعت شرعيه، دوسري بدعت لغويه، بدعت مخرعيه

یہ ہے کہ ایک ایک چیز کو دین میں داخل کرلیا جائے جس کا کتاب وسنت، اجماع امت اور قیاس مجتمد سے کوئی ثبوت نہ ہو، یہ بدعت ہمیشہ بدعت سیرے ہوتی ہے، اور یہ شریعت کے مقابلہ میں گویانٹی شریعت ایجاد کرنا ہے۔

برعت کی دوسری قتم وہ چیزیں ہیں جن کا وجود آنخضرت علی کے زمانے میں نہیں تھا، جیسے ہر زمانے کی ایجادات۔ ان میں سے بعض چیزیں مباح ہیں جیسے ہوائی جہاز کا سفر کرنا وغیرہ اور ان میں جو چیزیں کسی اور مستحب کا ذریعہ ہوں وہ مستحب ہول گی، مثلاً صرف ونحو وغیرہ علوم ہول گی، مثلاً صرف ونحو وغیرہ علوم کے بغیر کتاب وسنت کو سجھنا ممکن نہیں اس لئے ان علوم کا سکھنا واجب ہوگا۔

اسی طرح کتابول کی تصنیف، مدارس عربید کا بنانا چونکه دین کے سکھنے اور سکھانے کا ذریعہ ہیں اور دین کی تعلیم و تعلم فرض عین یا فرض کفایہ ہے۔ تو جو چیزیں کہ بذات خود مباح ہیں اور دین کی تعلیم کا ذریعہ و وسلہ ہیں وہ بھی حسب مرتب ضروری ہول گی، ان کو بدعت کہنا لفت کے اعتبار سے ہے، ورنہ بیسنت میں داخل ہیں۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا ہوگا کہ مدارس کے بنانے پرصلوق وسلام کی بدعت کو قیاس کرنا غلط ہے۔

انکار حدیث، انکار دین ہے:

سایک صاحب کا کہنا ہے کہ چونکہ احادیث کی بنا پر ہی مسلمان مختلف فرقوں میں بیٹے ہوئے ہیں، اس لئے احادیث کونہیں ماننا چاہئے، نیز ان صاحب کا یہ بھی کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم کی حفاظت کا ذمہ تو لیا ہوا ہے گر احادیث کی حفاظت کا ذمہ بالکل نہیں لیا، اس لئے احادیث غلط بھی ہوسکتی ہیں، لہذا احادیث کونہیں ماننا ا

ج احادیث آخضرت علی کے ارشادات کو کہتے ہیں، یہ تو ظاہر ہے کہ جو محض المخضرت علی کہ اسلامات کو کہتے ہیں، یہ تو ظاہر ہے کہ جو محض المخضرت علی کہ ایک رکھا ہو وہ آپ کے ارشادات مقدسہ کو بھی سر آنکھوں پر

رکھے گا، اور جو شخص آنخضرت علیہ کے ارشادات کو مانے سے انکار کرتا ہے وہ ایمان بی سے خارج ہے۔

ان صاحب کا بیکہنا کہمسلمانوں میں فرقد بندی احادیث کی وجدسے ہوئی، بالكل غلط ہے۔ صحیح بیہ ہے كه قرآن كريم كو آخضرت عليہ اور صحابة و تابعين ك ارشادات کی روشی میں نہ سجھنے بلکہ اپنی خواہشات و بدعات کے مطابق ڈھالنے کی وجہ سے تفرقہ پیدا ہوا، چنانچہ خوارج، معتزلہ، جمیہ، روانض اور آج کے مکرین مدیث کے الگ الگ نظریات اس کے شاہد ہیں، اور ان صاحب کا بہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے صرف قرآن كريم كى حفاظت كا ذمه ليا ب، احاديث كى حفاظت كا ذمه نهيس ليا، بي بهي غلط ہے۔ آنخضرت علیہ کے ارشادات کی ضرورت جس طرح آپ کے زمانے کے لوگول کوتھی ای طرح بعد کی امت کو بھی ان کی ضرورت ہے اور جب امت اینے نبی علیہ کی ہدایات اور آپ کے ارشادات کے بغیر این کونہیں سمجھ سکتی تو ضرور ہے كدالله تعالى في بعدى امت كے لئے اس كى حفاظت كا بھى انتظام ضرور كيا ہوگا، اور اگر بعد کی امت کے لئے صرف قر آن کریم کافی ہے اور آنخضرت علیقہ کی ہدایات و ارشادات کی اسے ضرورت نہیں، تو آنخضرت علیہ کے زمانے کے لوگوں کو بھی نعوذ بالله آب كي ضرورت نه موكى ، كويا آخضرت عليه كوالله تعالى في به كارمبعوث كيا؟

اختلاف رائے کا حکم دوسراہے:

سمشہور عرب بزرگ جناب محمد بن عبدالوہاب ؓ کے بارے میں حضرات ویو بند کی اصل رائے کیا ہے؟ اور کیا وہ حقیقت حال کا سامنا کرنے سے متذبذب رہے؟

ا:د هرت كنكوي كى رائ اس كے بارے ميں معتدل ہے۔

(فآويٰ رشيد په)

٢ :....عنرت علامدانورشاه كشميري في اسے خارجي كها ہے۔

٣:....حضرت مدني "في الشهاب الثاقب مين بهت سخت الفاظ مين تذكره

کیا ہے اور اسے گمراہ قرار دیا ہے۔

٣:.....ابھی حال ہی میں ایک کتا بچد'' انکار حیات النبی۔ ایک پاکستانی فتنہ'' میں (جو حضرت شیخ الحدیثؒ کے غالبًا نواسے مولانا محمد شاہد صاحب نے ترتیب دیا ہے اور اسے حضرتؒ کے ایما کر لکھنا بتایا ہے) اس محمد بن عبدالو ہاب کوشٹے الاسلام والمسلمین لکھا ہے۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ محمد بن عبدالوہاب کیا تھا؟ حضرت گنگوبیؓ کی نظر میں داعی تو حید یا حضرت علامہ تشمیریؓ کی نظر میں خارجی یا حضرت شیخ الحدیثؒ کی رائے کے مطابق شیخ الاسلام۔

نیزید کہ اپ شخ و مرشد حضرت گنگونی سے الگ رائے قائم کرنے کے بعد کیا حضرت مدنی اور حضرت علامہ تشمیری کو حضرت گنگونی سے انتساب کا حق رہ جاتا ہے یا نہیں؟ یا حضرت شخ الحدیث، جضرت مدنی سے مختلف رائے اختیار کرکے ان سے ارادت مندی کا دوئی کر سکتے ہیں یا نہیں؟ تسکین الصدور، طبع سوم (مرتبہ مولانا محمد سرفراز خان صاحب صفدر) میں حضرات اخلاف دیوبند نے ایک اصول کے کیا ہے کہ بررگان دیوبند کے خلاف رائے رکھنے والے کو ان سے انتساب کا حق نہیں اگر چہ اکابرین دیوبند ان کے استاو ہی کیول نہ رہے ہوں۔ اس فق کی پر اوروں کے علاوہ انجناب کے دستخط بھی ثبت ہیں۔

جکی شخصیت کے بارے میں رائے قائم کرنے کا مداراس کے بارے میں معلوم مونے والے حالات پر ہے، جیسے حالات کمی کے سامنے آئے اس نے ولی رائے قائم کرلی، اس کی نظیر جرح و تعدیل میں حضرات محدثین کا اختلاف ہے، اس اختلاف رائے میں آپ جیبافہیم آ دمی الجھ کررہ جائے،خود کل تعجب ہے۔

اکار دیوبند سے شری مسائل میں اختلاف کرنے والے کا تھم دوسرا ہے، اور واقعات و حالات کی اطلاع کی بنائر اختلاف رائے کا تھم دوسرا ہے، دونوں کو یکسال

سمجصنا صحيح نہيں۔

س وقت ضائع کرنے کی معذرت مگر حضرت والا! جم علائے خدام ہیں، اکابرین ویوبند کے نوکر، انہیں اپنا ''اسوہ'' خیال کرتے ہیں، لیکن ''اسوہ'' مجروح ہوتو ایسے ہی تلخ سوال واشکال پیدا ہوتے ہیں، اس لئے تلخ نوائی کی بھی معذرت۔ ح''اسوہ'' کے مجروح ہونے کی بات میری سجھ میں نہیں آئی، ویسے ذہن میں تلخ ہوتو ظاہر ہے کہ آ دئی تلخ نوائی پر مجبور ومعذور ہی ہوگا۔

شريعت كى معرفت مين اعتادعلى السلف:

س شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ: "شریعت کی معرفت میں سلف پر اعتاد کیا جائے۔" لیکن آپ نے نبی اکرم علی ایک بشریت کے اثبات میں اس اصول کو ترک کردیا ہے، نیز قرآن کریم میں "قَلْهُ جَآء کُم مِّنَ اللهِ نُوْرٌ وَ حَجَّتابٌ مُّبِینٌ" میں حضور اکرم علی کی بشریت کونبیں، نورکو ثابت کیا گیا ہے۔ جب کہ آخضرت میں حضور اکرم علیہ کہ کہ میں اسلام ابھی تک گارے می میں سے کہ میرا نور پیدا موا تھا، اس طرح آخضرت علیہ السلام ابھی تک گارے می میں سے کہ میرا نور پیدا ہوا تھا، اس طرح آخضرت علیہ اگر بشر سے تو آپ کا سامیہ کیوں نہیں تھا؟ تفصیل سے جواب دیں۔

ے بواصول نقل کیا ہے کہ دشریعت کی معرفت میں سلف پراعماد کیا جائےالخ" سے جواصول نقل کیا ہے کہ دشریعت کی معرفت میں سلف پراعماد کیا جائےالخ" سیاصول بالکل صحیح اور درست ہے، اور بیاناکارہ خود بھی اس اصول کا شدت سے پابند ہے، اور اس زمانے میں اسی کو ایمان کی حفاظت کا ذریعہ اور سلامتی کا راستہ بچھتا ہے، یکی وجہ ہے کہ اس ناکارہ نے اپنی تالیف" اختلاف امت اور صراط متنقیم" میں جگہ جگہ اکا برائل سنت کے حوالے درج کئے ہیں۔

"نور اور بش" کی بحث میں آپ کا میخیال کہ میں نے اکابر کی رائے سے

میں نے تو یہ لکھا تھا کہ نور اور بشر کے درمیان تضاد بمجھ کر ایک کی نفی اور دوسرے کا اثبات کرنا غلط ہے، تعجب ہے کہ جس غلطی پر میں نے متنبہ کیا تھا آپ ای کو بنیاد بنا کر سوال کر رہے ہیں، اکابر امت میں سے ایک کا نام تو لیجئے جو کہتے ہوں کہ آنخضرت علیہ بشرنہیں، صرف نور ہیں۔

اور پھر میں نے آئخضرت علیہ کے (نور ہونے کے ساتھ ساتھ) بشر ہونے پر جوعقلی نقلی دلاکل دیئے تھے تو آ بجناب نے ان کی طرف النفات نہیں فرمایا، کم سے کم شرح عقائد نسفی ، جو تمام اہل سنت کی متفق علیما ہے، اور فاوئ عالمگیری کے جو حوالے دیئے تھے انہی پر غور فرمالیا جا تا، آخضرت علیہ کی روح مقدسہ ومطہرہ اگر حضرت آ دم علیہ السلام سے قبل تخلیق کی گئی ہو، اس سے آپ کے بشر ہونے کی نفی کیسے حضرت آ دم علیہ السلام سے قبل تخلیق کی گئی ہو، اس سے آپ کے بشر ہونے کی نفی کیسے کور ثبین کے جسد اطہر کا سابیہ نہ ہونے کی روایت اول تو حضرات محدثین کے نزد کیک زیادہ تو کی نہیں، علاوہ ازیں سابیہ نہ ہونے کی وجہ یہ بھی ہوئتی ہے کہ آپ پر بادل کا کھڑا سابی آئی رہتا ہو، یا جس طرح روح کا سابینہیں ہوتا اسی طرح کہ آپ پر بادل کا کھڑا سابی آئی رہتا ہو، یا جس طرح روح کا سابینہیں ہوتا اسی طرح غلرات کی وجہ سے آپ کے جسد اطہر پر روح کے احکام جاری ہوں، حضرات غلابۂ نورانیت کی وجہ سے آپ کے جسد اطہر پر روح کے احکام جاری ہوں، حضرات عارفین تجسد ارواح اور تروح اجباد کی اصطلاحات سے واقف ہیں، بہرحال محض سابی عارفین تجسد ارواح اور تروح اجباد کی اصطلاحات سے واقف ہیں، بہرحال محض سابی نہ ہونے سے بید لازم نہیں آتا کہ آپ علیہ شرنہیں تھے، چنانچہ م المؤمنین عائشہ نہ ہونے سے بید لازم نہیں آتا کہ آپ علیہ شرنہیں تھے، چنانچہ م المؤمنین عائشہ نہ ہونے سے بید لازم نہیں آتا کہ آپ علیہ خوات

صدیقه رضی الله عنها جوآپ علی کوسب سے زیادہ جانتی ہیں، فرمانی ہیں: "کان بشو من البشو." (مثكوة شريف ص:٥٢٠) الغرض آنخضرت عَلِيَّة كسرايا نور ہونے ہے کسی کو انکار نہیں، نہ اس ناکارہ نے اس کا انکار کیا ہے۔ بحث اس میں ہے کہ کیا آپ علی کا نور ہونا آپ علیہ کی بشریت کے منافی ہے؟ میں نے بیلکھا ب كدمنانى نبيس، بلكه جس طرح آپ علي الله سرايا نور بين تحيك اى طرح سرايا بشر بھی ہیں۔ اگر قرآن کریم، حدیث نبوی اور اکابر امت کے ارشادات میں آنجناب کو کوئی ولیل میرے اس معروضہ کے خلاف ملے تو مجھے اس کے تنگیم کرنے میں کوئی عذر نه ہوگا۔

نشر الطبيب ميں جہاں حضرت عليم الامت نور الله مرقده نے نور محمدي (على صاحبها الصلوات والتسليمات) كے پيدا ہونے كا لكھا ہے، وہال حاشيد ميں اس كى تشریح بھی فرمادی ہے، اس کوبھی ملاحظہ فرمالیا جائے۔

بيحب صحابة نهين جهالت ہے:

س آپ کے ہفت روز وختم نبوت شارہ ،۳۰ ، جلد ۲ ،صفحہ ۹ پر حضرت مولا نا احمد سعید صاحب كى تحريرين ايك جليل القدر صحابي رسول حضرت زبير رضى الله عنه كونعوذ بالله ظالم لکھا گیا ہے، کیا یہ سہو ہوا ہے؟ یا عمراً؟ اس لئے آپ کو تکلیف دی گئ ہے کہ ختم نبوت جماعت میں وہ کون سے لوگ ہیں جو صحابہ کرام ؓ کے دیمن ہیں؟ تا کہ ان کا بندوبست كيا جائے۔

ج مكتوب اليهم كى فهرست مين آنجناب نے ازراو ذرو نوازى اس ناكاره كا نام بھى درج فرمایا ہے، بلاتواضع عرض کرتا ہوں کہ یہ میحدال اس لائق نہیں کہ اس کا شاردر الله تر در اللهعلى ميس كيا جائے، يه ناكاره على كرباتين كا تابع مهمل اور زله بار رہا ہے، اور بس۔ ہارے حضرت عارف باللہ ڈاکٹر عبدالحی عارفی قدس سرہ اکثر بیشعر

رُ ما کرتے تھے:

گرچه از نیکال نیم لیکن به نیکال بسته ام در ریاض آفرینش رشته گلدسته ام

ببرحال بدنا کارہ اس ذرہ نوازی برا بخاب کا شکر بدادا کرتا ہے اور اس خط كے سلسلدين چندمعروضات پيش كرتاہے۔

ا : جبان البند حفرت مولانا احد سعيد وبلوي مارے متاز اكابر ميس سے

تے، جمعیة العلمام مندے جزل سیرٹری اور امام ربانی شخ الاسلام چفرت مولانا سید

حسین احد مدنی قدس سرہ کے دست راست عظم، ان کا ترجمہ قرآن، جنت کی تنجی،

دوزخ كا كفيًا، موت كاجعثكا شرة آفاق كتابين بين، جناب كى نظر سے بھى كررى مول

گی، انہی کی تصنیفات میں ہے ایک ایمان افروز کتاب "مغزات رسول علیہ" ہے،

جو مفت روزه ختم نبوت مين "سركار دو عالم علي كالم حرمجزات يا پيشكوكيال" كعنوان

ے سلسلہ وارشائع ہورہی ہے، اور آنجناب کے خط میں جس تحریر کا حوالہ دیا گیا ہے وہ

ای کتاب کی ایک قسط ہے، اور جن الفاظ بر گرفت کی گئ ہے وہ آنخضرت علی کے

الفاظ ہیں، جنہیں حضرت مصنف ؓ نے امام بہی کی کتاب کے حوالے سے ورج کیا

ہے، وہ حدیث بیہے:

"ديهي نے ولاكل العوة ميں روايت كيا ہے كه ايك ون نبی اکرم علی نے حضرت زیر اور حضرت علی کو باہم بنتے موے دیکھا،آپ نے حفرت علی سے دریافت کیا: اے علی اکیا تم زبیر کو دوست رکھتے ہو؟ انہوں نے کہا: بال، یا رسول الله! میں ان کو کیسے دوست نہ رکھوں، یہ میری چھوچھی کے بیٹے اور میرے وین کے یابند ہیں۔ پھر آپ کے حضرت زبیر سے وریافت کیا: اے زبیرًا! کیاتم علیٰ کو دوستُ رکھتے ہو؟ زبیرٌ نے کہا: میں علیٰ کو کیسے دوست ندر کھوٹ ، میر میرے ماموں زاد بھائی

بیں اور میرے دین کے پیروکار ہیں۔ پھر حضور اکرم علیہ نے فرمایا: زیر ایک دن تم علی ہے قال کرو گے، اور تم ظالم ہوگ۔ چنانچ بنگ جمل میں حضرت زیر نے حضرت علی ہے مقابلہ کیا اور جنگ کی، جب حضرت علی نے ان کو یاد دلایا کہ کیا تم کو حضور علیہ کا یہ فرمان یاد ہے کہ: "تم علی ہے قال کرو گے اور تم ظالم ہو گر۔" حضرت زیر نے فرمایا کہ: ہاں یہ بات حضور نے فرمائی ہو گئے۔ تعد زیر والی ہو گئے مگر ابن جرود نے وادی السباع میں جو ایک مشہور وادی ہے، مظرت زیر گوشہید کردیا۔ حضور اللہ نے جو پیشین گوئی فرمائی مضرت زیر گوشہید کردیا۔ حضور اللہ نے جو پیشین گوئی فرمائی جب سے وادی میں سور ہے تھے تو سوتے ہی میں ابن جرود نے اور جب یہ وادی میں سور ہے تھے تو سوتے ہی میں ابن جرود نے اور جب یہ وادی میں سور ہے تھے تو سوتے ہی میں ابن جرود نے اور جب یہ وادی میں سور ہے تھے تو سوتے ہی میں ابن جرود نے ان کوشہید کردیا۔ " (ج. ۲ ص ۱۵۳ کنزالعمال مدیث ۱۳۱۲۵۳)

یہ ناکارہ اجمن سیاہ صحابہ کے احساسات کی قدر کرتا ہے، لیکن مندرجہ بالا پس منظر کی روشن میں جناب سے انصاف کی بھیک مانگتے ہوئے التجا کرتا ہے کہ آپ کے خط کا بیفقرہ ہم خدام ختم نبوت کے لئے نہایت تکلیف دہ ہے کہ:

" وختم نبوت میں وہ کون سے لوگ ہیں جو صحابہ کرام

کے وشن ہیں، تاکہ ان کا بندو بست کیا جائے۔''

انصاف سیجئے کہ اگر خدام ختم نبوت اس کتاب کے نقل کردینے کی وجہ سے ''دیٹمن صحابہ'' کے خطاب کے مستحق ہیں تو مولانا احمد سعید دہلویؒ اور ان سے پہلے امام بیبیتی اور دیگر وہ تمام اکابر جنہوں نے یہ حدیث نقل کی ہے کس خطاب کے مستحق ہوں گے؟

میں سجھتا ہوں کہ یہ ایک ایسی زیادتی ہے کہ جو انجمن سیاہ صحابہ کی طرف

سے خدام ختم نبوت سے کی گئی، جس کی شکایت بارگاہ رسالت مآب علیہ میں کی جائے گی، اور میں آنجناب سے توقع رکھوں گا کہ آپ اس زیادتی پر معذرت کریں۔ r:.....آپ نے جن اہل علم کوخطوط لکھے ہیں آپ کے لئے زیادہ موزوں ہے

تھا کہ آپ ان حفرات سے بیاستفسار کرتے کہ بیرحدیث جو''ختم نبوت'' میں حضرت

مولانا احرسعید دہاوی کی کتاب میں امام بیہی " کے حوالے سے درج کی گئی ہے، جرح و تعدیل کی میزان میں اس کا کیا وزن ہے؟ وہ فن حدیث کی روشنی میں صحیح ہے یا

ضعیف؟ یا خالص موضوع (منگھڑت)؟ اور بیہ مقبول ہے یا مردود؟ اگر صحیح یا مقبول ہے تو اس کی تاویل کیا ہے؟ جو ایک جلیل القدر صحابی، حواری رسول، احد العشر ة المبشرة

کی جلالت قدر اور علو مرتبت ہے میل کھاتی ہو......؟ آپ کے اس سوال کے جواب میں اہل علم جو کچھ تحریر فرماتے آپ اسے

"ختم نبوت" میں شائع کرنے کے لئے بھیج دیتے، یہ ایک بہترین علمی خدمت بھی ہوتی اور اس سے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی عظمت و محبت بھی قلوب میں جاگزیں ہوتی۔

مجھے اندیشہ ہے کہ اس خط میں جس جذباتیت کا مظاہرہ کیا گیا ہے خدانخواستہ آگے نہ بڑھ جائے ، اور کل بہ کہا جانے گئے کہ قرآن کریم میں جلیل القدر

انبيا كرام عليهم السلام كو ... نعوذ بالله ظالم كها كياب،مثلاً:

آدم علیہ السلام کے بارے میں دو جگہ ہے: "وَلَا تَقُرَهَا هَٰذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِيْنَ."

(البقرة: ٣٥، الإعراف: ١٩)

حضرت موی علیه السلام کے بارے میں ہے:

ُ 'زُبُّ إِنِّي ظَلَمُتُ نَفُسِي فَاغُفِرُ لِيُ. " (القصص:١١)

حضرت بونس عليه السلام كے بارے ميں ہے:

"لَا إِلَٰهَ إِلَّا أَنْتَ سُبُحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ (الانبياء، ١٨٨)

اب ایک "سیاہ انبیا" تشکیل دی جائے گی اور وہ بزرگوں کے نام اس مضمون کا خط جاری کرے گی کہ ترتیب قرآن میں وہ کون لوگ تھس آئے تھے جو انبیا

کرام کے دشمن تھے تا کہ ان کا بندوبست کیا جائے۔

ظاہر ہے کہ انبیا کرام کا مرتبہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے برتر ہے اور

"ختم نبوت" كوقرآن كريم سے كيانسبت؟

اب اگرانبیا کرام علیم السلام کے حق میں قرآن کریم کے مقدس الفاظ کی کوئی مناسب تاویل کی جاسکتی ہے تو اس فتم کی تاویل حضرت زبیررضی اللہ عند کے حق میں آخضرت علی کے الفاظ کی بھی کیول نہ کرلی جائے؟ ختم نبوت میں''دشمنان صحابہ'' کو تلاش کرنے کی ضرورت نہیں؟

حقوق الله اورحقوق العياد:

حفرت مولانا صاحب! الله ك رسول علي في فرمايا ب كد وجهل كا علاج سوال ہے۔ ' عبد رسالت میں ایک مخص کو جو بیار تفاعسل کی حاجت ہوئی، لوگوں نے اسے مسل کرادیا وہ بیچارہ سردی سے مفتر کر مرگیا، جب بی خبر رسول اللہ میالید کرمینی تو آپ بہت ناراض ہوئے اور فرمایا: "اسے مار ڈالا خدا اسے مارے، کیا جهل كاعلاج سوال نه تفاي"

حضرت امسليم نے اللہ كے رسول علي سے عرض كيا: "خداحق بات سے نہیں شرماتا، کیاعورت بربھی غسل ہے(احتلام کی حالت میں)؟''

حضرت عائشة فرمايا كرتى تهين خداك رحمت جوانصاري عورتول پر، مم

انہیں اینا دین سکھنے سے باز ندر کھ سکی۔

حضرت الصمعی سے یو تھا گیا: آپ نے یہ تمام علوم کیسے حاصل کئے؟ تو فرمایا '' بمسلسل سوال سے اور ایک ایک لفظ گرہ میں باندھ کر۔''

حفرت عمر بن عبدالعزيزٌ فرمايا كرتے تھے: ''بہت كچھ علم مجھے حاصل ہے کیکن جن باتوں کے سوال سے میں شرمایا تھا ان سے اس بڑھاپے میں بھی جاہل ہوں۔'

ابراہیم بن مہدیؓ کا قول ہے: '' بے وقو فوں کی طرح سوال کرو اور عقلندوں کی طرح یا د کرو۔''

مشہور مقولہ ہے: ''جوسوال کرنے میں سکی اور عار محسوں کرتا ہے اس کاعلم (العلم والعلما ً علامه ابن البراندك) جھی ہلکا ہوتا ہے۔''

اس تمبید کے بعد مجھے چندسوالات کرنے ہیں:

س "اذا جاء حق الله ذهب حق العبد" اور دوسرا قول بالكل اس كے برعكس ب: "حق العبد مقدم على حق الله" كون سا قول منتد بي؟ اور كيا بي اقوال حديث نين؟

ج بیاحادیث نہیں بزرگوں کے اقوال ہیں اور دونوں اپنی جگہ میں میلے قول کا مطلب یہ ہے کہ جب حق اللہ کی اوائیگی کا وقت آ جائے تو محلوق کے حقوق ختم اور بیہ الیا بی ہے جیا حضرت عائش فرماتی میں کہ آنخضرت علیہ ہمارے ساتھ مشغول موت تصاور جب نماز كا وتت آجاتا تو "قام كأن لم يعرفنا. "اس طرح اله كر على جاتے گویا ہمیں جانتے ہی نہیں۔

دوسرے قول کا مطلب ہے ہے کہ حقوق العباد اور حقوق اللہ جمع موجاتیں تو حقوق العباد كا ادا كرنا مقدم ہے۔

کیا موت کی موت ہے انسان صفت الٰہی میں شامل نہیں ہوگا؟ س آخرت میں موت کو ایک مینڈھے کی شکل میں لاکر ذرج کرویا جائے گا، اس

ے تو ہمیشہ کی زندگی لازم آگی جوحق تعالی کی صفت ہے، پھر "مَا دَامَتِ السَّمُوٰتُ وَالْاَرُصُ اِلَّا مَاشَآءَ رَبُّکَ." بھی فرمایا ہے حالانکہ زمین آسان سب لپیٹ ویے جا کی گئیہے." جا کیں گے، "یَوْمَ نَطُوِي السَّمَآءَ کَطَیِّ السِّجِلِّ لِلْکُتُبِ."

جالل جنت كى جميشه كى زندگى امكان عدم كے ساتھ ہوگى اور حق تعالى شانه كے لئے جميشه كى زندگى بغير امكان عدم كے ہاور امكان ايك ايسا عيب ہے جس كے ہوتے ہوئے اور كى نقص كى ضرورت نہيں رہ جاتى: "إلّا مَاشَآءَ رَبُّكَ." ميں اى امكان كا ذكر ہے۔

روح انسانی:

س سروح انسانی جومن امر ربی ہے، مجرد اور لا یتجزی ہے، پھر کیا وجہ ہے کہ ایک یہ کہ جوان کی روح اور جوان کی روح کیفیت اور کمیت کے اعتبار سے متفاوت ہے، دوسر سے لیے کہ جوان کی روح کے لئے تزکیۂ درکار ہے کیونکہ وہ نفس کی ہمسائیگی سے شہوات اور رزائل میں ملوث ہوگئ ہے، مگر نیچ کی روح تو ابھی بے لوث ہے تو چاہئے کہ اس پر متفان آمیا منکشف ہول، مگر ایسا نہیں ہوتا کیونکہ اس پر ابھی عقل کا فیضان نہیں ہوا، اس سے ثابت ہوا کہ روح بذات خود اوراک نہیں رکھتی، لیخی گوگی اور اندھی ہے اور بغیر عقل اس کی کوئی حیثیت نہیں، اور وہ حدیث شریف جس میں مکر نکیر کے بار سے میں من کر حفرت عمر نے پوچھا تھا کہ یا رحول اللہ! اس وقت ہماری عقل بھی ہوگی یا نہیں؟ آپ عقی ہے فرمایا اس سے زیادہ ہوگی۔ انہوں نے کہا پھر پچھ ڈرنہیں۔ اس میں ماہم نہیں، دوسری طرف روح کے بیر سے بھی فاہر ہوتا ہے کہ عقل روح اور واقعات کتابوں میں ملتے ہیں، بہت سے علما اور صوفیا کے نزمایا ہے کہ عقل روح اور قلب ایک ہی چیز ہے، نبست بدلنے سے ان کے موفیا کے خور این اس کے تو نہیں، دوسری طرف روح کے نام موفیا کے خور این ام غزائی نے بھی احیا العلوم میں باب بجائبات قلب میں مام جوفیا کا شعر ہے:

عقل و روح و قلب تینوں ایک چیز فعل کی نبیت سے کر ان میں تمیز

ج بیسوال بھی آپ کے حیطہ علم و ادراک سے باہر ہے، جبیبا کہ: "من امر دبی " میں اس طرف اشارہ فرمایا گیا ہے، تقریب فہم کے لئے بس اتنا عرض کیا جاسکتا ہے کہ اس مادی عالم میں روح مجرد کے تمام مادی افعال کا ظہور مادی آلات (عقل و شعور) کے ذریعہ ہوتا ہے اور مادیت کی طرف احتیاج روح کا قصور نہیں بلکہ اس عالم مادیت کا قصور ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس عالم مادیت میں حضرات انبیا علیهم السلام بھی خورد ونوش کے فی الجملہ مختاج ہیں، کیونکہ روح کا جسم کے ساتھ علاقہ پیوستہ ہے، جبیا كه: "وَمَا جَعَلْنَهُمُ جَسَدًا لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ...." من اس كي طرف اشاره ب، اور یمی وجہ ہے کہ حضرت عسی علیہ السلام آسان پر خورد ونوش کے عتاج نہیں، اور یمی

وجہ ہے کہ نزول فرمائیں گے تو آسان سے مشرقی مینار تک کا سفرتو فرشتوں کے ساتھ ہوگا اور مینار پر قدم رکھتے ہی سیرهی طلب فرمائیں گے، کیونکہ اب مادی احکام شروع ہو گئے۔ خلاصہ سے کہ اس مادی عالم میں روح اپنے تصرفات کے لئے مادی آلات کی

مخاج ہے،آپ چاہیں تو این الفاظ میں اے اندھی، بہری، گونگا اور لا یعقل کہ لیں، اور روح کا تفاوت فی الافعال بھی اس کے آلات کے تفاوت سے ہے، گر مادی آلات کے ذریعہ جو افعال روح سے مرزد ہوتے ہیں وہ ان کے رنگ سے رنگ جاتے ہیں اور نیک و بداعال سے مزکی اور ملوث ہوتی ہے، قبر کا بھی تعلق فی الجملہ عالم مادیت سے ہے اور فی الجملہ عالم تجرو سے، اس بنا کر اس کو عالم برزخ کہا جاتا ہے کہ ید نہ تو بکل دجوہ عالم مادیت ہے اور نہ عالم مجرد محض ہے، اس لئے عقل وشعور یہاں بھی درکار ہے۔

س سندہ ایک عامی اور جاال شخص ہے،علم سے دور کا بھی مسنہیں، کسی وین

ادارے میں نہیں بیٹھا، علما کرام سے تخاطب کے آ داب اور سوال کرنے کا طریقہ بھی نہیں معلوم، اس لئے گزارش ہے کہ کہیں بھول چوک یا بے ادبی محسوس ہوتو ازراہ کرم

اس کومیری کم علمی کے سبب در گزر فرمادیا کریں۔ حآپ كے سوالات تو عالمانه بين، اور آ داب تخاطب كى بات يهاں چال نهين کیونکہ بینا کارہ خود بھی مجہول مطلق ہے، بینو ایک دوست کا دوست سے مخاطبہ ہے۔

چرند پرند کی روح سے کیا مراد ہے؟

س انسان کے علاوہ دوسری ہزاروں مخلوق چرند، پرند، درند، آبی، صحرائی وغیرہ کی تخليق كس طرح مونى؟ اوركيا ان كو "قُلِ الرُّوْحُ مِنْ أَهْرِ رَبِّي" والى روح ي بيم کچھ حصہ ملا ہے یا ان میں صرف روح انسانی ہوتی ہے جو غذا سے حاصل ہوتی ہے؟ اور کیا ان کی ارواح بھی فرشتہ قبض کرتا ہے؟

ج بیتو ظاہر ہے کہ ہر جاندار کی روح امر رب سے ہی آتی ہے، آیت میں ہر

روح مراد ہے یا صرف روح انسانی دونوں احمال ہیں۔ مجھے اس کی تحقیق نہیں اور

تلاش کی فرصت نہیں۔ به ذوقیات میں:

س شخ عبدالحق محدث وبلويٌ فرماتے میں: " أنخضرت عظام خطبر ذات اللي اور

دوسرے انبیا مظهر صفات البی ہیں، اور عام مخلوق مظہر اسا البی ہے۔ ، جب که حضرت مجدد صاحبٌ ايخ مكتوب ٢٥ بنام خواجه حسام الدين مين لكصة بين: " تمام كا كنات حق

تعالیٰ کے اسا کو صفات کا آئینہ ہے، لیکن اس کی ذات کا کوئی آئینہ ہے اور نہ مظہر، اس کی ذات کوعالم کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں۔''

ج بیدامور منصوص تو بین نہیں، اکابر کے ذوقیات بین اور ذوقیات میں اختلاف

مثاہد ہے، بہرحال یہ امور اعتقادی نہیں ذوتی ہیں۔

"تخلقوا باخلاق الله" كا مطلب:

س "تخلقوا باخلاق الله" سلوك مين مطلوب ب، الله تعالى كى صفات مين جبار، قبهار ينتقم منتظير ادراى قتم ك ادربهى اسار بين، يهر بيهى كها جاتا ب كه الله كى صفات من شرك ب ادر دوسرى طرف اس كى صفات سے متصف مونا درجات كى بلندى كا معيار بهى ب-

حاسا الہيدوقتم كے بيں، ايك وہ بين كه ظلوق كو بقدر پياندان سے كچھ بكا سا عكس نصيب ہوجاتا ہے، ان صفات كو بقدر امكان اپنے اندر پيدا كرنا مطلوب ہے، "تخلقوا باخلاق الله" ہے يہى مراد ہے، مثلاً رؤف، رحيم، غفور، ودود وغيره - دوسرى قتم وہ اسا ميں جن كے ساتھ ذات اللى متفرد ہے، وہاں ان اسا مضلی ہے انفعال (اثر لينا) مطلوب ہے، مثلاً قہار كے مقابلے ميں اپنى مقبوريت تامه كا استحضار، عزين كے مقابلے ميں اپنى مقبوريت تامه كا استحضار، عزين كے مقابلے ميں اپنى مقبوريت تامه كا رسوخ، يہاں كے مقابلے ميں اپنى ذات تامه اورغنى كے مقابلے ميں اپنے فقر كا رسوخ، يہاں "تخلقوا باخلاق الله" كاظہور انفعال كائل كى شكل ميں ہوگا۔

کیا بغیرمشاہدہ کے یقین معتبرنہیں؟

س 'و كذالك نوي إبراهيم مَلكُون الى مُوقِينَ. "اس سه معلوم بواكه بغير مشامد على يقين معتر نبيس، حفرت ابرابيم عليه السلام اولوالعزم بغيم برون ميں سے بين ان پر صحف بھى نازل ہوئ (صحف ابرابيم وموئ) اور بہت سے عابئات قدرت انہوں نے و كھے، ہرونت ان كا الله تعالى سے قبى رابطه تھا، ان كو مكوت السموات والارض كى سير بھى كرائى گئى، اس كے باوجود ان كا قلب مطمئن نبيس ہوتا اور "كُيف تُحي الْمُوتى" كا سوال كرتے بين، تو پھرايك عام سالك جوالله كرائى قربانى وے كرائى جان كھيا رہا ہے اور عالم راستے پر چل رہا ہے اور اپنى لذات كى قربانى وے كرائى جان كھيا رہا ہے اور عالم قدس سے بشكل صوت وصورت اس يركوئى فيضان نبيس ہور رہا پھر بھى اس كى طاعت

میں کوئی کی نہیں آتی ، ایک صورت میں وہ زیادہ اس بات کا حقدار ہے کہ اس کو ملکوت سے پچھ مشاہدہ کرادیا جائے تا کہ اس کی حوصلہ افزائی ہواور استقامت نصیب ہو۔ انبیاً تو ویسے بھی ہر وقت ملکوت کی سیر کرتے رہتے ہیں۔

ج یقین کے درجات مختلف ہیں، یقین کا ایک درجہ عین الیقین کا ہے جو آگھ سے دیکھنے کے بعد حاصل ہوتا ہے اور ایک حق الیقین کا ہے جو تجربہ کے بعد حاصل ہوتا ہے، اسی طرح عامہ مؤمنین، ابرار وصدیقین، انبیا و مرسلین علیم السلام کے درجات میں بھی تفاوت ہے، ایمان کا درجہ تو عامہ مؤمنین کو بھی حاصل ہے اور ابرار وصدیقین کو ان کے درجات کے مطابق یقین کی دولت سے نوازا جاتا ہے اور حضرات انبیا کرام علیم السلام کے مراتب کے مطابق ان کو درجات یقین عطا کے جاتے ہیں، پس حضرت ابراہیم علیہ السلام کا موال "کیف ڈھی المُمونین" اس درجہ یقین اور اطمینان جو بلا رویت ہو پہلے بھی حاصل تھا۔ سالکین اور اولیا اللہ کو بھی مشاہدات کی دولت سے بو بلا رویت ہو پہلے بھی حاصل تھا۔ سالکین اور اولیا اللہ کو بھی مشاہدات کی دولت سے نوازا جاتا ہے اور بغیر مشاہدات کے بھی ان کو یقین و اطمینان 'ایمان بالغیب' کے طور پر حاصل ہوتا ہے لیکن ان کے ایمان اور اطمینان کو انبیا کرام علیم السلام کے ایمان و اطمینان سے کوئی نسبت نہیں اور وہ ان کے اطمینان اور یقین کا محل بھی نہیں کر سکتے اطمینان سے کوئی نسبت نہیں اور وہ ان کے اطمینان اور یقین کا محل بھی نہیں کر سکتے ورنہ ہوش و حواس کھو بیٹھیں۔

آل رسول كالمصداق:

س معزات حسنین رضی الله تعالی عنها کی اولاد کوآل رسول کها جاتا ہے، حضرت بی فاطمیہ کی وجہ سے، تو کیا وجہ ہے کہ آپ کی دوسری صاحبرادیوں کی اولاد کوآلِ رسول نہیں کہتے؟ حالانکہ حضرت عثال کی ازواج حضرت ام کلثوم اور حضرت رقیہ رضی الله عنها سے بھی اولاد بہت پھیلی ہے؟

ج بيعزت حضرت فاطمة كى خصوصيت تقى كدان كى اولاد آل رسول عليه كهلائى، دوسرى صاحبزاد يول سينسل جلى نهيس_

ذات حق کے لئے مفرد وجمع کےصیغوں کا استعال:

س الله تعالى في ايخ كلام باك مين اي كي محمى تو "أنا" واحد كا صيغه استعال كيا ب اور بهى "نَحُنُ" جمع كا صيغه جيسے: "إِنِّي أَنَا اللهُ." ، "نَحُنَ نَزَّلُنَا عَلَيْكَ

الْقُوْآنَ" اس تفريق كى كيا وجهد؟

ج اصل تو صیغہ واحد بلین بھی مجھی اظہار عظمت کے لئے میغہ جمع استعال کیا جاتا ہے "إِنِّي أَنَا اللَّهُ:" مِن توحيد ہے اور توحيد كے لئے واحد كا صيغه موزول تر ہے اور "إِنَّا نَحُنَ نَزُّكُنَا عَلَيْكَ الْقُورَانَ. " ين اس عظيم الثان كتاب كى تنزيل اور حفاظت کا ذکر ہے اور بیدونوں منزل (نازل کرنے والے) اورمحافظ (حفاظت کرنے والے) کی عظمت وقدرت کو مقتضی ہیں اس لئے یہاں جمع کا صیغہ لانا بلیغ تر ہوا۔

والله راحلم ١٠ مرايد._

به عباد الرحمٰن كي صفات ہيں:

س "وَالَّذِيْنَ لَا يَدُعُونَ مَعَ اللهِ إِلَـٰهُ آخَرَ وَلَا يَقُتُلُونَ النَّفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزُنُونَ اللي وَيُبَدِّلُ اللهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ الخ نے فرمایا کہ بیآیت کفار کے بارے میں ہے جب کہ بیآیت عبادالرحمٰن کے بارے میں بہت آ گے سے چلی آری ہے "وَعِبَادُ الرَّحُمٰنِ الَّذِيْنَ يَمُشُونَ" سے لے كر "وَ كَانَ اللهُ عَفُورًا رَحِيمًا." اور پهرآ كي بهي عباد الرحمٰن كي صفات بيان كي كي ہیں تو درمیان میں کفار کا تذکرہ کہاں ہے؟ معارف القرآن میں بھی یہی لکھا ہے جو آپ نے فرمایا مگر قریے سے اوصاف اور عیوب عبادالرحمٰن ہی کے معلوم ہوتے ہیں۔ ح اگر چابلیت میں بیدافعال سرزو ہوئے ہول اور پھر وہ "إلّا مَنُ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا " ك ذيل مين آكة توعباد الرحن كعنوان سے ان كا ذكر کیا جاتاء اور بندہ کا بیکہنا کہ بیکفار کے بارے میں ہے جوکہ بعد میں مسلمان ہوگئ تھے ان دونوں باتوں میں تعارض کیا ہے؟ صفات تو عبادالرحمٰن ہی کی بیان ہورہی ہیں

ان میں یہ ذکر کیا کہ شرک نہیں کرتے ،قتل نہیں کرتے ، زنانہیں کرتے اور الاً کے بعد بتایا گیا کہ جنہوں نے بحالت کفران گناہوں کا ارتکاب کیا مگر بعد میں ایمان اورعمل صالح کر کے اس کا تد ارک کرلیا وہ بھی عبادالرحمٰن میں شامل ہیں۔

س"إلَّا مَنُ تَابَ" كم متعلق آب نے فرمایا كه جنہوں نے بحالت كفران گناہوں کا ارتکاب کیا۔ اس میں صرف اتنا اور یوچھنا ہے کہ'' بحالت کفر'' کی صراحت آیت میں کہاں ہے؟ بحالت ایمان مرتکب گناہ بھی تو توبہ سے پاک ہوجاتا

ج در منثور میں شانِ نزول کی جو روایات نقل کی ہیں ان سے بیہ بات معلوم ہوتی -4

ڈارون کا نظریہ فی خالق برمبنی ہے:

س ورندے برندے اور ہزار ہا مخلوق الله کی کس طرح بیدا ہوئی، آپ نے جواب میں فرمایا کہ: ''اس بارے میں کوئی تصریح نظر سے نہیں گزری۔'' تو اس بارے میں عقیدہ کیا رکھا جائے؟ اگر ندہب اس بارے میں کوئی رہنمائی نہیں کرتا تو مخلوق کے آبارے میں ڈارون کے نظریۂ ارتقا کوتقویت ملتی ہے۔

ج ڈارون کا نظریہ تو نفی خالق پر بنی ہے، اتنا عقیدہ تو لازم ہے کہ تمام اصاف مخلوق کوتخلیق الہی نے وجود بخشا ہے، کیکن کس طرح اس کی تفصیل کاعلم نہیں۔

انسان کس طرح وجود میں آیا؟

س جناب مولانا صاحب قرآن وحدیث سے ثابت ہے کہ اللہ تعالی نے بی نوع انسان میں حضرت آ دمٌ کو بنایا اور ہم سب ان کی اولا د میں مگر ۱۵/۴/۱۹۸۹ء بروز جمعہ کو ہم نے ٹی ، دی پر دن کے ۱۰ بیجے ایک فلم دیکھی جس میں بیہ بتایا گیا کہ انسان مرحلہ واراس شکل میں آیا یعنی پہلے جراثیم پھرمچھلی بندر وغیرہ اور اس کی آخری شکل آج کے

انسان کی ہوئی۔

اب آپ وضاحت کے ساتھ بتائیں کہ شریعت کا اس بارے میں کیا فیصلہ ہے اور ایک مسلمان کا اس بارے میں کیا فیصلہ ہے اور ایک مسلمان کا اس بارے میں کیا ایمان ہونا چاہئے۔اگریدٹی وی والی فلم غلط ہے تو اس کا ذمہ دار کون ہے؟

ج یہ ڈاردن کا نظریۂ ارتقا ہے کہ سب سے پہلا انسان (حضرت آدم علیہ السلام)

یکا یک قائم وجود میں نہیں آیا، بلکہ بہت سی ارتقائی منزلیں طے کرتے ہوئے بندر کی
شکل وجود میں آئی، اور پھر بندر نے مزید ارتقائی جست لگا کر انسان کی شکل اختیار
کرلی، یہ نظریداب سائنس کی ونیا میں بھی فرسودہ ہو چکا ہے، اس لئے اس طویل عرصہ
میں انسان نے کوئی ارتقائی منزل طے نہیں کی، بلکہ ترتی معکوں کے طور پر انسان
تدریجاً ''انسان نما جانور'' بنمآ جارہا ہے۔

جہاں تک اہل اسلام کا تعلق ہے ان کو ڈارون کے نظریۂ ارتقا پر ایمان لانے کی ضرورت نہیں، ان کے سامنے قرآن کریم کا واضح اعلان موجود ہے کہ''اللہ تعالیٰ نے مٹی سے آدم کا قالب بنایا، ای میں روح پھونگ، اور وہ جیتے جاگتے انسان بن گئے۔''

جس فلم کا آپ نے ذکر کیا ہے ممکن ہے کہ ان کا قرآن و حدیث پر ایمان نہ ہو، اور جن لوگوں نے ٹی وی پر بیفلم دکھائی وہ بھی قرآن و حدیث کے بجائے ڈارون پر ایمان رکھتے ہوں گے، لیکن جس چیز پر جھے تعجب ہے وہ بیہ کہ پاکستان میں اس فلم کے دکھائے جانے پر کسی نے احتجاج نہیں کیا، ایسا لگتا ہے کہ وطن عزیز کو غیر شعوری طور پر لادین اور طحد بنانے کی کوشش کی جارہی ہے۔

کیا حدیث کی صحت کے لئے ول کی گواہی کا اعتبار ہے؟ سحضرت ابی اسید سے روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا: ''جبتم مجھ سے مروی کوئی حدیث سنوجس کوتمہارے دل مان لیس اور تمہارے شعور نرم پڑجا کیں اورتم یہ بات محسوس کرد کہ یہ بات تمہاری ذہنیت سے قریب تر ہے تو یقینا تمہاری نبست میری ذہنیت اس سے قریب تر ہوگی (یعنی وہ حدیث میری ہوسکتی ہے) اور اگر خود تمہارے ول اس حدیث کا افکار کریں اور وہ بات تمہاری ذہنیت اور شعور سے دور ہوگی اور وہ میری حدیث نہ ہوتو سمجھو کہ تمہاری نبست وہ بات میری ذہنیت سے دور ہوگی اور وہ میری حدیث نہ ہوگی۔' یہ حدیث س پائے کی ہے؟ اور اس میں حضور علی نہ نے کس کو تھم بنایا ہے؟ کیونکہ ہر فردتو مخاطب ہونہیں سکتا، اور ہر ایک کی ذہنیت اور سطح علم ایک جیسی نہیں۔ محضرت علی سے مردی ہے کہ: ' جب تم کوئی حدیث سنوتو اس کے بارے حضرت علی سے مردی ہے کہ: ' جب تم کوئی حدیث سنوتو اس کے بارے

حفرت ملی سے مردی ہے کہ: ''جب تم لوئی حدیث سنولو اس کے بارے میں وہی گمان کرو جو زیادہ صحیح گمان ہو۔ زیادہ مبارک اور زیادہ پا کیزہ ہو۔'' اس حدیث کی سند کیس ہے؟

ق یہ حدیث شریف مند احمد میں دو جگہ (ایک ہی سند سے) مروی ہے (ج:۵ ص: ۴۲۵، ج:۳ ص:۹۷)، میخ ابن حبان میں ہے، ص:۴۲۵، ج:۳ ص:۹۷)، مند بزار (حدیث:۱۸۷)، میخ ابن حبان میں ہے، هیشمی نے مجمع الزوائد میں، امام ابن کثیر نے تغییر میں، زبیدی شارح احیا نے اتحاف میں اور ابن عراق نے ''تنزیه المشریعة الموفوعة'' میں قرطبی کے حوالے سے اس کو صحیح کہا ہے، علامہ ابن جوزیؓ نے اس کو موضوعات میں شارکیا ہے اور شقیلی نے اس پر جرح کی ہے، شوکانی ''الفو اند المجموعة'' میں کہتے ہیں کہ میراجی اس یر مطمئن نہیں۔

آپ کا بدارشاو سے کہ ہر فرداس کا مخاطب نہیں ہوسکتا، اس کے خاطب یا تو صحابہ کرام ہے، جو آنخضرت علیہ کے کلمات طیبات سے خاص مناسبت رکھتے ہے، بو آنخضرت علیہ کے کلمات طیبات سے خاص مناسبت رکھتے تھے، یا ان کے بعد محدثین حضرات ہیں جن کے مزاج میں الفاظ نبوی کو پہچانے کا ملکہ قویہ پیدا ہوگیا ہے، ہر حال عامۃ الناس اس کے خاطب نہیں اور یدایہ ہی ہے جیسے کہ دوسری حدیث میں فرمایا: "استفت قلبک ولو افتاک المفتون " یعنی اپنے دل سے فتوی پوچھو (چاہے مفتی تمہیں فتوے دے دیں) یدارشاد ارباب قلوب صافیہ

کے لئے ہے، ان کے لئے نہیں جن کے دل اندھے ہوں۔

عذاب شدید کے درجات:

س قرآن پاک میں ہدہد کی غیرحاضری کے لئے بطور سزا یہ الفاظ آئے ہیں: "لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَو لَأَذْبَحَنَّهُ. "سوره مائده مين من وسلوى كى ناشكرى يربهى بي الفاظ بين: "فِإِنِّي أَعَذِّبُهُ عَذَابًا لا أَعَذَّبُهُ" يبلا تول حضرت سليمان عليه السلام کا اور دوسراحق تعالی کا، تقریباً طنت جلتے ہیں، جب کہ ہدمد اور قوم بی اسرائیل کے جرم میں زمین آسان کا فرق ہے، ایک جھوٹے سے پرندے کے لئے عذاباً شدیداً کچھ

مبالغه آميز معلوم ہوتا ہے۔ حَ "عَذَابًا شَدِيدًا" اور "عَذَابًا لَا أَعَذَّبُهُ آحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ. "كَ ورميان وی زمین آسان کا فرق ہے جو ہدہداور بنی اسرائیل کے جرم میں ہے، عذاب شدید

کے درجات بھی مختلف ہوتے ہیں اور جن کو عذاب دیا جائے ان کے حالات بھی مختلف ہیں، ہدمد غریب کوکسی ناجنس کے ساتھ پنجرے میں بند کردینا بھی عذاب شدید ہے، انبیا کرام علیم السلام کے کلام میں بے جا مبالغہ نبیں ہوتا۔

سقرآن یاک میں الله تعالی نے دوسروں کے اقوال بھی دہرائے ہیں، جیسے عزیز مصر كا قول: "إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ." يا بلقيس كا قول: "إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُواً."

قرآن میں درج دوسروں کے اقوال قرآن ہیں؟

کیا ان اقوال کی بھی وہی اہمیت اور حقیقت ہے جو کلام اللہ کی ہے؟ بعض واعظین اس طرح بيان كرتے بين ديكھوالله تعالى فرماتے بين: "إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِينَة." حالاتك بيه غیراللّٰد کا قول ہے، اللّٰہ تعالٰی نے صرف اس کونقل کیا ہے۔

ج الله تعالى نے جب ان اقوال كونقل فرماديا توبيا قوال بھى كلام اللي كا حصه بن كئ اور ان كى تلادت يربحى ثواب موعود ملے گا (بياناكاره بطور لطيفه كہا كرتا ہے كه قرآن کریم میں فرعون، ہامان، قارون اور ابلیس کے نام آتے ہیں اور ان کی تلاوت پر بھی بچاس، بچاس نیکیاں ملتی ہیں) پھر قرآن کریم میں جو اقوال نقل فرمائے گئے ہیں ان میں سے بعض پر رد فرمایا ہے جیسے کفار کے بہت سے اقوال، اور بعض کو بلا تردید نقل فرمایا ہے، تو اقوال مردود تو ظاہر ہے کہ مردود ہیں، لیکن جن اقوال کو بلا تکیر نقل فرمایا ہے، تو اقوال مردود تو ظاہر ہے کہ مردود ہیں، لیکن جن اقوال کو بلا تکیر نقل فرمایا ہے وہ ہمارے لئے جمت ہیں، پس عزیز مصر کا قول اور بلقیس کا قول ای دوسری فتم میں شامل ہیں اور ان کے بارے میں بیکہنا صحیح ہے کہ بیداللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

كلام البي ميں درج مخلوق كا كلام نفسي ہوگا؟

سآپ نے فرمایا ''جب غیراللہ کے اقوال اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام میں نقل کے جی تو وہ بھی کلام البی کا حصہ بن گئے۔'' اس سے بیسوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر بیا اقوال کلام البی کا حصہ بن گئے تب بھی بید کلام البی کا حصہ بن گئے تب بھی بید کلام البی کا حصہ بن گئے تب بھی بید کلام البی کا حصہ بن گئے تب بھی بید کلام البی کی انسان سے ادا ہوئے، اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے آئیس دہرادیا، تو بیا قوال تو مخلوق ہوئے اور ہمارا عقیدہ ہے کہ قرآن سارا غیر مخلوق ہے۔
جہاری اور ہمارا عقیدہ ہے کہ قرآن سارا غیر مخلوق ہوئے جس میں آنا بظاہر کل اشکال ہے، لیکن اس پر نظر کی جائے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ماضی و مستقبل کیساں ہیں تو بیاشکال نہیں رہتا، یعنی مخلوق پیدا ہوئی، اس سے کوئی کلام صادر ہوا، اللہ تعالیٰ نے بعد از صدور اس کونقل فرمایا تو واقعی اشکال ہوگا، لیکن مخلوق پیدا ہونے اور اس سے کلام صادر ہونے سے پہلے ہی اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا، اور اس علم قدیم کو کلام قدیم میں نقل فرمادیا۔

"اَلصَّحَابَةُ كُلُّهُمُ عَدُولٌ" كَي تَشْرَكَ: س.... "الصحابة كلهم عدول"، "اصحابي كالنجوم" كيا يه احاديث ك

س "الصحابة كلهم عدول"، "اصحابي كالنجوم" ليا يه احاديث كه اقوال بين اليكن حديث تو متند هم كه: "لوگ حوض كوثر برآئين كه، فرشته انبين روكين كه، مين كهون كاليم معلوم انبون روكين كه، مين كهون كاليم مير اصحاب بين، جواب مله كالتمهين نبين معلوم انبون

نے تمہارے بعد کیا گیا؟" اس حدیث شریف سے تمام صحابہ کا عدول ہونا بظاہر ثابت نہیں ہوتا (یہ ایک اشکال ہے صرف)، ای طرح یہ حدیث شریف کہ جس صحابی کی افتدا کروگے ہدایت پاؤگے۔ تو اگر کوئی کے کہ میں تو عمرہ بن العاص اور مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہما کی افتدا کرتا ہوں اور معاملات میں انصاف نہ کرے اور حوالہ دے ان کے واقعات کا مثلاً عمرہ بن العاص فی نہ کو ساتھ جو کیا جب کہ دونوں صفین میں حکم بنائے گئے، تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ افتدا جس سے ہدایت طع وہ صحابہ کرام سے عقیدے اور رسونے ایمان کی ہے جس کی مثال مشکل ہے، ان کے اعمال عادات واطوار کی افتدا مرادنہیں؟

ج "اصحابی کالنجوه." کامفمون سیح ہے، گر الفاظ حدیث کے نہیں، صحابہ کرام کے افعال دو تم کے ہیں، ایک وہ جن پر کسی ایک فریق کا صواب یا خطا پر بھر اجتہادی امور بھی دو تم کے ہیں، ایک وہ جن پر کسی ایک فریق کا صواب یا خطا پر بوناظن غالب سے متعین نہیں ہوا، ایسے اجتہادی امور میں جمہد کے لئے کسی ایک قول کا افتیار کر لیناضح ہے جو جمہد کے نزدیک ترجیح رکھتا ہو، اور دوسری قتم وہ ہے کہ ایک فریق کا خطا پر ہوناظن غالب سے ثابت ہوجائے، ایسے اقوال و افعال میں خطی کا اتباع نہیں کیا جائے گا، البتہ ان کو اپنے اجتہاد کی بنا پر معذور بلکہ ماجور قرار دیا جائے گا اتباع نہیں کیا جائے گا اس لئے: "بایھم افتدیتم اھتدیتم." کو اس شرط کے ساتھ مشروط کیا جائے گا اس کے: "بایھم افتدیتم اھتدیتم." کو اس شرط کے ساتھ مشروط کیا جائے گا اتباع ہوائے گا کہ انہوں نے بھی کہ این پر ملامت نہیں۔ جہاں تک "الصحابة کلھم عدول" ہونے سے بیان بلکہ اہل سنت کا قاعدہ مسلمہ ہے اور ان اکا بر کے "کلھم عدول" ہونے سے بیان میں ایک ایک میں ہونا کی ہو چکا تھا، دوم ہو صحابہ کرام سے منسوب کرتے ہیں وہ دو چزیں ہیں: ایک بید کہ وہ کبائر سے پر ہین صحابہ کرام سے منسوب کرتے ہیں وہ دو چزیں ہیں: ایک بید کہ وہ کبائر سے پر ہین کے تھا ور ان کے نوس طیب کرتے ہو چکا تھا، دوم ہو

کہ اگر کسی ہے بتقاضائے بشریت احیا فاکسی کبیرہ کا شاذ و نادر کبھی صدور ہوا تو انہوں نے فورا اس سے توبہ کر لی اور بہ برکت صحبت نبوی ان کے نفوس اس گناہ کے رنگ سے رنگین نہیں ہوئے اور: "التائب من الذنب كمن لا ذنب له." ارشاد نبوك بے

حضرت نانوتوی اور دیگرا کابر نے اس برطویل گفتگو فر مائی ہے میں نے خلاصہ لکھ دیا جو حل اشکال کے لئے انشا اللہ کافی ہے۔

صحابه کرام منجوم مدایت ہیں:

س "اصحابي كالنجوم" اور "الصحابة كلهم عدول"آب نے فرمایا كه

دونوں اقوال حدیث شریف کے نہیں، اگر ایبا ہے تو کوئی اشکال نہیں، اگر حدیث شریف ہے تو ورایت پر بوری نہیں اترتی، اس لئے کہ بہت سے صحابہ سے بوی بوی لغزشیں ہوئیں، جیسے حضرت امیر معاویة ،عمرو بن العاصٌ ،مغیرہ بن شعبة ،عبیداللہ بن عمرٌ ، عبدالله بن ابي سرح " وغيره-

ج "الصحابة كلهم عدول. "حديث تونبين ليكن اللحق كاستمد عقيده ب،

اور اکابر کی تقلید میں میرا عقیدہ بہ ہے کہ صحابہ کرام بلا استٹنا نجوم ہدایت تھے، اور سب کے سب عاول تھے، لیکن آنجناب نے عدل کے معنی عصمت کے سمجھے ہیں، صحابہ کرام ا عادل تھے،معقوم نہ تھے، اور عدل کے معنی جیں عمداً ارتکاب کبائر سے اور اصرار علی الصغائر سے بچنا اور اگر احیاناً معاصی کا صدور ہوجائے تو فوراً توبہ کر لینا۔ جن صحابہ کرام کا نام لے کرآپ نے فرمایا ہے کہ ان سے بوی بوی لغزشیں ہوئیں، ان میں سے کون سی غلطی ایسی ہے جس کی معافی کا اعلان اللہ تعالیٰ کی طرف ے نہ ہوچکا ہو؟ اور وہ "كُلَّا وَعَدَ اللهُ الْحُسْنى. "كے وعدة خداوندى سے مشتَّىٰ ہوں، ابن الی سرج مرتد ہوکر مسلمان ہو گئے تھے، اس کے بعد ان سے کون می غلطیاں ہوئیں؟ حضرت عمرو بن العاصٌ ،مغیرہ بن شعبہؓ اور امیر معاوییؓ نے جو پچھ کیا وہ

اس لئے ان ارتکاب كبيرہ كے باوجود توبه كى وجدسے عادل رہے، فاس نبيس موئے،

ان کی اجتہادی غلطی تھی اور آنجناب کو معلوم ہے کہ اجتہادی لغزش تو عصمت کے بھی منافی نہیں چہ جائیکہ عدل کے منافی ہو۔ قرآن کریم میں نبی معصوم کے بارے میں فرمايا كيا ہے: "وَعَصلى آدَمُ رَبَّهُ فَعَوَىٰ." اس ميس عصيان اورغوايت كى نسبت كى منى ب، مريفعل اجتهاداً تمااس لئے يه عصيان بھي صورة مواند حقيقة، اس طرح صحاب کرام کی جن جن بری غلطیوں کا آپ ذکر کر رہے ہیں وہ بھی اجتہادا تھیں جن پر وہ ماجور ہیں ند کہ مازور۔خلاصہ یہ ہے کہ ان حضرات نے جو پچھ کیا اپنے اپنے اجتماد کے مطابق رضائے الی کے لئے کیا، اگر کسی کا اجتباد خطا کر گیا تب بھی وہ نہ لائق ملامت ہے اور نہ اس کی اجتہادی خطا کو حقیقتا غلطی کہنا سی ہے، نہ ان کے اجتہاد کی غلطی عدل کے منافی ہے اور ندان کے نجوم ہدایت ہونے کے خلاف ہے۔

سو ادب کی بوآتی ہے:

سصحابه کرام سے محبت رکھنا،عزت وعقیدت سے ان کا ذکر کرنا بندہ کا بھی جزو ایمان ہے، بلکہ اکثر اس میں غلوبھی ہوجاتا ہے، میرا سوال صرف یہ تھا کہ یہ جو تول ہے کہ جس کی افتدا کرو گے ہدایت یاؤ گے، توبیا فتدا میں نے عرض کیا تھا کہ ان کے عقائد اور ایمان کی معلوم ہوتی ہے کہ اس میں جتنا ان کورسوخ تھا اس کی مثال مشکل ہ، مران کے اعمال میں افتدا کا حکم نہیں ہے، مجھے خوشی ہے کہ میرے اس قول میں امام مزئی کا قول بھی تائیدیں ملاہے، اصبحابی کالنجوم کی شرح میں فرماتے ہیں: "اگر یہ مدیث صحیح ہے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ روایت دین میں تمام صحابی تقد اور معتبر ہیں اس کے علاوہ اور کوئی معنی میرے نزویک درست نہیں کیونکہ اگر خود صحابہ اپنی رائے

ہمیشہ صائب اور غلطی سے مبراسجھتے ہوتے تو نہ آپس میں ایک دوسرے کی تغلیط کرتے اور نہ اینے کی قول سے رجوع کرتے

عالانکه بے شار موقعوں پر وہ ایسا کر بھے ہیں۔''

الحمد للدثم الحمد للدبس يهي مراد تقى، اوربيه ميرے اس قول كا مطلب ہے كه اقتداً صحابہ کرام میں عقائد اور ایمان کی معلوم ہوتی ہے، ان کے اعمال، عادات واطوار کنہیں،آپ اس سے کہاں تک مفق ہیں؟

ج آپ نے حفرت معاویہ حضرت عمرو بن العاص اور حضرت مغیرہ بن شعبہ کے متعلق جوالفاظ لکھے تھے ان سے پھھسوا ادب کی بوآتی ہے، عقائد وایمان تو سب کا

ایک بی تھا اور بیشتر اعمال بھی اور بعض اعمال میں اجتہاری اختلاف بھی تھا، تاہم ''جس کی اقتداً کرو گے ہدایت یا ؤگے۔'' کا یہی مصداق ہے، لینی سب اپنی جگہ حق و ہدایت پر ہیں، جیسا کدائمدار بعد کے بارے میں اہل سنت قائل ہیں کدوہ سب برحق ہیں ان کا ایک دوسرے کی تر دید و تغلیط کرنا بھی بنا ہر اجتباد ہے، ہر مجتبد اپنی رائے

صائب اور فلطی ہے مبراسجھتا ہے مگر ضاً۔

صحابہ کے بارے میں تاریخی رطب و یابس کوفقل کرنا سو اوب ہے: سآب نے فرمایا کہ صحابہ کرام کے بارے میں جوالفاظ بندے نے لکھے تھے ان سے سو ادب کی بوآتی ہے۔ حق تعالیٰ سو ادب سے محفوظ رکھے، صحابہ تو بہت بوے مرتبوں کے مالک ہیں، بندہ تو ایک فاجر و فاسق مسلمان کی زات کو بھی عزت کی نظر سے دیکھا ہے، اس پر بندے کے پچھاشعار ساعت فرما کیں: ہر مسلمان کو محبت ہے رسول اللہ سے

ہر مملمان کو رسول اللہ کی نبست سے دکھے ہر مسلمان محترم تجھ کو نظر آئے گا پھر جب بھی دیکھے تو مسلمان کواسی نسبت سے دیکھ

اس سے آ کے بھی ایک ادب ہے جو خالق و مخلوق کی نسبت سے ہے:

وہ شرابی ہو کہ زانی نعل مطلق ہے برا

کنبہ سب خالق کا ہے مخلوق ہے جتنی یہاں

کیا نصاری کیا مسلمان سب کوتو عزت سے دیکھ

میرے بیاشعار عام مخلوق خدا کے بارے میں ہیں تو صحابہ کرام رضوان اللہ

علیہم اجمعین کے ادب کا اس سے اندازہ ہوسکتا ہے،کسی واقعہ کو جومتفق علیہ ہو تاریخ

سے یا طدیث سے نقل کرنا مجھ ناچیز کے خیال میں تو سو ادب میں نہیں آتا کیونکہ اس

کے مرتکب تو سیکروں مؤرضین،مفسرین، محدثین اور علا وفضلا موسی بین، پھر تو وہ

سب ہے ادب ممبرتے ہیں؟

اگرآب امام مزنی کے قول سے متفق ہیں تو بس وہی بندے کی مراد تھی کہ

صحابہ کی اقتدا ان کی روایت دین اور ثقابت ایمان میں معلوم ہوتی ہے نہ کہ ان کے

افعال واقوال وعادات واطوار ادر ذاتی اعمال میں۔ بہت موٹی می بات ہے کہ جب

شارع علیہ السلام کے عادات واطوار نشست و برخاست جوسنن زوا کد کہلاتی ہیں، ان

ك اتباع كى امت مسلم مكلف نہيں ہے تو اصحاب رسول كے عادات واطوار اور افعال

كى كيے مكلف ہوسكتى ہے؟ بندہ كم علم ہے اس لئے شايد اينے مانی الضمير كواچھى طرح

بیان نہیں کرسکا، آپ صاحب علم ہیں یقینا سمجھ گئے ہوں گے کہ میری مراد کیا ہے؟

ج تاریخ میں تو رطب و پابس سب کچھ بھردیا گیا ہے، لیکن ان واقعات کو بطور

استدلال نقل كرنا سوا ادب سے خالى نہيں، ان كے محاس سے قطع نظر كرتے ہوئے بير

کہنا کہ ان سے بڑی بڑی غلطیاں ہوئیں ہم جیسے لوگوں کے حوصلے سے بڑی بات

امام مزنی آکا قول میری نظر سے نہیں گزرا تاکہ بید دیکھنا کہ ان کی مراد کیا

فعل کی تحقیر کریر ذات کوعزت سے دیکھ پھر بندے کی نظر میں اس ہے بھی آ گے اک اوب ہے:

ہے؟ جہاں تک صحابہ کرام کی اقتدا کا مسئلہ ہے بعض ظاہر بیتو ان کے اقوال و افعال کو جمت ہی نہیں سمجھتے، ابن حزم ظاہری اکثر بیفقرہ دہراتے رہتے ہیں: ''لا جمتہ فی قول صاحب ولا تابع '' لیکن عامۃ العلما ' کے نزدیک صحابہ ؓ کے اقوال و افعال بھی لائق اقتدا ہیں البتہ تعارض احوال و افعال کی صورت میں ترجیح کا اصول چلنا ہے جس کو مجتبدین جانے ہیں، بہر حال ہمارے لئے اس مسئلہ پر گفتگو بے سود ہے، ہمارے لئے اس مسئلہ پر گفتگو بے سود ہے، ہمارے لئے اس مسئلہ پر گفتگو ہے سود ہے، ہمارے لئے اتن بات بس ہے کہ وہ حضرات لائق اقتدا ہیں۔

حفرت خفرکے جملہ پراشکال:

س "فَارَدُنَا أَنْ يُبُدِلَهُمَا رَبُّهُمَا. "خضر عليه السلام في بظاهر يهال شركيه جمله بولا كرالله تعالى كرديا حالانكه بظاهر: "فَارَادَ رَبُّكَ أَنْ يُبُدِلَهُمَا" زياده مناسب معلوم موتا ہے۔

ج اس قصے میں تین واقعات ذکر کئے گئے ہیں: اکشتی کا توڑنا۔ ۴: لڑ کے کوقل کرنا۔ ۳: دیوار بنانا۔ ان متیوں کی تاویل بتاتے ہوئے حضرت خضر علیہ السلام نے ''اَدَ دُشُّ'، ''اَدَ دُنَا" اور ''اُدَادَ دَنُکُ'' تین مختلف صغر استعمال فریا کے ہیں، اس کو

"اُرَدُتُ"، "اُرَدُنَا" اور "اُرَادَ رَبُّکَ" تین مختف صیغے استعال فرمائے ہیں، اس کو تفنی عبارت بھی کہد سکتے ہیں اور ہر صیغے کا خاص نکتہ بھی بیان کیا جاسکتا ہے:

ا:....مکینوں کی کشتی توڑو ینا خصوصاً جب کہ انہوں نے کرایہ بھی نہیں لیا

انسسطینوں کی کی توڑوینا مصوصا جب کہ انہوں نے کرایہ بی بیس کیا تھا، اگر چہاپنے انجام کے اعتبار سے ان کا نقصان تھا جس کا بظاہر کوئی بدل بھی نہیں اوا کیا گیا اور ظاہر نظر میں بھلائی کا بدلہ برائی تھا اور شر بلا بدل بلکہ بعدالاحمان تھا، اس لئے ادباً مع اللہ اس کواپنی طرف منسوب فر مایا اور "اَرَدْتْ" کہا۔

۲:.... نیچ کافتل کرنا بھی بظاہر شرتھا، مگر اللہ تعالیٰ نے اس کا بدل والدین کو عطا فرمایا جو ان کے حق میں خیرتھا، پس یہاں دو پہلوجع ہوگئے، ایک بظاہر شر، اس کو اپنی طرف منسوب کرنا تھا اور دوسرا خیر یعنی بدل کا عطا کئے جانا، اس کوحق تعالیٰ شانہ کی

طرف منسوب کرنا تھا، اس لئے جمع کا صیغہ استعال فرمایا تا کہ شرکواپنی طرف ادر اس کے بدل کوحل تعالی کی طرف منسوب کیا جاسکے۔ ٣:....اور تيمول کی د يوار کا بنادينا خير محض تھا، جس ميں شر کا ظاہری پہلو

بھی نہیں تھا، نیز ان بتیموں کا من بلوغ کو پنچنا اراد کا البی کے تابع تھا، اس لئے یہاں خود رج میں سے نکل گئے اور اس کوحق تعالی شانہ کی طرف منسوب فرمایا: "فَارَادَ رَبُّكَ. "اس معلوم مواكه دوسرے نمبر يرشركيه جمله نبيس بولا بلكه شركت كا جمله

بولاتا کہ شراور خیر کواز خو تقسیم کر کے بظاہر شرکوائی طرف اور اس کے بدل کو جو خیر تھا، حق تعالیٰ کی طرف منسوب کریں، واللّٰم العلم بامراله کلام _

ا تنا بري جنت کي حکمت:

س حدیث شریف میں ہے کہ سجان اللہ والحمد للداور الله اکبر کہنے والے کے لئے جنت میں ہر کلے کے عوض ایک پیڑ لگایا جاتا ہے، ای طرح بہت سے اعمال برایک مل عطا ہونے کی بشارت آئی ہے، انسان اپنی زندگی میں پیکلمہ طیبہ لاکھوں کی تعداد

میں کرتا ہے، تو ان لا کھوں محلات اور باغات کی اس کو کیا ضرورت ہوگی؟ اس کا بیہ

مطلب تونہیں کہ اگر آ دمی فلال عمل اپنی زندگی کے آخرتک کرتا رہے اور اس برمرے تواس کے لئے ایباایبالحل تیار کیا جائے گا؟

ج دوام کی قیرنہیں بلکہ مطلق عمل پر بیاجر ہے، رہا بیک اتنے لاکھوں محلات کی کیا ضرورت؟ يد "قياس غائب على الشاهد" بــ بيصديث توعلم مين موكى كهادنى جنتی کو آپ کی بوری دنیا سے دس گنا زیادہ جنت عطاکی جائے گی۔ یہاں بھی آپ کا

یہ سوال متوجہ ہوگا کہ اتنی بری جنت کو کیا کرے گا؟ ببرحال آخرت کے امور ہاری عقل وقیاس کے پیانوں میں نہیں ساسکتے، "اعدت لعبادی الصالحین ما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. " مديث قدى بـــايك مرتبه تبلیغی سفر میں ایک بزرگ فرمانے لگے کہ مولو ہوا یہ بتاؤ کہ اتنی بڑی جنت کو کوئی کیا

کرے گا؟ پھرخود ہی فرمادیا کہ تمام اہل جنت ایک جنتی کی برادری ہے، بھی آدمی کا جی چاہے کہ پوری برادری کی دعوت کرے، کیونکہ سب معزز مہمان ہیں اس لئے ہرفرد کے لئے تھہرنے کو الگ جگہ ہونی چاہئے، لہذا ایک جنتی کے پاس اتنی بردی جنت ہونی چاہئے کہ یہ بیک وقت تمام اہل جنت کومع ان کے حثم وخدم کے تھہرا سکے۔

جنات کے لئے رسول:

سکہا جاتا ہے کہ انسانوں میں انسان ہی رسول ہوتا ہے اور بیدامر رئی ہے، جیسا کہ سورہ بنی اسرائیل کی آیت: ۹۵،۹۲ میں فرمایا:

ترجمہ اور لوگوں کوکوئی چیز ایمان لانے سے مانع نہیں ہوئی، جب ان کے پاس ہدایت آئی، مگر یہ کہ انہوں نے کہا اللہ نے ایک انسان کو رسول بنا کر بھیجا ہے، کہد اگر زمین میں فرشتے اطمینان سے چلتے پھرتے تو ضرور ہم ان پر آسان سے فرشتہ رسول بنا کر بھیجے۔''

اس آیت کی روشی میں وضاحت فرمایئے کہ حدیث میں ایک جگہ ذکر آتا ہے کہ حضور علی نے ایک گروہ سے ملاقات کی تھی اور انہوں نے اسے جنوں کا گروہ قرار دیا تھا، کہ کیا حضور علی ہے انسانوں کے علاوہ جنوں کی طرف بھی رسول تھے، یا جنات کے لئے جن ہی رسول ہونا جاہئے؟

ح آخضرت علی جنوں کے لئے بھی رسول تھے، قرآن کریم میں جنات کا بارگاہ علی میں حات کا بارگاہ علی میں حاضر ہوکر قرآن کریم میں سنااور ایمان لانا فدکورہ ہے (سورۃ احقاف) فرشتے کھانے پینے وغیرہ کی ضروریات سے پاک ہیں اس لئے ان کو انسانوں کے لئے نبی نہیں بنایا گیا، جنات کے لئے جن کا رسول نہیں بنایا گیا، جنات کے لئے جن کا رسول بنایا جانا منقول نہیں۔

حضور اكرم عليه كي تمام دنيا كيليّ بعث:

س رسول اکرم علی ماتویں صدی عیسوی میں ساری دنیا کے لئے مبعوث ہوئے تھے،''ساری دنیا میں'' براعظم امریکہ بھی شامل ہے گر وہاں تک اسلام کی دعوت خود رسول الله عليه صحابه كرام رضى الله عنهم بلكه تابعين، تبع تابعين، اور اس ك بهت عرصہ بعد تک صوفیائے کرامؓ کے ذریعہ بھی نہیں پیچی، تا آئکہ پندرہویں صدی میں امریکہ دریافت ہوا، ساتویں صدی عیسوی سے پندرہویں صدی عیسوی تک___آٹھ سو سال __ امریکه تمل جہالت کی تاریکی میں ڈوبا رہا۔

امریکہ کے قدیم باشند ہے،جنہیں ریدانڈین کا نام دیا گیا، وہ مظاہر پرست بی رہے، وہ حضرت نوح علیہ السلام کے کسی بیٹے کی اولاد ہیں؟ جیسا کہ ایشیائی اقوام کوسام کی ، افریقی اقوام کو حام کی اور پورپی اقوام کو یافٹ کی اولا دنشلیم کیا گیا ہے۔ حضرت عقبه بن نافع " نے جس وقت '' بحظلمات' میں گھوڑا ڈال دیا اور

زمین ختم ہوجانے پر حسرت کا اظہار کیا تھا اس وقت بھی وہاں سے بہت دور امریکہ کی سرزمین موجودتھی۔ سوال بیہ ہے کہ حضور اکرم علیہ کی نظر اور صحابہ کرام اور صوفیائے

عظامٌ کی بھیرت سے امریکہ کیے بچارہا؟ ج جب معلوم ونیامیں امریکہ کا وجود ہی کسی کومعلوم نہ تھا تو وہاں وعوت پہنچانے کا بھی کوئی مکلف نہیں تھا، اور جب امریکہ دریافت ہوا تو وہاں دعوت بھی پہنچ گئ، جن

امور کا آدی مكلف ہے اور جس براس سے قیامت كے دن باز برس ہوگى، آدى كوان امور میں غور کرنا چاہیئے، اور جن امور کا وہ مکلّف ہی نہیں ان میں غور وفکر لا یعنی اور ب مقصد ہے، جس کا کوئی تتیے نہیں۔ واللہ اعلم۔

کیا قبراطہر کی مٹی عرش و کعبہ سے انصل ہے؟

سمیرے پاس ایک کتاب ہے جس کا نام ہے'' تاریخ المدینة المورہ'' جس کے

مؤلف جناب محمد عبد المعبود بين، اور اس برتقريظ شيخ القرآن مولانا غلام الله خان صاحب مظلم مهمم دارالعلوم تعليم القرآن راجه بازار راولپنڈی والول کی ہے، تقریظ کی تاریخ کیم فروری ۱۹۷۸ء ہے، مولانا غلام الله خان صاحب نے بوی تعریف فرمائی

ے، اور ایران سے آغا محمد حسین تسبی مظلم نے کتاب کواس قدر پسند فرمایا کہ اس کا

فاری ترجمه کرنے کی پیش کش فرمائی، مزیدیه که ولی زمال مفسر قرآن حضرت لا موری ً

کے خلف الرشید حضرت مولانا عبیداللد انور دامت مجدہم کی تقریظات نے اس کی

افادیت پرمہر تصدیق ثبت فرما کراہے اور بھی چار چاندلگادئے ہیں۔اس کتاب کی

فہرست مضامین میں یہ ہے نمبرا: کم معظم افضل ہے یا مدینه طیب؟ نمبرا: مدینه طیب کی

كم معظمه يرنضيات _ نمبرا: مدينه طيبه كم معظمه سے انفل ہے، اب اس كمتعلق

یر افضل مقامات اور بزرگ ترین شهرون میں مکه مکرمه اور مدینه

منوره ب زادهما الله تشريفًا وتعظيمًا - اب ان ووشهرول

میں سے کس کو دوسرے پر فضیلت اور ترجیح دی جائے؟ تو اس

میں علائے کرام کے عقول واذبان بھی متحیر ہیں بایں ہمہ علائے

کرام اس بات پر متفق بین که زمین کا وه خطه اور متبرک حصه جو

رحت للعالمين فخر موجودات عليه ك جسد اطبر اور اعضائے

شریف سے مس کئے ہوئے ہیں وہ نہ صرف مکه مرمد بلکه کعبة الله

ہے بھی افضل ہے، سموات سبع تو کجا عرش عظیم سے بھی اس کی

''امير المؤمنين سيدنا عمر فاروق ادر سيدنا عبدالله بن عمر

شان بالا، اعلی، برتر، ارفع اور انتہائی بلند ہے۔''

آگے ایک حوالہ یہ بھی تحریر ہے کہ

"امت كااس بات يراجماع بكرتمام روئ زمين

تفصیل بری طویل ہے میں کوشش کروں گا کہ مختصر بیان کروں، لکھا ہے کہ:

رضی الله عنهما اور دیگر صحابهٔ کرام کی ایک جماعت اور حضرت مالک بن انس اور اکثر علائے مدینه، مکه مکرمه بر مدینه منوره کو فضیلت ویتے ہیں، اس طرح بعض علائے کرام بھی مدینه طیبه کی فضیلت کے قائل ہیں، گر وہ شہر مدینہ طیبہ کو مکہ مکرمہ کے شہر بر تو فضيلت دية بي البته كعبة الله كومتنى كرتے بي اور كعبه معظمه كوسب سے افضل قرار ديتے ہيں، ليكن بد بات طے شدہ ہے اوراس پر علائے متقدین ومتاخرین کا اتفاق ہے کہ قبراطہرسید كاننات رحمت موجودات عليه مطلقاً اور بالعموم افضل و اكرم،

انصب وارفع ہے خواہ شہر مکہ مکرمہ ہویا کعبۃ اللہ ہویا عرش مجید بو، اس كتاب مين حفرت علامة العصر الشيخ محمد يوسف بنوري مەظلەنے معارف السنن جلد ٣٣ص ٣٢٣ میں نبایت شرح وبسط کے ساتھ اس موضوع پر بحث کی ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قبر اطهر، سات آسانوں، عرش مجید اور تعبة اللہ سے افضل ہے اور

اس میں کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے۔'' میرے محرّم بزرگ میں اس پر کمل اتفاق کرتا ہوں اور پیمیرا ایمان ہے کہ

اول ذات الله كى ب اس كے بعد كوئى افضل ذات ب تو الله كے آخرى نبى كريم

عَلَيْنَا كَى ذات بِ جوافضل واعلى ب، باتى سارى چيزيں افضليت ميس كم بين، يه سي ہے کہ کعبة اللدشريف كى برى عظمت وافضليت ہے اور عرش عظيم، لوح وقلم وغيره كى ا بني ابني عظمت اور افضليت يه، اس كا كوئي بهي مسلمان انكار كرتبيل سكتا، اگر انكار م ب تو وہ مسلمان نہیں، لیکن پہلے اللہ اور پھر حضور اکرم علیہ ہیں، میرے محترم بزرگ میرے دوستوں اور احبابوں میں سے بعض حضرات اس کوتشلیم نہیں کرتے اور كتبح بين كدروضة اطهر علي كعبة الله اورعرش اعظم سے افضل ہونہيں سكتا اور اليي

بانیں کہنا نہیں جائے، اور وہ قرآن کی تھوں دلیل جائے ہیں، تو لہذا میں بہت بریشان موں کس کو سیج مانوں اور کس کوغلط، میں حضرت والا سے نہایت اوب واحر ام ے گزارش کرتا ہوں کہ قرآن کی ولیل اور احادیث کی روشی میں تحریری جواب سے نوازیں کہ درست کیا ہے؟ ج جومسئلداس كتاب مين ذكركيا ب وه قريب قريب ابل علم كا اجماعي مسئله ب، وجداس کی بالکل ظاہر ہے کہ آنخضرت علیہ فضل الخلق ہیں، کوئی مخلوق بھی آپ الله علی اور ایک حدیث میں ہے کہ آدی جس مٹی سے پیدا ہوتا ہے ای

میں فن کیا جاتا ہے، لہذا جس باک می میں آنخضرت علی کے جمد اطہر کی تدفین ہوئی اس سے آپ عظیم کی تخلیق ہوئی، اور جب آپ علیم افضل الحلق ہوئے تو وہ

پاک مٹی بھی تمام مخلوق سے افضل ہوئی۔ علاوہ ازیں زمین کے جن اجزاء کو افضل الرسل، افضل البشر، افضل المخلق

مالیہ کے جمد اطہر ہے مس ہونے کا شرف حاصل ہے وہ باتی تمام مخلوقات سے اس

لتے بھی افضل ہیں کہ بیشرف عظیم ان کے سواکسی مخلوق کو حاصل نہیں۔

آپ کا بیدارشاد بالکل بجا اور برحق ہے کہ " پہلے اللہ اور پھر حضور اکرم میلانه ہیں' مگر زیر بحث مسلہ میں خدانخواستہ اللہ تعالیٰ کے درمیان اور آنخضرت علطے

کے درمیان تقابل نہیں کیا جارہا، بلکہ آخضرت علی کے درمیان اور دوسری مخلوقات کے درمیان تقابل ہے، کعبہ ہو، عرش ہو، کری ہو، بیسب مخلوق ہیں، اور آنخضرت میلانی تمام مخلوق سے افضل ہیں، اور قبر مبارک کی جسد اطہر سے لگی ہوئی مٹی اس اعتبار

سے اشرف وافضل ہے کہ جسد اطہر سے ہم آغوش ہونے کی جوسعادت اسے حاصل ہے وہ نہ کعبہ کو حاصل ہے، نہ عرش و کری کو۔ اوراگر بی خیلل موکدان چیزوں کی نسبت الله تعالی کی طرف ہے، اور روضة

مطہرہ کی مٹی کی نبیت آنخضرت علیہ کی طرف ہے، اس لئے یہ چیزیں اس مئی سے

افضل ہونی جا ہمیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس پاک مٹی کو آنخضرت علیہ ہے۔ ملابست کی نسبت ہے، اور کعبہ اور عرش و کری کوحق تعالی شانہ سے ملابست کا تعلق نہیں، کہ حق تعالی شانہ اس سے پاک ہیں۔

حضور اكرم علي كاعقد نكاح:

س کیم فروری ۱۹۸۹ء کوتفہیم دین پروگرام میں ٹی وی پر جناب ریاض الحن گیلائی صاحب نے ایک سوال کے جواب میں کہا کہ حضور علیہ نے ۲۱ نکاح کئے، جن میں سا ازواج کو قائم رکھا جب کہ ۸کو طلاق دی۔ جہاں تک میرے ناقص علم میں ہے حضور نے طلاق کو ایک برافعل ظاہر کیا ہے، جو مجبوراً دینے کی اجازت ہے، اس کے علاوہ ہمارے علم میں کوئی طلاق حضور نے اپنی کسی زوجہ کونہیں دی۔ برائے مہر بانی اس کی حقیقت حال بیان کی جائے۔

ج ۲۱ عقد میرے علم میں نہیں جہاں تک مجھے معلوم ہے دو عورتوں کو نکاح کے بعد آبادی سے پہلے ان کی خواہش پر طلاق دی تھی، میری کتاب''عہد نبوت کے ماہ و سال' میں اس کی تفصیل ہے۔

معجزهش القمر

س.... ہمارے یہاں ایک مولوی صاحب جو معجد کے امام بھی ہیں ان کا عقیدہ یہ ہے کہ شق قمر والا جو معجزہ نبی پاک عقیدہ سے ظاہر ہوا تھا وہ صحیح نہیں ہے اور نہ ہی اس کا شہوت ہے براہ کرم اس کے متعلق صحیح احادیث لکھ دیں تا کہ ان کی تملی ہو۔ جسستن قمر کا معجزہ صحیح احادیث میں حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس، حضرت انس بن مالک، حضرت جبیر بن مطعم، حضرت حذیفہ، حضرت علی رضی الله عنہم وغیرہم سے مروی ہے۔ حضرت عبدالله بن مسعود رضی الله عنہ کی حدیث میں ہے: سے مروی ہے۔ حضرت عبدالله بن مسعود رضی الله عنہ کی حدیث میں ہے:

عليه وسلم فرقتين،فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا."

(صحیح بخاری ج:۲ص:۲۱) محیح مسلم ج:۲ص:۳۷، ترندی ج:۲ص:۱۲۱)

ترجمہ:..... ' رسول اللہ علیہ کے زمانہ میں جاند دو كلزے موا، ايك كلزا بہاڑ سے اوپر تھا اور ايك بہاڑ سے ينجے،

أنخضرت عليه في فرمايا كواه رمول

حضرت ابن عباس رضی الله عنه کی روایت میں ہے:

"انشق القمر في زمان النبي صلى الله عليه

(صحح بخاري ج: ۲ص: ۲۲، مجع مسلم ج:۲ص: ۳۷۳، ترزي ج:۲ص: ۱۲۱) ترجمہ:..... انخضرت علیہ کے زمانے میں جاند دو منکڑ ہے ہوا۔''

حضرت انس رضى الله عنه كى حديث ميس ب:

"ان إهل مكة سألوا رسول الله عليه وسلم ان

يريهم أية فاراهم انشقاق القمر مرتين." (صحیح بخاری ج:۲ص:۲۲، صحیح مسلم ج:۲ص:۳۷، ترندی ج:۲مص:۱۲۱)

ترجمہ:.... ال مکہ نے رسول اللہ عظامے ہے درخواست کی کہ کوئی معجزہ دکھائیں، آنخضرت علیہ نے ان کو

حاند کے دولکڑے ہونے کامعجزہ دکھایا۔'' حضرت ابن عمرض الله عنهاكي حديث ميل عي:

"انفلق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (صیح مسلم ص:۳۷۳ ج:۲ ترزی ص:۱۶۱ ج:۲) اشهدوا." ترجمہ: 'رسول اللہ علیہ کے زمانہ میں جاند دو

مُكُوْے ہوا، پس رسول اللہ عَلِيْقَة نے فرمایا گواہ رہو۔''

حضرت جبير بن مطعم رضي الله عنه كي حديث ميس ب:

عليه وسلم حتى صار فرقتين على هذا الجبل وعلىٰ هذا

فما يستطيع ان يسحر الناس كلهم." (ترذي ١٢٢ص ١٢١)

ترجمه: "" رسول الله عليه ك زمانه مين جاند

دولکڑے ہوا، یہاں تک کہ ایک فکڑا اس پہاڑ پر تھا، اور ایک فکڑا

اس بہاڑیر، شرکین نے کہا کہ محمد (علیقہ) نے ہم پر جادو کردیا،

اس یران میں سے بعض نے کہا کہ اگر اس نے ہم پر جادو کردیا ہے تو سارے لوگوں پر تو جادونہیں کرسکتا (اس لئے باہر کے

لوگوں سے معلوم کیا جائے چنانچہ انہوں نے باہر سے آنے

والول سے تحقیق کی تو انہوں نے بھی تقیدیق کی)۔

حافظ ابن كثيرٌ ن البداية والنهاية (ج٣ ص ١١٩) من حضرت حذيف رضى

الله عنه كى حديث بهى نقل كى ب، اور حافظ ابن حجر في البارى (ج:٢ ص:٢٣٢)

میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی حدیث کا بھی حوالہ دیا ہے۔ امام نووي شرح مسلم مين لكهي بين:

'' قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ جاند کا دو مکرے ہوجانا

ہارے نی علی کے اہم ترین معرات میں سے ہے، اور اس کو

متعدد صحابه کرام رضی الله عنهم نے روایت کیا ہے، علاوہ ازیں

آيت كريمه: "إِقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشُقُ الْقَمَرُ" كَا ظَاهِرُ و

"انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله الجبل، فقالوا سحرنا محمد، فقال بعضهم لأن سحرنا زجاج کہتے ہیں کہ بعض اہل بدعت نے، جو مخالفین الله على مشابرين، ال كا الكاركيا اله، اوريداس لي كرالله تعالی نے ان کے دل کو اندھا کردیا ہے، ورندعقل کو اس میں (نووی:شرح مسلم ج:۲ص:۳۷۳)

محال انكارنېيں ـ''

سیاق بھی اس کی تائید کرتا ہے۔

عقیده نیج هواورغمل نه هو:

كه كسي كے علم كومت ديكھو، اس كے عمل كومت ديكھوعقيده درست ہونا جائے ،عقيده

ورست ہے توعمل کے بغیر بھی جنت میں جائے گا۔ تو کیا ان کا کہنا ورست ہے کہ عقيده درست مونا حابة علم يرعمل كي كوكي ضرورت نبين؟

جمولوی صاحب کی بی بات توضیح ہے کہ اگر عقیدہ صحیح ہواور عمل میں کوتاہی ہوتو کسی ندگسی وفت نجات ہوجائے گی، اور اگر عقیدہ خراب ہواور اس میں کفر وشرک کی

ملاوث ہوتو بخشش نہیں ہوگی ،لیکن علم اور عمل کو غیر ضروری کہنا خود عقیدے کی خرالی ہے

اور بيقطعا غلط ہاس سےمولوى صاحب كوتوبكرنى عائد

تمام علما كو برا كهنا:

س ایک دن باتوں باتوں میں ایک صاحب کے ساتھ تلخ کلامی ہوگئ، وہ اس

طرح کہ وہ صاحب کہنے گئے کہ ایک اسلامی ملک پاکستان سے مال نہیں منگوا تا، اس

لئے کہ پاکتانی مال میں بہت کچھ فراڈ اور دھوکا اور ملاوٹ کرتے ہیں تو اس لئے وہ پاکستان سے مال نہیں منگواتے، اور اس پر علما الوگ کھ نہیں کہتے، چھر کہنے لگے کہ یہ كيے علا كي كداك دن اخباريس كوئى خرآتى ہے" علاكا متفقد فيصله على ورسرے

دن اس علا کے متفقہ فیصلے کی تر دید آ جاتی ہے کہ یہ فیصلہ غلط ہے، تو کہنے لگا کہ یہ کیسے

سعید الفطر کے دن نماز عید کے موقع پر مقامی مولوی صاحب نے کچھ الفاظ کہے

علما میں کہ بھی کچھ کہتے ہیں اور بھی کچھ، اور پھر کہنے لگا کہ بیسب کچھ پیٹ کے مسئلے میں، کھاتے بیتے ہیں عیش کرتے ہیں، اور لوگوں سے پییہ بورتے ہیں، میں نے کہا كة آب سب علماكا لفظ مت استعال يجيء اكرآب كوسى سے كوئى شكايت بتواس كا نام لے كر شكايت كريں بغير نام لئے سب علماً كو برا بھلا كہنا ايمان كے ناقص مونے کی علامت معلوم ہوتی ہے، براہ کرم اس مسئلہ پر روشنی ڈالئے کہان کا اس طرح سب علماً كوبراكهناصحح بي؟

جعلام کی جماعت میں بھی کمزوریاں ہوسکتی ہیں، اور بعض عالم کہلانے والے غلط کاربھی ہو کتے ہیں لیکن بیک لفظ تمام علا کو برا بھلا کہنا غلط ہے، اور اس سے ایمان کے ضائع ہوجانے کا اندیشہ ہے، اس سے توبہ کرنی جاہے۔

به الفاظ كلمه كفرين:

س میں نے ایک دن ایک مخص سے بدکہا کہ چلو ہمارے مولوی صاحب سے مسئلے مسائل یو چھتے ہیں، اگر وہ غلط ہوگا تو ہم بھی اسے چھوڑ دیں گے، اور اس کی بات نہیں سنا كريں گے، تو اس نے جواب ميں كہا كه ميں اس كے ياس قطعاً نہيں جاؤں گا چاہے کچھ بھی ہوجائے، اور اس کونہیں مانوں گا جاہے میری گردن بھی کث جائے، میں نے پھر اصرار کیا کہ بات یو چھنے میں کیا حرج ہے، وہ انکار کرتا رہا اور میں اصرار کرتا رہا، حتی کہ اس نے کہا کہ اگر خدا بھی آ کر کہہ دے کہ اس مولوی صاحب کو سجح ما نو

اوراس کی بات سنوتو بھی میں نہیں مانوں گا، اور نہ بات سنوں گا، جواب طلب بات بہے کہاس کہنے سے اس کے ایمان واسلام افراعمال پر کچھاٹر پڑے گا یانہیں؟ ج اس مخص کے بیرالفاظ کہ''اگر خدا بھی آ کر کہہ دے، کلمہ کفر ہیں، اس کو ان الفاظ سے توبہ کرنی چاہئے اور اینے ایمان اور نکاح کی تجدید کرنی چاہئے۔واللہ اعلم

مسلوب الاختيار بر كفر كا فتويٰ:

س.....مولانا اشرف علی تھانویؓ کے ایک عقیدت مند کا بیان رسالہ''الامداؤ' ماہ صغر

١٣٣٢ هيل يول لكما ہے كه:

"اورسوكيا كي عرصه كے بعدخواب ويكتا مول كەكلمەشرىف" الاالدالا الله محد رسول الله " يره هنا هول، ليكن محمد رسول الله كى جكه حضور كا نام ليتما هول، اتن مين دل میں خیال پیدا ہوتا ہے کہ تجھ سے غلطی ہوئی کلمہ شریف کے پڑھنے میں، اس کو سیح پڑھنا

چاہئے، اس خیال سے دوبارہ کلمہ شریف پڑھتا ہوں دل میں تو یہ ہے کھیجے پڑھا جائے لیکن زبان سے بے ساختہ بجائے رسول اللہ علیہ کے نام کے اشرف علی نکل جاتا

ہے حالانکہ مجھ کو اس بات کاعلم ہے کہ اس طرح درست نہیں، کیکن بے اختیار زبان

ت يهي كلمه فكاتا ب اتن مين بنده بيدار موكيا ليكن بدن مين بدستور بي حسى اور

وه اثرنا طاقتی بدستور تفاسسه کیکن حالت بیداری میں کلمه شریف کی خلطی پر جب خیال آیا

تو اس بات کا ارادہ ہوا کہ اس خیال کو دل سے دور کیا جاوے اس واسطے کہ پھر کوئی

ایسی غلطی نہ ہوجاوے، بایں خیال بندہ بیٹے گیا اور پھر دوسری کروٹ لے کر کلمہ شریف

کی غلطی کے تد ارک میں رسول اللہ علیہ پر درود شریف پڑھتا ہوں لیکن چربھی ہے کہتا

موں كە ' اللېم صل على سيدنا و مبينا ومولانا اشرف على '' حالانكه اب بيدار مول، خواب

نہیں لیکن بے اختیار ہوں، مجبور ہول، زبان اینے قابو میں نہیں، اس روز ایسا ہی کیھ خیال رہا تو دوسرے روز بیداری میں رفت رہی خوب رویا۔''

كتاب "عبارات اكابر" مصنفه مولانا محمد سرفراز خان صفدر مدخليه اور كتاب

"سیف یمانی" مصنفه مولانا منظور نعمانی مظله نے اس کا یہ جواب دیا کہ خواب کی بات تو کسی در ہے میں بھی قابل اعتبار نہیں،خواب کا نداسلام معتر ہے نہ کفر وارتداد، نه نکاح، نه طلاق اس لئے حالت خواب میں جو کلمہ کفرید صاحب واقعہ کی زبان سے سرزد ہوا تو اس کی وجہ سے نداس کو کافر کہا جاسکتا ہے، ندمرتد، کیونکہ وہ مخص اس وقت

سرزد ہوجائے تو اس پر مواخذہ نہیں اور وہ کسی کے نزدیک کافر ند ہوگا۔ لیکن حادث ہاں شہر کھیرو میں فریق مخالف کے ایک موادی صاحب نے

مین حارث ہاں شہر میرو میں فریق مخالف کے ایک موافق میاجب. اپن تقریر میں اس جواب کا بید''جواب'' ویا کہ:

"بیر خطا کا بہاند بریاد ہے جس کی گئی وجوہ ہیں: اولا اس لئے کہ "خطا" لاشعوری میں ہوتی ہے، خطات میں

کرنے والے کو پتہ بھی نہیں چلنا کہ اس نے کیا کہددیا اور بہال پر وہ کہتا ہے کہ اس کوشعور ہے اور وہ اس کو غلطی بھی بچھ رہا ہے، مظلب میہ ہے کہ جو بچھ کہتا ہے جان اوجھ کر کہتا ہے۔

ٹانیا میرکہ ''خطا'' کور دولجہ رہتی ہے سارا دن خطانییں رہتی ہے سارا دن خطانییں رہتی اور یہاں پر اس کی زبان سے دن بھر حضرت محمر سیالی کا مام کلمہ اور درود میں نہ آیا اور وہ ای کلمہ کفر کی محرار کرتا رہا، خطا کی بیشان نہیں ہوتی۔

ثالثاً بيك اگر خطا پر مواخذ و نين تو اس سے بيك ثابت ہوتا ہے كه كلمات كفريد بكنے والے كا دعوىٰ خطا بهر حال مقبول ہے۔ شفا قاضى عياض ميں ہے "لايعدر احد في الكفر بالجهالة ولا بدعوى دلل اللسان "ص ١٨٥ يعنى كفر ميں نادانى و جہالت اور زبان مكنے كا دعوىٰ كرنے ہے كوئى شخص معذور نہيں سمجھا جاتا، اور فقد كى كا يول "برزازية" اور"رو

الحتار'' میں تصریح ہے کہ اگر کوئی شخص کلمہ کفریہ بکے اور پھر خطا اور زبان کے بہک جانے کا دعویٰ اور عذر کرے تو قاضی اس کی تصدیق نہ کرے، اس لئے واقعہ مذکورہ میں اس کا دعویٰ خطأ قبول نہیں کیا جائے گا اور وہ اس کلمہ تفرید بکنے کی وجہ سے کافر ہوگیا اور چونکہ مولوی اشرف علی تھانوی نے اس کی پہتجبیر بتائی کہ ''اس واقع میں تسلی تھی کہ جس کی طرف تم رجوع کرتے ہو وہ بعونہ تعالیٰ متبع سنت ہے۔" پس چونکہ مولوی اشرف علی تھانوی اس شخص کے کفر پر راضی رہے اور کسی قتم کا انکار نہیں کیا البذا خود بھی کا فر ہوگئے کیونکہ رضا بالکفر بھی کفر ہے۔ رابعاً بيك خود ديوبنديول كمولوى محد انورشاه كشميرى نے اپنی کتاب 'اکفار الملحدین' ص:۷۳ میں تحریر کیا ہے کہ (ترجمه) علا نے فرمایا ہے کہ انبیا میں اللام کی شان میں جرأت و دليري كفر ہے اگر چەتوبىن مقصود نه مواوراى كتاب كے صفحہ ۸ م پرتحریر ہے کہ'' کفر کے تھم کا دارو مدار ظاہر پر ہے قصد و نيت برنبيل ـ'' اور ای کتاب کے صفحہ ۲۴ پر تحریر ہے کہ''لفظ صرت میں تاویل کا وعویٰ قبول نہیں کیا جاتا اور تاویل فاسد کفر کی طرح

ہے۔'' ان عبارات سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم علی کا شان اقدس میں تو بین آمیز کلمات کہنا کفر ہے اور اس بارے میں قائل كى نيت كا اعتبار نهيس موگا۔ إگر الفاظ عرف و محاوره ميں صريح توبین آمیز بیں تو یقیناً اس کو کافر کہا جائے گا اور اس میں کوئی تاویل قبول نہ ہوگی۔اگر باوجود صراحت کے کوئی تاویل کرے گا تو وہ تاویل فاسد ہوگی اور تاویل فاسد بمزلہ کفر ہے۔ اور بہال پر حالت بیداری میں صاحب واقعہ نے زبان سے صراحة وروو شریف میں اشرف علی نکالا لہذا اس میں کوئی تاویل قبول نہیں کی جائے گی، خاساً یہ کہ اگر بہی واقعہ واقعہ طلاق پر قیاس کیا جائے تو طلاق واقع ہوگی؟ لیعنی اگر کوئی شخص اپنی ہوی کو کے کہ میں نے بختے طلاق دی، طلاق دی، طلاق دی اور بعد میں خطا کا عذر کرے اور کے کہ میں بے اختیار تھا، مجبور تھا، زبان میرے قابو میں نہیں تھی تو کیا اس شخص کی طلاق واقع ہوئی یا نہیں؟ اگر ہوگی اور ضرور ہوگی تو کیا اس شخص کی طلاق واقع ہونے میں تو بیا اور ضرور ہوگی تو جیب بات ہے کہ طلاق واقع ہونے میں تو بیا عذر مقبول نہ ہواور مولوی اشرف علی کو اپنا نبی اور رسول اللہ کہنے میں عذر مقبول نہ ہواور مولوی اشرف علی کو اپنا نبی اور رسول اللہ کہنے میں عذر مقبول ہوجائے۔''

اب ہمیں ازروئے قرآن و حدیث و فقہ مندرجہ ذیل امور کی تفصیل مطلوب

ا:..... ازروئے قرآن و حدیث و فقہ اسلامی''خطا'' کی صحیح تعریف کیا ہے؟ نیز ریہ کہ کیا ''خطا'' ہر حال میں لاشعوری میں ہوتی ہے یا خطا کرنے والے کو کبھی شعور بھی ہوتا ہے؟

۲:.....کیا واقعہ ندکورہ میں باوجود شعور کے حمد علی کے اللہ الرف علی نکل جانا اس کی' خطا' تھی؟ اور کیا' خطا' کے دولحہ رہتی ہے یا عرصہ تک بھی رہ سکتی ہے؟

اسان سے جور تھا، زبان میرے قابو میں نہیں تھی اور مجھ سے خطا سرزد ہوئی تو کیا شریعت اسلامیہ میں اس کا یہ دعویٰ ہے اختیاری و خطا کا مقبول ہے؟ مقبول ہونے کی صورت میں صاحب شفا قاضی عیاض کی مندرجہ بالا عبارت جومعرض نے پیش کی ہے اور

"بزازية أور" ردالحتار" كي مندرجه بالاعبارتون كي توجيه ومطلب كيا ہے؟

الم المرشر بعت اسلامیہ میں حضور اکرم علیہ کی شان میں گستاخی کے معاطع میں کسی کی خات کی شان میں گستاخی کے معاطع میں کسی کی نادانی و جہالت، زبان کا بہکنا، بے قابو ہوجانا، کسی قاتل اور نشہ کی وجہ سے لا چار ومضطر ہوجانا، قلت گلہداشت یا بے پروا ہی اور بے باکی یا قصدونیت و ارادہ گستاخی نہ ہونا وغیرہ کے اعذار مقبول نہیں اور صریح لفظ میں تاویل کا دعوی قبول نہیں کیا جاتا تو فدکورہ بالا واقعہ کی صحیح تو جیہ کیا ہے؟

۵:.....اگر کوئی شخص اپنی زوجہ کو صریح الفاظ میں طلاق دے اور پھر کہے کہ میں بے اختیار تھا، مجبور تھا، میری نیت طلاق دینے کی نہیں تھی، خطأ میری زبان سے طلاق کے الفاظ نکل گئے تو کیا اس کی طلاق واقع ہوگی یا نہیں؟ اگر ہوگی اور ضرور ہوگی تو طلاق واقع ہونے میں یہ عذر مقبول نہ ہو اور الفاظ کفریہ صراحة زبان سے نکالئے کے بعد' خطا'' اور زلل لسانی کا عذر مقبول ہوتو دونوں واقعات میں وجه فرق کیا ہے؟ اور اگر الفاظ کفریہ نکالئے کے بعد' خطا'' کا عذر مقبول نہ ہوتو پھر بتایا جائے کہ صاحب واقعہ جس نے بحالت بیداری شعور کی حالت میں اور یہ محسوس کرتے ہوئے بھی کہ میں دود یاک غلط پڑھ رہا ہول کا فر ہے یا نہیں؟

ج حدیث شریف میں اس شخص کا واقعہ نہ کور ہے جس کی سواری گم ہوگئ تھی، اور وہ مرنے کے ارادے سے درخت کے نیچ لیٹ گیا، آئھ کھلی تو دیکھا کہ اس کی سواری بہت زاد و توشہ کے موجود ہے، بے اختیار اس کے منہ سے نکلا "اللّٰهم انت عبدی وانا ربک" (یا اللّٰہ میرا بندہ ہے اور میں تیرا رب)۔

یکلمہ گفر ہے، گراس پر رسول اللہ عَلَیْ ہے کفر کا فتو کی نہیں دیا بلکہ فرمایا:
"خطاء من شدہ الفرح" شدت مسرت کی وجہ سے اس کی زبان چوک گئ۔ آپ
کے مولوی صاحب اس مخص کے بارے میں اور رسول اللہ عَلِیہ کے بارے میں کیا
فتو کی صادر فرما کیں گے؟ اور قرآن کریم میں ہے: "اِلّا مَنْ اُمْحُوهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌ

ہے۔ مولانا یہ ایک زید کی کمانی نہیں ہے ایس ہزاروں کمانیاں جنم لے رہی ہیں کئی گھر بار برباد ہو رہے ہیں رشتے ٹوٹ رہے ہیں 'بیچے بے گھر ہو رہے ہیں۔ خدارا اپنے کالم میں اس موضوع پر قلم اٹھائیں اور بتائیں کہ اسلام میں 'قرآن میں اور رسول اللہ عظم کے ارشادات کی روشنی میں ان منہ بولے رشتوں کی کیا حقیقت ہے اور ایک عورت کے لئے کسی نامحرم شخص سے منہ بولے بھائی کی حیثیت سے بھی اس طرح ملنا اسے شو ہر پر ترجیح دینا اور جب کہ بات عزت ورسوائی تک آپنی اس کے باوجودیہ زور دے کر کہنا کہ میرا ضمیرصاف ہے ا میں ملوں گی کہاں تک جائز ہے اور مذہب میں ان باتوں کی کیا سزایا جزا ہے۔

اسلام نے ہرعورت اور مرد کے لئے میل ملاپ کی حدیں مقرر کی ہیں ۔یہ تو ان بھائی بنانے والی عور توں کو معلوم ہونا چاہئے اور ان بھائی بننے والے مردوں کو

این بہنوں کی عزت کا خیال رکھنا چاہئے۔ کہ ان کی وجہ سے ان کی بہنوں کی عزت پر حرف آرما ہے ال کے گھر برباد ہو رہے ہیں لیکن جمارے معاشرے کو

کیا ہواہے ہر شخص خود سر'خود غرض ہو چکاہے۔ ج شریعت میں منہ بولے بیٹے 'باپ یا بھائی کی کوئی حیثیت نہیں 'وہ بدستور

اجنبی رہتے ہیں اور ان سے عورت کو پر دہ کرنا لازم ہے 'اس منہ بولے کے چکر

میں سینکڑوں خاندان اپنی عزت و آبرونیلام کر کچکے ہیں ۔اس لئے اس عورت کا

اس کو ہوگی یا اللہ تعالی بمتر جانتے ہیں کہ کس کا ضمیرکس مد تک صاف ہے۔

الفتگو تو اس پر ہے کہ جب منہ بولا بھائی شرعاً اجنبی ہے تو اجنبی مرد سے (شو ہرکی

طویل غیرحاضری میں)مسلسل ملناکیو کر حلال موسکتاہے؟ اگر اس کا ضمیرصاف

بھی ہوتب بھی تھت اور انگشت نمائی کاموقع تو ہے اور حدیث میں ایسے مواقع

ر کھتا 'کیونکہ گفتگو ضمیرکے صاف ہونے نہ ہونے پر نہیں 'کسی کے ضمیری خبریا تو

میہ کمنا کہ میں منہ بولے بھائی سے ضرور ملوں گی۔خدااور اس کے رسول ﷺ کی نافرمانی اور بے حیال فی بات ہے اور سیکنا کہ میرا ضمیرصاف ہے کوئی معنی سیں

ہے نجات عطافر مائیں، بالکل یہی سوال چند دن پہلے بھی آیا تھا اس کا جواب دوسر۔ انداز سے لکھ چکا ہوں، اور وہ بیہے:

الزامى جواب تويه ہے كه تذكرة الادليا وغيره ميں بيدواقعه درج ہے كه ايك مخص حفرت شبل نے پاس بیعت کے لئے آیا، حفرت نے بوچھا کہ کلمہ س طرح يرُ هي ہواں نے کہا''لا الہ الا الله محمد رسول اللہ'' فرمایا اس طرح پر هو''شبلی رسول اللہ'' . اس نے بلاتکلف یو دیا۔ حضرت نے فرمایا کشیلی کون ہوتا ہے؟ میں تو تمہارا امتحان

كرنا جابتا تفافر ماييج! حفرت شبكي اوران كرمريد كربارك مين كياتهم ب؟ اور تحقیق جواب بیرے کرصاحب واقعہ کا قصد مح کلمہ بڑھنے کا تھا جیسا کہ پورے واقعہ سے ظاہر ہے، گویا عقیدہ جو دل کا فعل ہے وہ صحیح تھا البتہ زبان سے ووسرے الفاظ سرزد جورہے تھے اور وہ ان الفاظ کو کفریہ مجھ کر ان سے توب کررہا ہے، اور کوشش کررہا ہے کہ محج الفاظ ادا ہوں، مگر زبان سے دومرے الفاظ نکل رہے ہیں وہ ان پر رو رہا ہے، گریہ وزاری کررہا ہے اور جب تک یہ حالت فرونہیں ہوتی وہ اس اضطراب میں مبتلا ہے۔ اور جب غیر اختیاری حالت جاتی رہتی ہے تو وہ اس کی اطلاع ایے شیخ کو دیتا ہے تا کہ آگر اس غیر اختیاری واقعہ کا کوئی کفارہ ہوتو ادا کرسکے۔ اس پورے واقعہ کو سامنے رکھ کر اس کو کلمہ کفر کون کہہ سکتا ہے؟ کیا اللہ تعالی نے کسی کو غیرا ختیاری حالت پر مواخذہ کرنے کا بھی اعلان فرمایا ہے؟ اگر ہے تو وہ کونی آیت ہے؟ یا صدیث ہے؟

ا:.....مولوی صاحب کا بی کہنا کہ خطا کا بہانہ بے کار ہے بجا ہے، مگر جو مخص مسلوب الاختيار ہوگيا اس كے بارے ميں بھى يبى فتوىٰ ہے؟ اگر ہے توكس كتاب میں؟ "إِلَّا مَنُ اُكُرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنُّ بِالْإِيْمَانِ. " مِيلِ قرآن كا فَوَى تُواس كَ خلاف

٢: بجا ب كه خطا فورى موتى ب، ليكن مسلوب الاختيار مونا تو اختيارى

چیز نہیں کہ اس کے لئے وقت کی تحدید کی جاسکے، اگر ایک آ دمی سارا دن مسلوب الاختيار رہتا ہے تو اس میں اس کا کیا قصور ہے؟

ہے، بلکہ وہ تو مسلوب الاختیار ہونے کی بات کرتا ہے، شفا قاضی عیاضؓ کی عبارت کا محمل کیا مسلوب الاختیار ہے؟ نہیں بلکہ قصداً کلمہ کفر بکنے کے بعد تاویل کرنے والا

اس کا مضداق ہے۔ م...... جہالت کا، نادانی کا، زبان بہک جانے وغیرہ کا جو حوالہ در مختار اور

ردمحار سے دیا ہے وہ تو اس صورت میں ہے کہ قاضی کے باس کسی شخص کی شکایت کی گئی، قاضی نے اس سے دریافت کیا، اس نے بیاعذر پیش کیا کہ مجھے معلوم نہیں تھا کہ بير گستاخي ہے، يا يه كه زبان بهك كئ تھى، يا يه كه يس مد بوش تھا، اور اس كے اس دعوى ل کے سوا اس کے پاس کوئی دلیل نہیں، تو قاضی اس کے ان اعدار باردہ کونہیں سنے گا،

بلکدا سے سرزنش کرے گا(نہ کہ اس پرسزائے ارتداد جاری کرے گا)۔

جب زیر بحث مسئلہ میں نہ کسی نے قاضی کے پاس شکایت کی، نداس نے ایے جرم کی تاویل کی، صاحب واقعہ پر جو واقعہ غیر اختیاری گزراتھا اور جس میں وہ

يكسرمسلوب الاختيار تقااس كووه اسيز شيخ كے سامنے پیش كرتا ہے، فرماسية مسئله قضا

ہے اس کا کیا تعلق؟ ۵:.... زیر بحث واقعه کاتعلق صرف اس کی ذات سے فیما پینہ و بین الله

ہے، اور طلاق کے الفاظ ایک معاملہ ہے جس کا تعلق زوجہ سے ہے، زوجہ نے اس کی زبان سے طلاق کے الفاظ سے چونکہ معاملات کا تعلق ظاہری الفاظ سے ہے اس لئے ز دجہ اس کی بات کو قبول نہیں کرتی ، اور عدالت بھی نہیں کرے گی ،لیکن اگر واقعتا وہ مسلوب الانتتيار تفاتو فيما بينه وبين الله طلاق نهيس موگ ي چنانچه اگر عورت اس كي کیفیت پر اعمّاد کرتے ہوئے اس کے مسلوب الاختیار ہونے کوشلیم کرتی ہے تو فتوی یمی دیں گے کہ فیما بینہ و بین اللہ طلاق واقع نہیں ہوئی۔

٢: حضرت كشميريٌ كا حواله بجاب، مكريهال كفرى نبيس تفارضا بالكفر كا

كيا سوال؟

قضا اور دیانت میں فرق:

س جناب نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے اس کا خلاصہ ریہ ہے کہ صاحب واقعہ مسلوب الاختیار تھا ادر جو شخص کسی وجہ سے مسلوب الاختیار ہوجائے تو شریعت اسلامی اس پر کفر

کا فتوی نہیں لگاتی، لیکن جناب کے اس جواب پر کہ''وہ صاحب مسلوب الاختیار تھا''

کچھ شبہات تحریر کرتا ہوں جو کہ'' فماویٰ خلیلیہ'' میں حضرت مولا ناخلیل احمد سہار نپوریؒ

مرس اول مدرسه مظاہر العلوم سہار نبور نے ای واقعہ کے متعلق تحریر کئے ہیں، یہ ایک

حقیقت ہے کہ تحریر میں بہت وقت صرف ہوتا ہے چھر آپ جیسے مصروف مخص کے لئے

تو اور بھی مشکل ہے لیکن اگر ان شبہات کی مفصل تحقیق ہوجائے تو جناب کی تحریر

انشأ الله ہزاروں لوگوں کے لئے، جوا کابرین علائر دیو بند کثر اللہ سوادہم سے بغض و کینہ

ر کھتے میں وشدو ہوایت کا ور رید بن سکتی ہے،شبہات مندرجه زمل میں: شبد اول: پیہ ہے کہ اس کا پیہ دعویٰ کہ''میں بے اختیار ہوں اور زبان قابو

میں نہیں ہے۔' اس وقت شرعاً معتبر ہوکہ جب اس کی مجبودی و بے اختیاری کا سبب

منجملہ ان اسباب عامہ کے ہو کہ جو عامةً سالب اختیار ہوتے ہیں مثلاً جنون،سکرا کراہ

حالت موجودہ میں جو حالت اس شخص کو پیش آئی ہے اس کے لئے کوئی ایبا سبب نہیں

ہے جواسباب عامد سالب اختیار ہے ہو، کیونکہ اس کی بے اختیاری کا سبب کوئی اس

کے کلام میں ایبانہیں پایا جاتا جس کوسالب اختیار قرار دیا جائے۔ شبہ دوئم: یہ ہے کہ اگر کوئی ایباسب ہے بھی تو وہ مولاناً کی محبت کا غلبہ ہے

اور غلبہ محبت سوالب اختیار میں سے نہیں ہے، غلبہ محبت میں اطراً کا تحقق ہوسکتا ہے

جس كو شارع عليه التحية والتعليم نے ممنوع فرمايا ہے: "التطروني كما اطرت اليهود والنصارئ ولكن قولو عبدالله ورسوله. " اور اگرغلبهُ محبت اور اس كا سبب سالب اختيار موتا تو " ننهى عن الاطرأ" متوجد نه موتى بلكه معذور سمجها جاتا" ننهى عن الاطرأ" خود دال ہے كه غلبة محبت سالب اختيار نہيں ہے۔ اسى وجه سے"اطرأ" سے

حضور اكرم علي في فرمار بي بين لبذا شرعاً اس كابيد وعوى معتر نه موكار شبه سوئم: په ہے که بیخف اگراس کی زبان بوتت تکلم قابو میں نہیں تھی تو بیرتو

اس کے اختیار میں تھا کہ وہ جب یہ جانتا تھا کہ میں بے اختیار ہوں اور مجبور ہوں اور صیح تکلم نہیں کرسکتا تو تکلم بکلمۃ الکفر ہے سکوت کرتا۔ لہٰذا الی حالت میں اس کلمہ کے تکلم کا بیتکم ہوگا کہ اس کو اس میں شرعاً معذور نہیں سمجھا جائے گا، علامہ شائ نے حاشیہ

ردالحتار باب المرتد مين لكها ب:

"وقوله لايفتى بكفر مسلم امكن حمل كلامه

على محمل حسن ظاهره انه لايفتى من حيث استحقاقه

للقتل ولامن حيث الحكم ببينونة زوجته وقد يقال المراد الاول فقط لان تاويل كلامه للتباعد عن قتل المسلم بان يكون قصد ذالك التاويل وهذا لإينافي معاملته بظاهر كلامه فيما هو حق العبد وهو طلاق الزوجة بدليل ماصرحوا به من انه اذا اراد ان يتكلم بكلمة مباحة فجرئ على لسانه كلمة الكفر خطاء بلا قصد لا يصدقه القاضي وان كان لا يكفر فيما بينه وبين ربه تعالى فتامل ذالك."

اورعلامه شاميٌّ دوسري جُكه ناب المرتد مين لكهيّ بين:

"وفي البحر عن الجامع الصغير اذا اطلق

الرجل كلمة الكفر عمداً لكنه لم يعتقد الكفر قال بعض اصحابنا لايكفر لان الكفر يتعلق بالضمير على الكفر وقال بعضهم يكفر وهو الصحيح عندى لانه استخف بدينه."

علاوہ ازیں آپ نے صاحب واقعہ کی "مسلوب الاختیاری" کے ثبوت میں قرآن مقدس کی جوآیت مبارکہ پیش کی ہے یہ آیت مبارکہ تو صاف طور پر مرہ کے لِنَ بِ اور صاحب واقعه ظاہر ہے كه كره نہيں تھا "إلَّا مَنُ أَكُوهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنَّ

جآپ حضرات کے پہلے گرامی نامہ کا جواب اپنی ناقص عقل وفہم کے مطابق میں نے قلم برداشتہ لکھ دیا تھا، میرا مزاج ردو کد کانہیں ہاں لئے جو شخص میرے جواب ہے مطمئن نہیں ہوتا اس کولکھ دیتا ہوں کہ اپن تحقیق برعمل کرے، اس لئے آپ حضرات نے دوبارہ اس کے بارے میں سوال بھیج تو میں نے بغیر جواب کے ان کو واپس کرویا، لیکن آپ حضرات نے یہی سوالات پھر بھیج دیئے، اور بصند ہیں کہ میں جواب دول اس لئے آپ کے اصرار برایک بار پھرلکھ رہا ہول، آگر شفانہ موتو آئندہ کسی اور سے رجوع فرمائیں اس ناکارہ کومعذور سمجھیں۔

احضرت اقدس مولا ناخلیل احمد سهار نپوری مهاجر مدنی نورالله مرقده اس نا کارہ کے شخ الشیخ ہیں۔اور میرے لئے سنداور ججت ہیں۔

٢: حفرتُ نے اس نکته ير مُفتكو فرمائي كه آيا قضاءً اس فخص كومسلوب

الاختيار تسليم كيا جاسكتا ہے؟ جب كه حضرت في خود بھي تحرير فرمايا ہے كه فيما بينه وبين الله نه ال مخض پرارتداد کا حکم کیا جاسکتا ہے اور نہ تجدید ایمان و نکاح کا اور قضا کا مسئلہ میں پہلے صاف کر چکا ہوں اس کا اقتباس پھر پڑھ کیجئے: و جہالت کا، ناوانی کا، زبان بہک جانے وغیرہ

کا جوحوالہ در مختار اور در مختار ہے دیا ہے وہ تو اس صورت میں ہے
کہ قاضی کے پاس کسی شخص کی شکایت کی گئ، قاضی نے اس
سے دریافت کیا، اس نے بیعذر پیش کیا کہ جھے معلوم نہیں تھا کہ
بیا گتا خی ہے، یا بیا کہ زبان بہک گئتی، یا بیا کہ میں مدہوش تھا،
اور اس کے اس دعویٰ کے سوا اس کے پاس کوئی دلیل نہیں، تو
قاضی اس کے ان اعذار باردہ کونییں سے گا، بلکہ اس کو سرزنش
کرے گا (نہ کہ اس پر سزائے ارتداد جاری کرے گا)۔

جب زیر بحث مسئلہ میں نہ کسی نے قاضی کے پاس شکایت کی، نہ اس نے آپ جرم کی تاویل کی، صاحب واقعہ پر جو واقعہ غیر اختیاری گزرا تھا اور جس میں وہ ایک مسلوب الاختیار تھا اس کو وہ اپنے شخ کے سامنے پیش کرتا ہے فرمایے مسئلہ قضا سے اس کا کیا تعلق؟"

پی جب حضرت خود تصریح فرماتے ہیں کہ فیما بینہ و بین الله اس پر نہ ارتداد کا حکم ہوسکتا ہے، نہ تجدید ایمان و نکاح کا، اور یہ تضیہ کسی عدالت میں پیش نہیں ہوا کہ اس پر گفتگو کی جائے کہ قضاء اس کا کیا حکم ہے؟ تو اس پر بحث کرنے کا نتیجہ کیا ہوا؟ سا: سیبیں سے ان نتیوں شہبات کا جواب نکل آتا ہے جو آپ نے قاویٰ خلیلیہ کے حوالے سے کئے ہیں:

اول: بجاہے کہ اسباب عامہ سالبتہ الاختیار میں سے بظاہر کوئی چیز نہیں پائی گئی، لیکن سالکین کو بعض اوقات ایسے احوال پیش آتے ہیں، جن کا ادراک صاحب حال کے سواکسی کو نہیں ہوسکتا، قاضی تو بے شک احوال عامہ ہی کو دیکھے گا، لیکن پیٹن مصاحب حال کے اس حال سے صرف نظر نہیں کرسکتا جو سالک کو پیش آیا ہے، اگر وہ مرید کے خاص حال پر نظر نہیں کرتا تو وہ پیٹن نہیں بلکہ اناڑی ہے۔ صاحب فناوی

خلیلیہ کی بحث تو قضاءً ہے لیکن سلوکی احوال قضا کے دائرہ میں آتے ہی نہیں۔
دوم: ''غلبہ محبت اطراً میں داغل ہے جو بنص نبوی علیہ ممنوع ہے۔'
بالکل صحیح ہے لیکن بداس صورت میں ہے جب کہ بدغلبہ محبت قصد واختیار سے ہو، اور
اگر غلبہ محبت سے الیکی اضطراری کیفیت پیدا ہوجائے کہ زمام اختیار قبضہ قدرت سے
جھوٹ جائے تو اس پر اطراً ممنوع کے احکام جاری نہیں ہوں گے، بلکہ سکرو مدہوثی
کے احکام جاری ہوں گے، اولیا اللہ کی ہزاروں شطحیات کی توجیہ آخر اس کے سواکیا

ماں ، وہوسے ن ، دو سرمے میں دیہ اس کے بارہ جاتا ہے ہو ہوں کہ ہوں کہ اس کے وہ کوشش کررہا تھا کہ زبان سے صحیح الفاظ کیا اصلاح بھی ہوجائے اور سوء خاتمہ کے اندیشہ سے نہات بھی مل جائے۔ نہات بھی مل جائے۔ الغرض یہ تین شبہات جو آپ نے نقل کئے ہیں وہ باب قضا سے ہیں، اور

بادنی تامل ان شبہات کورفع کیا جاسکتا ہے۔ بادنی تامل ان شبہات کورفع کیا جاسکتا ہے۔ ۴ کی قی" کیوں مرھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ مرہ میں سلت اختیار نہیں ہوتا، بلکہ سلب

۴: رہا یہ کہ صاحب واقعہ تو کمرہ نہیں تھا پھر میں نے آیت شریفہ "اِلّا مَنُ اُکُوِهَ." کیوں پڑھی؟ اس کا جواب ہے ہے کہ کرہ میں سلب افتیار نہیں ہوتا، بلکہ سلب رضا ہوتا ہے، جیسا کہ صاحب ہدایہ نے تصریح فرمائی ہے، اور اس بنا پر حنفیہ کے نزدیک مرہ کی طلاق واقع ہوجاتی ہے، جب کہ صاحب واقعہ مسلوب الافتیار ہے۔ تو

آیت شریفہ سے استدلال بطور دلالت النص کے ہے، یعنی جب اکراہ کی حالت میں شرط "فَلْبُهُ مُطْمَئِنٌ بِالْإِيْمَانِ. "تَكُلُّم بِكُلِّمَة كَفْر بِرِمْوَاخْدُه نَهِينَ تُوجْسُ يَخْصَ كي حالت

مسلوب الاختيار كي ہواس پر بدرجهٔ اولي مؤاخذه نہيں ہوگا۔ ۵: ہمارے بریلوی بھائیوں کو اللہ تعالیٰ نے ہمارے اکابر کے رفع ورجات

كے لئے تجويز فرما ركھا ہے۔اس لئے ان حضرات كے طرزعمل سے نہ ہمارے اكابركا نقصان ہے، نہ سوائے اذیت کے ہمارا کچھ بھڑتا ہے۔ قرآن کریم نے اخیار تک کے

بارے میں فرمایا تھا" لَنُ يَّصُرُّو تُحُمُ إِلَّا أَذَى "ليكن اينے بريلوى دوستوں كى خيرخواہى کے لئے عرض کرتا ہوں کہ:

ا: جن صاحب کے بارے میں گفتگو ہے مدت ہوئی کہ وہ اللہ کے حضور پہنچ

يكے ہیں، اور اس احكم الحاكمين نے جو ہر ايك كے ظاہر و باطن سے واقف ہيں، ان

صاحب کے بارے میں فیصلہ کردیا ہوگا، فیصلہ خداوندی کے بعد آپ حضرات کی بحث عبث ہے، اور عبث اور لا یعنی میں مشغول ہونا مؤمن کی شان سے بعید ہے۔

٢: تمام عدالتول ميں مرى عليه كى موت كے بعد مقدمه داخل دفتر كرديا جاتا

ہے، مرحوم کے انقال کے بعد نہ آپ اس کوتجدید ایمان کا مشورہ دے سکتے ہیں نہ

اس کے ایمان کا فیصلہ فرمایا ہو تو آپ کا فتویٰ فیصلہ خداوندی کے خلاف ہوا، خود

٣: آخضرت علی فض فے بھی اس حقیقت کو یوں بیان فرمایا ہے:

قدموا" (مردول کو برا بھلا نہ کہو! کیول کہ انہوں نے جو کچھ

فر مائے کہ اس میں نقصان کس کا ہوا؟

آ گے بھیجا اس کو یا چکے ہیں)۔

٣: اگرآ ب ان صاحب کے کفر کا فتو کی صادر فرماتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے

"لاتسبوا الاموات فانهم قد افضوا الى ما

تجدید نکاح کا بیه مشوره اگر دیا جاسکتا تھا تو مرحوم کی زندگی میں دیا جاسکتا تھا۔

آب حضرات ایک قصہ پارینہ کو اچھال کر ارشاد نبوی عظیمت کی مخالفت بھی مول لے رہے ہیں، جس مقدمہ کا فیصلہ اعلیٰ ترین عدالت میں فیصل ہو چکا ہے۔ رجم بالغیب کے ذریعہ اس فیصلہ کی مخالفت کا خدشہ بھی سر لے رہے ہیں، عقل و انصاف کے نقاضوں کو بھی پس بیشت ڈال رہے ہیں، اور لا لیمن کے ارتکاب میں بھی مشغول ہیں۔

ان وجوہ سے میرا خیرخواہانہ مشورہ ہے کہ آپ دیو بندیوں کی ضدییں اپنے لئے یہ خطرات نہیمیں، بحث و تکرار ہی کا شوق ہے تو اس کے لئے بیسیوں موضوع وستیاب ہیں۔ دللم الامعسر لاللا در اَمراکہ

> مراد ما نصیحت بود و کردیم حوالت باخدا کردیم و رفتیم

کیا شیعہاسلامی فرقہ ہے: یب تر کہ تانہ کردی

س آپ کی تالیف کردہ کتاب اختلاف امت اور صراط متنقیم کی دونوں جلدوں کا مکمل مطالعہ کیا کتاب بہت ہی پیند آئی اور یہاں ریاض شہر میں اکثریت چونکہ حنابلہ کی ہے جو کہ آمین بالجمر، رفع بدین اور فاتحہ خلف الامام سب کچھ کرتے ہیں گر اس کتاب کے مطالعہ ہے میں اپنے ندہب حفیہ میں مزید پختہ ہوگیا ہوں اور چونکہ پاکتان میں بھی میر اتعلق قاضی مظہر حسین صاحب مدظلہ العالی جیسے علما کے ساتھ رہا ہواتان میں بھی میر اتعلق قاضی مظہر حسین صاحب مدظلہ العالی جیسے علما کے ساتھ رہا ہواتان میں بھی میر اتعلق قاضی مظہر حسین صاحب مدظلہ العالی جیسے علما کے ساتھ رہا معنوں میں جو راستہ ہے وہ ہمیں بتایا اور فد بہب شیعہ سے بھی کافی داقفیت ہے کیونکہ حضرت قاضی صاحب نے روافض کے تقریباً ہر عقیدہ پر کتاب کسی صاحب نے روافض کے تقریباً ہر عقیدہ پر کتاب کسی صاحب نے روافض کے تقریباً ہر عقیدہ پر کتاب کسی معاقل کو شبہ نہیں ہونا اسلام حق ہے تو اسلام معاقل کو شبہ نہیں ہونا اسلام حق ہے تو شیعہ فد ہرب کے خلط اور باطل ہونے میں کمی عاقل کو شبہ نہیں ہونا علم معاقب کے ساتھ اسلام حق ہے تو اسلام حق میں کمی عاقل کو شبہ نہیں ہونا مطلب بھی ہے کہ شیعہ دائرہ اسلام سے خارج ہیں اسلام کے ساتھ

ان کا کوئی واسطہ ہی نہیں ہے، اب میں آتا ہوں اپنی مقصودی بات کی طرف کہ شیعہ

کیے کا فراور زندیق ہیں تو پھران کو اسلامی فرقوں میں شار کرنا میرے ذہن کے مطابق ورست نہیں ہے جس طرح کہ آپ نے کتاب کے نام کے ینچے کھا ہے کہ جس میں صراط متنقیم کی ٹھیک ٹھیک نشا ندھی کرتے ہوئے مشہور اسلامی فرقوں شیعہ سی..... الخ یعنی شیعہ کے ساتھ ہمارا اصولی اختلاف ہے کہ جب ان کا کلمہ اور اذان، نماز دیگر عبادات سب کچھ ہم سے جدا ہے تو پھر اسلامی فرقہ کیسے ہوا اور آپ نے بھی اپنی كتاب مين قوى دلائل سے اس فرقه كو كا فر ثابت كيا ہے۔ اور عام لوگ تو يبي سجھتے ہيں

کہ شیعہ مسلمان ہیں اور جب وہ کتاب کے پہلے صفحہ کو دیکھتے ہیں تو نہایت تعجب ہوتا ج ماشا الله! بهت نفیس سوال ہے، اس کا آسان اور سلیس جواب یہ ہے کہ

"اسلامی فرقوں" سے مراد ہے وہ فرقے جن کو عام طور سے مسلمان سمجھا جاتا ہے، یا اسلام کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ شیخ ابومنصور ماتریدی، جوعقائد میں حنفیہ کے امام ہیں،ان کی کتاب کا نام ہے''مقالات الاسلاميين'' يعنی''اسلامي فرقوں كے عقائد'' اس ميں شيعه، خوارج وغيرہ

ان تمام فرقوں کا ذکر آیا ہے جو اسلام کی طرف منسوب ہیں حالانکہ ان میں سے بہت سوں پر کفر کا فتویٰ ہے، میری جس تحریر کا آپ نے حوالہ دیا ہے اور جس پر اشکال فرمایا ے، وہ گویا شخ کی کتاب کے نام کا ترجمہ ہے۔

اطلاع: اور بھی بعض احباب نے یہی آپ والا اشکال ذکر کیا تھا، اگرچہ اشکال کا میح جواب موجود ہے جو اوپر ذکر کرچکا ہوں، تاہم ہم نے کتاب کے نئے

ایدیش میں ''اسلامی فرقول'' کا لفظ حذف کردیا ہے۔ امام کے نام کے ساتھ "علیہ السلام" لکھنا:

س کیا انبیا علیهم السلام کے علاوہ کسی اور امام کے نام کے ساتھ علیہ السلام لکھنا تھیج

ہے؟ کیونکہ آج کل بچوں کی اسکول کی کتابوں میں جگہ جگہ علی، فاطمہ ، زینب امام بعظ درج ہوتا ہے پہلے تو مخصوص لوگوں کی کتابوں میں ملتا تھا، کیکن اب پنجاب نیکسٹ بک بورڈ کے جانب سے شالع ہونے والی تمام کتب میں بیرعبارت ملے گی۔ ج....ان اکابر کے نام پر علیہ السلام لکھنا بھی شیعی عقیدہ کی ترجمانی ہے۔

شیعہ ا ثناعشری کے پیھیے نماز:

س ، ہاری ایک شظم ہے جس کے اراکین کی ممالک سے تعلق رکھتے ہیں، ان اراکین کی کثیر تعداد (بری اکثریت) سی ہے، یہ شظم لندن کے امپیرئیل کالج میں ہے، کالج نے نماز کے لئے ایک کمرہ دیا ہے، طلبہ میں سے بی کوئی ہی وقتہ نماز بڑھا دیتا ہے جعہ کی نماز کے لئے بھی طلبہ میں سے کوئی خطبہ پڑھتا ہے اور پھر نماز جعہ کی امامت کرتا ہے، اب تک امامت اور خطبہ دیتے والے طلبہ تی ہی رہے ہیں پچھشیعہ (اثنا عشری) طلبہ کہتے ہیں کہ ہم بھی خطبہ دیں گے اور نماز پڑھا کیں گے سوال یہ ہے کہ کیا اثنا عشری شیعہ طلبہ خطبہ دے سکتے ہیں اور کیا بینمازی امامت کرسکتے ہیں، کیا ان کے چھے ہماری نماز ہوجائے گی، اگرفتو کی کے چھ دلائل بھی تحریر فرمادیں تو نوازش اس کے بی ہم اس کی بھی دلائل بھی تحریر فرمادیں تو نوازش اس کے بی ہم اس کی بھی دلائل بھی تحریر فرمادیں تو نوازش اس کے بیکھ دلائل بھی تحریر فرمادیں تو نوازش اس کی بھی دلائل بھی تحریر فرمادیں تو نوازش اس کے بیکھ دلائل بھی تحریر فرمادیں تو نوازش اس کے بیکھ دلائل بھی تحریر فرمادیں تو نوازش اس کے بیکھ دلائل بھی تحریر فرمادیں تو نوازش اس کی بیکھ دلائل بھی تحریر فرمادیں تو نوازش اس کی بیکھ دلائل بھی تحریر فرمادیں تو نوازش اس کی بیکھ دلائل بھی تحریر فرمادیں تو نوازش اس کی بیکھ دلائل بھی تحریر فرمادیں تو نوازش اس کی بیکھ دلائل بھی تحریر فرمادیں تو نوازش اس کی بیکھ دلائل بھی تحریر فرمادیں تو نوازش اس کی بیکھ دلائل بھی تحریر فرمادیں تو نوازش اس کی بیکھ دلائل بھی تحریر فرمادیں تو نوازش اس کی بیکھ دلائل بیکھ تو کو اس کی بیکھ دلوگیں تو نوازش اس کی بیکھ دلائل بیکھ تو کہ کی بیکھ دلی کی بیکھ دلیک کی بیکھ کی کی بیکھ کی بیکھ کی بیکھ کی بیکھ کی بیکھ کی کی بیکھ کی بیکھ کی بیکھ کی بیکھ کی بیکھ کی بیکھ کی کی بیکھ کی بیکھ کی بیکھ کی بیکھ کی کر بیکھ کی بی

ج اثنا عشری عقیدہ رکھنے والے حضرات کے بعض عقائد ایسے ہیں جو اسلام کے منافی ہیں، مثلاً:

ا:..... ان کا عقیدہ ہے کہ تین چار اشخاص کے سوا تمام صحابہ کرام آنخضرت علیہ استہار کے بعد مرتد ہوگئے تھے، اور یہ کہ حضرات خلفائے ثلثہ کا فرومنافق اور مرتد تھے، اور یہ کہ حضرات خلفائے ثلثہ کا فرومند کرتے رہے، حضرت علی اور دیگر تمام احت کی قیادت یہی منافق و کا فر اور مرتد کرتے رہے، حضرت علی اور دیگر تمام صحابہ نے انہی مرتدوں کے پیچھے نمازیں پڑھیں۔

۲:..... اثنا عشری علما ' متقدمین و متأخرین کا عقیدہ ہے کہ قر آن کریم جو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے چھپالیا تھا اس کوصحابہؓ نے قبول نہیں کیا، اور موجودہ قر آن اُنہی خلفائے ثلثہ کا جمع کیا ہوا ہے، اور اس میں تحریف کر دی گئی ہے، اصلی قرآن امام غائب کے ساتھ غار میں محفوظ ہے۔

س:.....ا ثنا عشری عقیدہ بیبھی ہے کہ بارہ اماموں کا مرتبہ انبیا کے بڑھ کر ہے، یہ عقائد اثنا عشری کتابوں میں موجود ہیں۔

ان عقائد کے بعد کسی شخص کو نہ تو مسلمان کہا جاسکتا ہے، اور نہ اس کے پیچیے نماز ہو یکتی ہے، اس لئے کسی مسلمان کے لئے اثنا عشری عقیدہ رکھنے والوں کے چیھے نماز بڑھناصحے نہیں، جس طرح کہ سی غیرمسلم کے پیچھے نماز جائز نہیں۔ والله اعلم

قرآن كريم اور حديث قدسي:

س میں نے خطبات بھاولپور مصنفہ ڈاکٹر محد حمید اللہ صاحب پڑھنا شروع کئے ہیں صفحہ ۲۲ پر ایک سوال کا جواب دیا ہے وہ سوال و جواب یہاں نقل کیا جاتا ہے:

سوال ا: حدیث قدی چونکه خدائے پاک کے الفاظ بیں تو حدیث قدی کو قرآن پاک میں کیوں نہیں شامل کیا گیا؟ وضاحت فرما نمیں۔

جواب: رسول الله علي الله علي مناسب نهيل سمجها، يبي اصل جواب ہے كيونكه

ضرورت نہیں تھی کہ قرآن مجید کوایک لا محدود کتاب بنایا جائے ، بہتریہی تھا کہ قرآن مجید مخضر ہو، ساری ضرورت کی چیزیں اس کے اندر ہوں اور وقتاً فو قتاً اس پر زور دیے کے لئے رسول اللہ علیہ اور چیزیں بیان کریں جو حدیث میں بھی آئی ہیں اور حدیث

قدى ميں بھى، اس سے ہم استفادہ كرسكتے ہيں كيكن اس كوقر آن ميں شامل كرنے كى

ضرورت رسول الله علي في في محسون نبين فرمائي، حديث فدى كى جو كتابين بين ان میں کوئی چیز الی نہیں ہے جو قرآن پر اضافہ بھی جاسکتی ہے، بلکہ قرآن ہی کی بعض باتوں کو دوسرے الفاظ میں زور دے کر بیان کیا گیا ہے۔

يبال آكر مين الك كيا مول كيونكه ذاكر صاحب قبله كي رائ ميرے

بنیادی عقیدے سے متصائم معلوم ہوتی ہے میرا ایمان ہے کہ قرآن حکیم کمل طور پر

لوح محفوظ پر لکھا ہوا ہے اور جرئیل علیہ السلام حسب فرمان خداوندی اسے حضور علیہ لیے پر نازل فرماتے تھے، انہیں یاد کراتے تھے اور حضور نبی کریم علیہ السلاکراتے تھے اور صحابہ کرام کو یاد کرواتے تھے یہ بات کہ کیا چیز قرآن حکیم میں شامل کی جائے اور کون می جھوڑ دی جائے حضور علیہ کے اختیار میں نہتی، اگر ہم بیتلیم کرلیں کہ قرآن حکیم ان آیوں پر مشمل ہے جو حضور نبی کریم علیہ نے مناسب خیال فرمائیں تو ہماری کتاب بھی بائبل کی طرح ہوگی آپ سے گزارش ہے کہ اس سلسلہ میں میری راہنمائی فرمائیں۔

جآپ کا بیموقف صحیح ہے، قرآن کریم کے الفاظ اور معنی حق تعالی شانہ کی جانب سے بیں اور حدیث قدی کا مضمون تو اللہ تعالی کی طرف سے ہے لیکن اس مضمون کو رسول اللہ علیہ نے اپنے الفاظ میں ادا فرمایا ہے قرآن مجید میں کوئی کی بیشی نہیں ہوسکتی، اس لئے یہ کہنا کہ احادیث قدسیہ حضور اقدس علیہ نے قرآن میں شامل نہیں فرما میں، غلط بات ہے، ڈاکٹر حمید اللہ صاحب بے چارے جو کچھ ذہن میں آتا ہے کہہ دیتے ہیں، انہوں نے کسی استاذ سے بیعلوم حاصل نہیں کے، اور ان خطبات

کہہ دیتے ہیں، انہوں نے سی استاذ سے بیاعلوم حاصل ہیں گئے، اور ا بہاولپور میں بہت سی غلطیاں ہیں۔ جمعہ اور شب جمعہ کو مرنے والے کے عذاب کی تخفیف:

آپ نے جمعہ ۹ راگست کو ایک سوال کے جواب میں لکھا تھا کہ جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات اگر کوئی انتقال کر جائے تو عذاب تبر سے بچتا ہے، جناب اگر ایک آ دمی

یں بین و سب دروں میں رہائیوں میں اللہ ہو، اور وہ جمعہ کے دن یا جمعہ کی جواری، شرانی، سود خور، نیز ہر شم کی برائیوں میں اللہ ہو، اور وہ جمعہ کے دن یا جمعہ کی رات انتقال کرجائے تو کیا ایسا آدمی بھی عذاب قبر سے نیج سکتا ہے؟ اگر اس شم کا آدمی مرجائے اور لواحقین اس کے ایسال ثواب کے لئے قرآن خوانی کروائیں، صدقہ وخیرات دیں تو کیا اس شم کے مرحوم کو اجر ملتا ہے؟

جآپ کے اشکال کو رفع کرنے کے لئے چند باتوں کا ذہن میں رکھنا ضروری ے:

ا:..... كَنْهُا رَتُو مِهُ مِيمَ مِين ، كُونَى علانية كنامون مِين مِتلا ہے ، جن كوسب لوگ

گناه گار سجھتے ہیں اور کچھ لوگ ایسے گناہوں میں ملوث ہیں جن کو عام طور پر گناہ ہی نہیں سمجھا جاتا، مثال کے طور پر غیبت کا گناہ ہے، جس کو زنا سے زیادہ سخت فر مایا گیا ہے، اور مثال کے طور پر کسی مسلمان کی بے حرمتی کا گناہ ہے جس کوسب سے بدتر سود فرمایا گیا ہے، ان گناہوں میں ہم لوگ جتلا ہیں جو زنا اور شراب نوشی وسودخوری سے برتر ہیں، اگر ہم ایسے گناہ گاروں کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوں نہیں ہونا جائے تو سی گناہ گارکو ہم اللہ کی رحت سے مایوں کیوں کریں؟

٢: حديث من جوفر مايا ب كه فلال فلال كامول سے عذاب قبر للا ب، اور فلال فلال چیزول پر عذاب قبر ہوتا ہے، بیسب برحق ہیں، اگر کم فہی کی وجہ سے ہمیں ان کی حقیقت سمجھ میں نہ آئے تو ان پر اعتراض کرکے اپنے دین و ایمان کو

غارت نہیں کرنا جاہئے۔

٣مرنے كے بعد انسان كے اچھے برے اعمال كى مجموعي حيثيت كے مطابق فیطے ہوتے ہیں، کس کی نیکیوں کا پلہ بھاری ہے؟ اور کس کی بدیوں کا؟ یہ بات الله تعالی بی علم میں ہے، ہم لوگ اس کے بارے میں کوئی فیصلہ کرنے کے مجاز نہیں، بلکہ سب ارحم الراحمین کے فیطے کے منتظر ہیں، اور امید وخوف کی حالت میں ہیں۔

اسم:خاص دنوں کی آمہ پر قیدیوں کی قید میں تخفیف کا قانون ونیا میں بھی رائج ہے، اگر یوم جعہ یا شب جعہ کی عظمت کے پیش نظر اللہ تعالی شرایوں اور سودخوروں کی قید میں بھی تخفیف کردیں تو آپ کو، یا مجھے اس بر کیا اعتراض ہے؟ اور اگر يتخفيف اس قتم كے برے كنا بكاروں كے حق ميں نه بوتب بھى كوئى اشكال نہيں، حدیث کا مدعایہ ہے کہ جمعہ ادرشب جمعہ کو عذاب قبر موقوف کردیا جاتا ہے، رہایہ کہ كن كن لوگول كا عذاب موقوف كياجاتا ب؟ بدالله تعالى بى كومعلوم بـ

كشف وكرامات حق بين:

س سسایک صاحب کہدرہے تھے کہ ایک بزرگ تھا، ان کے پاس ایک مرید آیا اور کہنے لگا کہ میں کل مرجاؤں گا، چنانچہ دوسرے دن ظہر کے وقت معجد حرام میں آیا، طواف کیا اور تھوڑی دور جا کر مرگیا، میں نے اسے خسل دیا اور فن کیا، جب میں نے اس کوقبر میں رکھا تو اس نے آکھیں کھول دیں، میں نے کہا مرنے کے بعد بھی زندگی

ہے، کہنے لگا میں زندہ مول اور الله کا ہر عاشق زندہ ہی موتا ہے۔ به كهال تك صحيح بي الرغلط بي توان لوكون كي باوات مين ماراكيا خيال

مونا جائے اور إن كے ساتھ كيسا سلوك كرنا جاہے؟

ج بدواقع مح موسكا عد كم بعض اوقات بزرگول كوكشف موجاتا ب اور مرف

کے بعد یا تیں کرنے کے واقعات بھی حدیث میں موجود ہیں۔

كرامت اولياً حق ہے:

سای طرح ایک اور قصه بیان کرتے ہیں کہ ایک بزرگ تھے وہ فرماتے ہیں کہ جب میرے والد کا انقال ہوا ان کو نہلانے کے لئے تختہ پر رکھا تو وہ بننے لگے، نہلانے والے چھوڑ کر چل دیئے کسی کی ہمت ان کو نہلانے کی نہ برتی تھی، ایک اور بزرگ ان کے رفیق آئے انہوں نے عسل دیا۔

اس کے بارے میں آپ کا خیال کیا ہے؟ برائے مہربانی مجھے راہنمائی کریں کہیں ایسا نہ ہو کہ ان لوگول کے ہاتھ جڑھ کر ہم اپنا ایمان خراب کرلیں کیونکہ ہمارے دیوبند عقیدے میں تو یہ چزیں آج تک نہیں سنیں، اس لئے مجھے یہ نئی معلوم ہوتی ہیں،

کہلاتے تو یہ لوگ بھی اہلسنت والجماعت ہیں، کیکن عقیدے بہت زیادہ ہمارے عقیدے کے خلاف ہیں۔

ج بطور کرامت بیدواقعه بھی صحیح ہوسکتا ہے، دیو بندی اال سنت ہیں، اور اہل سنت کا عقیدہ تمام عقائد کی کتابوں میں لکھا ہے کہ"اولیا کی کرامات برحق بین" اس لئے ا پسے واقعات کا انکار اہل سنت اور ویو بندی مسلک کے خلاف ہے، اور ان واقعات میں عقیدہ کی خرابی کی کوئی بات نہیں، ورنہ اہل سنت کرامات اولیا کے برحق ہونے کے قائل نہ ہوتے۔

حضرت مہدیؓ کے بارے میں چندسوالات:

س تاریخ اسلام میں خلافت بنو فاطمه کا دور بر صاتے ہوئے ہماری استانی نے ہمیں یہ بتایا تھا کہ اثنا عشری کے فرقے کے مطابق ان کے بارہویں امام'' امام محمد'' المهدی ' جو گیار ہویں امام حضرت امام حسن عسری کے بیٹے تھے بیایے والد کے گھر ''سرمن رائی'' سے بچین میں روپوش ہوگئے تھے، ان کے ماننے والوں کا عقیدہ ہے کہ وہ قرب قیامت میں مسلمانوں کی اصلاح کے لئے آئیں گے، اس لئے امامت کو آ کے نہیں بڑھایا اور ان کا لقب "المنتظر" رکھا گیا، آپ نے جو امام مہدی کے بارے میں بتایا تو کیا ہے وہی حضرت مہدی ہیں جوامام حسن عسکری کے بیٹے تھے؟ النسسة بن في جواب مين "حفرت مهديّ" كها ، مير علم ك مطابق اس ے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ صحابی رسول علیہ ہیں، کیونکہ ہم نے تو عام طور پر صحابہ کرام ا اور ان خواتین کے ناموں کے ساتھ رضی اللہ تعالیٰ عنہ لکھا ہے جنہیں حضور علیہ

کا دیدار حاصل ہوا۔ ا امامت کیا ہے؟ کیا یہ خدا کی طرف سے عطا کیا ہوا کوئی ورجہ سے یا حضور

عَلَيْنَهُ كَا انعام يا چُر بِجُه اور؟

٣:.....ايك امام وه بين جومجد ك امام هوتے بين، ان كے بارے مين تو بہت كھ

پڑھا ہے کیکن وہ چارامام یعنی امام ما لکؒ اورامام احمدٌ وغیرہ اور وہ امام جوا ثنا عشری اور اساعیلی فرقوں کے بارہ امام ہیں ان میں کیا فرق ہے؟ اور احادیث میں ان کا کیا مقام

٥ مين الحمدالله مسلمان اورستى فرق سے تعلق ركھتى موں، ليكن ميرى اكثرستى لوگوں سے ہی ہیہ بحث رہتی ہے اور میرا کہنا ہے کہنی عقائد کے مطابق صرف حیار امام بين جن كو بم مانة بين اور وه امام ابوصنيفةً، امام ما لكَّ، امام شافعيَّ اور امام احمَّهُ بين،

مجھے یہ بات میرے استادول سے معلوم ہوئی، ان اکثر لوگوں کا کہنا ہے کہ بارہ امام ہیں جو دنیا میں آئے ہیں، اور ہم بھی انہیں مانتے ہیں، بالکل ای طرح جس طرح دنیا

میں ہزاروں پیغبرآئے اورمسلمانوں کا ان پر ایمان لانا ضروری ہے، کیکن صرف حضور عَلَيْنُهُ كَى تَعْلِيمات رِعْمَل كَرَا فرض بِ باقى كى تعليمات رِنبين، اب بتائي كم يم مين

کون صحیح ہے؟ اور اگر واقعی مسلمانوں کے بھی بارہ امام ہیں تو ان کے کیا نام ہیں؟ ٢:..... كانا دجال كون تقا؟ كيا اسے بھى زندہ اٹھا ليا گيا يا وہ غائب ہوگيا تھا؟

ج جی نہیں! ہمارا بیعقیدہ نہیں، ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ امام مہدی پیدا ہوں گے، اور جب ان کی عمر جالیس برس کی ہوجائے گی تو مسلمانوں کے امیر اور خلیفہ ہوں گے۔

۲:.....حضرت مبدی رضی الله عند کے زمانہ میں چضرت عبیلی علیه السلام نازل ہوں گے، اس لئے حضرت مہدی رضی اللہ عنه حضرت عیسیٰ علیه السلام کے صحابی ہیں ان کو

رضی اللہ عنہ کہنا صحیح ہے۔

سو:....مسلمان جس مخص کو اپنا امير بناليس وه مسلمانوں کا امام ہے، امام الله تعالى كى طرف سے نامزد نہیں کئے جاتے نہ رسول اللہ علیہ نے کسی کو بطور انعام امام بنایا

٣٠ ... مجد كه امام نماز پڑھانے كے لئے مقتديوں كے پيشوا ہيں، چارامام اپنے علم و

فضل اور زہد وتقویٰ کی وجہ سے مسلمانوں کے پیشوا ہیں، اور شیعہ اور اساعیلی جن لوگوں

کوامام مانتے ہیں ان کواللہ تعالی کی طرف سے مقرر کیا ہوامعصوم سیجھتے ہیں، اور ان کا درجہ نی کے برابر بلکہ نبیوں سے بڑھ کر سجھتے ہیں، بیعقیدہ اہل سنت کے نزدیک غلط

۵: میں اوپر جاروں اماموں کاء اور شیعوں کے بارہ اماموں کا فرق بتا چکا ہوں۔ ٢: كانا وجال قرب قيامت ميس فكله كا، يد يهودي بوكا، يهل نبوت كا چر خدائى كا

دعویٰ کرے گا اور اس کوقل کرنے کے لئے عیسیٰ علیہ السلام آسان سے نازل ہوں گے، دحال کے زندہ اٹھائے جانے کی بات غلط ہے۔

حضرت ابراہیم نے ملائکہ کی مدد کی پیش کش کیول محکرائی؟

س ایک مدیث ہے کہ:

ا:....."حدثنا معتمر بن سليمان التيمي عن بعض اصحابه قال جاء جُبريل الى ابراهيم عليه السلام وهو يوثق او يقمط ليلقى في النار

قال: يا ابراهيم! الك حاجة؟ قال: اما اليك فلا." (جامع البيان في تغيير القرآن ج: ٨ ص:٣٣)

٢:..... "وروى ابي بن كعب الخ وفيه قال فاستقبله جبريل فقال يا ابراهيم! الك حاجة؟ قال: اما اليك فلا، فقال: فاسئل ربك. فقال:

(تفییر قرطبی ج.۱۱ ص. ۲۰۳) حسبى من سؤالي علمه بحالي."

٣:....."فاتاه خازن للرياح وخازن المياه يستاذنانه في اعدام

النار، فقال عليه السلام لأحاجة لي اليكم حسبي الله و نعم الوكيل."

٣:..... "وروى ابن كعب الخ وفيه فقال يا ابراهيم الك حاجة؟

(روح المعاني ج: ٩ ص: ١٨) قال اما اليك فلا."

۵.....ای طرح تغییر مظهری اردوج:۸ ص:۵۴ میں حضرت الی بن کعبٌّ

کی روایت بھی ہے۔

٢:..... وذكر بعض السلف ان جبريل عرض له في الهواء فقال:

الك حاجة؟ فقال اما اليك فلا." (البداية والنهاية ج: اص: ١٣٩)

ك...... وذكر بعض السلف انه عرض له جبريل وهو في الهواء فقال: الك حاجة ؟ فقال: اما اليك فلا واما من الله فلي."

(تفییراین کثیرج ۳۰ ص ۱۸۴)

ان مندرجہ بالا روایات کے پیش نظر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واقعے کو اس انداز سے بیان کرنا کہ فرشتے اللہ تعالی سے اجازت لے کر حاضر ہوئے اور ابراہیم کو مدد کی پیش کش کی لیکن ابراہیم نے ان کی پیش کش کو قبول نہ کیا، درست ہے

مانہیں؟ ج يوتو ظاہر ہے كه ملائكه عليهم السلام بغير امر واذن اللي دمنہيں مارتے، اس لئے سیدنا ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوت والتسلیمات کوان حضرات کی طرف سے مدد کی پیش

تش بدون اذن اللي نهيس موسكتي، كين حضرت خليل على نبينا وعليه الصلوت والتسليمات اس وقت مقام توحید میں تھے، اور غیر اللہ سے نظر بکسر اٹھ گئ تھی، اس لئے تمام اسباب سے (کدمن جملہ ان کے ایک دعا بھی ہے) وسکش ہوگئے، کاملین میں ہیہ

حالت ہمیشہ نہیں ہوا کرتی،'' گاہے باشد و گاہے نہ، ولکن یا حظلہ ساعۃ۔ ہذا ماعندی، ' والله اعلم بالصواب_"

حضرت آ دمٌ اوران کی اولا د کے متعلق:

س سلما جاتا ہے کہ ہم سب آوم وحوا کی اولاد ہیں اس حوالے سے حسب ذیل سوالات کے جوابات مطلوب ہیں:

سحضرت آدِمٌ وحواً كي كيا كوئي بيثي تقي؟

ج بنیال بھی تھیں۔

ساگران کی کوئی بیٹی تھی؟ تو اس کا مطلب میہ ہے کہ آ دم کے بیٹول سے ہی اس کی شادی ہوئی ہوگی اور اگر ایہا ہوا تو اس کا مطلب سے ہے کہ ہم سب لیعنی پوری نوع انسانی حرامی ہے؟ جحضرت آ دم علیہ السلام کے یہاں ایک پیٹ سے دو اولادیں ہوتی تھیں، ایک

لڑ کا اور ایک لڑکی ، ایک بیٹ کے دو بیجے آپس میں سکے بھائی بہن کا حکم رکھتے تھے، اور دوسرے پیٹ کے بچے ان کے لئے چھا زاد کا حکم رکھتے تھے، بید هزت آدم علیہ السلام کی شریعت تھی، ایک پیٹ کے او کے اوک کا عقد دوسرے پیٹ کے اوک اوک ہے کردیا جاتا تھا۔

س قصہ بن آدم کی روایق تشریح سے حوالے سے حسب ذیل قرآنی آیات کی کیا

تشریح ہوگی؟

الف: "بم نے انسان کومٹی کے خلاصے سے پیدا کیا" (۲۳/۱۲) یادرے کہ ٹی کا پتلانہیں کہا گیا ہے۔

ج "مٹی کے خلاصہ" کا مطلب یہ ہے کہ روئے زمین کی مٹی کے مخلف انواع کا

خلاصداور جوہر، اس سے حضرت آدم علیہ السلام کا قالب بنایا گیا، پھر اس میں روح والي گئي۔

ب:....تمهیں کیا ہوگیا ہے کہتم اللہ سے وقار کے آرز ومند نہیں ہوتے اور يقيناً اس نے مهيں مختلف مراحل سے گزار كر پيدا كيا ہے اور تهميں زمين سے اگايا

ہاکی طرح کا اگانا۔ (41/12/1m) یہاں مختلف "مراحل سے گزار کر پیدا کرنے" اور" زبین سے اگانے" کا کیا

مطلب ہے؟ ح بہاں عام انسانوں کی تخلیق کا ذکر ہے کہ غذا مختلف مراحل ہے گزر کر مادہ

منوبدین، پھر ماں کے رحم میں کئی مراحل گزرنے کے بعد آ دمی پیدا ہوتا ہے۔

سسورهٔ اعراف کی آیات ۱۱ تا ۲۵ کا مطالعہ شیجئے، ابتدا میں نوع انسانی کی تخلیق کا تذکرہ ہے، پھر آدمؓ کیلئے سجدہ، پھر اس کے بعد اہلیس کا انکار اور چیلنے، کیکن چیلنے کے فخاطب صرف آ دم اور اس کی بیوی نہیں، تشنیه کا صیغه استعال نہیں کیا گیا بلکہ جمع کا صیغہ استعال کیا گیا، اس کا مطلب ہے تعداد زیادہ تھی ایسا کیسے ہوگیا؟ جبکہ وہاں صرف آدمً وحواً بی تھے، اس کے بعد آدمً وحواً کا تذکرہ ہے جن کے لئے تثنیہ کا صیغہ استعال کیا گیا ہے،لیکن آخر میں جہاں ہبوط کا ذکر ہے وہاں پھر جمع کا صیغہ ہے ایسا

ج جعزت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے قصہ سے مقصود اولا و آدم کوعبرت ونصیحت ولانا ہے، اس لئے اس قصد کو اس عنوان سے شروع کیا کہ ہم نے "مم کو پیدا کیا اور تمہاری صورتیں بناکیں۔ "ب بات چونکہ آدم علیہ السلام کے ساتھ مخصوص نہیں تھی، بلکہ ان کی اولا د کو بھی شامل تھی اس لئے اس کو خطاب جمع کے صیغہ سے ذکر کیا، پھر سجدہ کے تھم ، اور اہلیں کے اٹکار اور اس کے مردود ہونے کو ذکر کر کے اہلیس کا بیرانقامی فقرہ ذکر کیا که میں''ان کو گمراه کروں گا۔'' چونکه شیطان کا مقصود صرف آ دم علیہ السلام کو گمراہ کرنانہیں تھا، بلکہ اولا و آ دم ہے انتقام لینا مقصود تھا، اس لئے اس نے جمع غائب کی ضمیریں ذکر کیں، چنانچہ آ گے آیت: ۲۷ میں اللہ تعالیٰ نے اس کی تشریح فرمائی ہے کہ 'اے اولاد آ دم شیطان تم کو نہ بہکادے، جس طرح اس نے تمہارے مال باپ کو جنت سے نکالا۔'' اس سے صاف واضح ہے کہ شیطان کی انتقامی کاروائی اولا و آ دم کے ساتھ ہے۔

اور ہبوط میں جمع کا صیغہ لانے کی وجہ یہ ہے کہ حضرت آ دم وحوا علیجا السلام کے علاوہ شیطان بھی خطاب میں شامل ہے۔

نیز تثنیہ کے لئے جمع کا خطاب بھی عام طور ہے شاکع و ذاکع ہے، اور بایں

نظر بھی خطاب جمع ہوسکتا ہے کہ آ دم وحوا علیما السلام کے ساتھ ان کی اولا دکو بھی خطاب

میں ملحوظ رکھا گیا ہو۔ س ابتدا میں بشر کا ذکر ہے اور ضمیر واحد غائب کی ہے کیکن جب اہلیس چیلنج دیتا

ہے تو ضائر جمع غائب شروع ہوجاتی ہیں کیوں؟ ج او يرعرض كرچكا مول كه شيطان كے انقام كا اصل نشانه اولاد آدم ہے، اور

شیطان کے اس چیلنج سے اولا د آ دم ہی کوعبرت دلا نامقصود ہے۔

ساگر حضرت آ دم نبی تھے تو نبی سے خطا کیسے ہوگئ اور خطا بھی کیسی؟

جحضرت آدم عليه السلام بلاشبه نبي تضم، خليفة الله في الارض تنص، ان ك زمانه

میں انہی کے ذریعہ احکامات البیہ نازل ہوتے تھے، رہی ان کی خطا! سواس کے

بارے میں خود قرآن کریم میں آچکا ہے کہ: " آدم بھول گئے" اور بھول چوک خاصة

بشریت ہے، بینیوت وعصمت کے منافی نہیں، آپ کومعلوم ہوگا کہ اگر روزہ دار بھول كركھالے تو اس كا روز ہنيں ٹو ثابہ

حضرت ابو بمرصد اق على خلافت برحق تقى:

ساگر ہمارے تین خلفا کو حضرت علیؓ ہے محبت تھی اور جب حضرت علیؓ رسول اللّٰد ّ

کے نائب و اہل بیت اور ان کے عزیز بھائی موجود تھے، اور اگر ان میں پچھ بھی نہ ہو ليكن بيه صفت تو موجود تقي، بقول حديث نبوي عليه " د جس كا مين مولا اس كا على

اور حفرت عرر فی آ کر حفرت علی کو غدر خم میں مبارک باد دی تھی کہ اے

علیٰ آپ خدا کے تمام مؤمنین ومؤمنات وکل صحابہ کرامؓ کےمولا مقرر ہوئے'' تو پھر كيا وجه سے كه حضرات خلفا نے حضرت على كوخليفه كيون نبيس بنايا؟ اور كيون سقيفه ميں ان تین خلفائیں ہے کسی نے بھی حضرت علی کو نامز ونہیں کیا؟

جغدر خم میں جو اعلان ہوا تھا وہ حضرت علی رضی اللہ عند سے دوستی کا تھا، خلافت کا

نہیں، یہی وجہ ہے کہ آنخضرت علیہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اپنے مصلی پر

کھڑا کیا، اور اپنی بیاری میں ان کونماز پڑھانے کا تھم فر مایا، حضرت ابوبکر امام تھ، اور حضرت علی مقدی، اس لئے خلافت بھی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو دی گئی۔
س سہ ہمارے تینوں خلفا کنے رسول علی کے جنازہ مبارک میں شرکت کیوں نہیں کی ؟ اور اگر خلافت کا مسکلہ در پیش تھا تو امر خلافت ملتوی کیوں نہیں کیا؟ کیا رسول خدا حضرت محمد مصطفی ملی کے بیٹو کر ان کی خلافت تھی ؟ اور کیوں ان حضرات نے خبر مہیں دی کہ یہاں خلافت کا مسکلہ ورپیش ہے؟ اور حضرت علی سے اس بارے میں مشورہ کوں نہ بیا یا خلافت کا مسکلہ ورپیش ہے؟ اور حضرت علی سے اس بارے میں مشورہ کوں نہ بیا ؟

جحضرات خلفائے ثلاثہ نے جنازے میں شرکت فرمائی ہے، اور یہ طے شدہ بات ہے کہ کسی حاکم کے انتقال کے بعد سب سے پہلے اس کے جانشیں کا تقرر کیا جاتا ہے، امت جانشین اور حاکم کے بغیر نہیں رہ سکتی۔

امت جاسین اور حالم کے بغیر ہمیں رہ ستی۔ سجس طرح ابو بکر خلیفہ ہوئے آپ اس کو اصولاً کیا کہیں گے؟ الیکٹن ہونہیں سکیا، سلیکٹن ہے بھی نہیں ہوسکیا، نومینیشن بھی نہیں، تو کیا معامل تما؟ ہوں اس کا کہا نام

سکتا، سلیکٹن یہ بھی نہیں ہوسکتا، نومینیٹن میہ بھی نہیں، تو کیا معاملہ تھا؟ اور اس کا کیا نام رکھا جائے گا؟ اور کس طرح یہ خلافت جائز قرار دی جائے گی؟

ج تمام صحابہ کرامؓ نے (جن میں حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی شامل تھے) حضرت ابو بکرؓ سے بیعت کی ، اس سے بڑھ کر انتخاب (الکیثن) کیا ہوگا؟؟ ایک مخفس بھی نہیں تھا جو حضرت ابو بکرؓ کے مقابلے میں خلافت کا مدعی ہو۔

تھا جو حضرت ابو بکڑ کے مقابلے میں خلافت کا مدگی ہو۔ س جناب فاطمیڈی ولی حالت مرتے وم تک ان تین خلفا کے کیسی رہی؟ اگر آپ

س میں جناب فاحمدی وی حاسف طرح و م سال ان من طفا سے میں رہی ہ ہرا ب رضا مند تھیں تو آپ نے اور آپ کے شوہر حضرت علی نے اپنی حیات تک بیعت کیوں نہ کی؟ اور اگر آپ ان لوگوں سے ناراض تھیں اور آپ نے اس حالت میں انتقال فرمایا تو آپ کا اعتقاد ندہبی وہی ہوا نا جوشیعوں کا ہے؟

ج حضرت فاطمه رضی الله عنها حضرت ابوبکر سے راضی تھیں، اور حضرت علی رضی الله عنه نے حضرت ابوبکر سے بیعت بھی کی تھی۔

سمولانا صاحب ميرا آخرى سوال بيه كدابوطالب كافر تص يامسلمان؟ حان كا اسلام ندلانا ثابت بـ

علامات قيامت:

س جم آئے دن لوگوں سے سنتے ہیں کہ قیامت آج آئی کہ کل آئی، مگر ابھی تک تو

نہیں آئی، کیا اس کی کوئی نمایاں علامتیں ہیں جن کو دیکھ کر آ دمی سمجھ لے کہ بس اب

قیامت قریب ہے؟ ایک کچھنشانیاں بتلادیں تو احسان عظیم ہوگا۔

ح آخضرت متنفظ في في آكنده ولمن ك بارے من بت سے امور كى خروى ہے۔ جن میں سے بت ک باتیں تو مدیوں سے بوری موچکی ہیں۔ بعض کو ہم نے اپنی

آ تکموں سے بوری موتے دیکھا ہے۔ مثلا آپ کابد ارشاد مبارک:

عن ثوبان رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أذا وضع السيف في امتى لم يرفع عنها الى يوم القيمة -

ترجمہ " حفرت اوان الم المائية سے روایت ہے کہ رسول الله من المواد من الله على المن على المن المن المواد ركه وي جائك كل

و قامت تك اس سے الحائى نيس جلئے ك"-ولا تقوم الساعة حتٰى يلحق قبائل من امتى

بالمشركين وحتى تعبد قبائل من امتى الاوثان-ترجمه : اور قیامت قائم نیس ہوگی یمال تک که میری امت ے کی قبائل مشرکوں سے جالیس مے اور یمل تک کہ میری است ك كئ قبائل بت برئ كرنے لكيں مے "۔

وانه سيكون في امتى كنابون ثلُّتون كلهم يزعم انه نبي الله وانا خاتم النبيين الا نبي بعدي

ترجمہ :"اور میری امت میں تمیں جھوٹے کذاب ہول گے۔ ان میں سے ہر ایک بد دعویٰ کرے گاکہ وہ اللہ کا نی ہے۔ حالا تک میں خاتم النيين ہوں ميرے بعد كوئى نبى نبيں"-

ولا تزال طائفة من امتى على الحق ظا هرين -لا يضرهم من خالفهم حتى يا تى ا مر اللَّه

(رواه ابوداور والترندي (مخلوة ص١٥٥)

ترجمه بالور ميري امت من أيك جماعت غالب حيثيت من حق یر قائم رہے گی۔ جو مخص ان کی خالفت کرے وہ ان کو نقصان نہیں بنياسك كايمال تك كه الله تعالى كادعده (قيامت) آينيع"-

آخری نانے کی جنگوں کے بارے میں بھی الماح کے بلب میں آنخفرت مستفر المنظام کاایک ارشاد مردی ہے:

عن ذي مخبر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ستصالحون الروم صلحا آمنا فتغزون انتم وهم عدوا من ورائكم فتنصرون وتغنمون وتسلمون ثم ترجعون حثى تنزلون بمرج ذى تلول فيرفع رجل من أهل النصرانية الصليب فيقول غلب الصليب فيغضب رجل من المسلمين فيلقه

فعند ذلك تغدر الروم وتجمع للملحمة ـ

(رواه ابو داور محكوة ص١١٨)

ترجمہ ب مفرت او مخرف الدائية فرائے بي كه من في رسول الله مَتَنْ الله عَمْدَ والله عنا على من الل روم (نساري) سے امن کی صلے کردھے۔ پرتم اور وہ ال کر مشترکہ ویشن سے جہاد کردھے ہیں تم منصور مظفر ہوگ عنبہت پاؤے اور تم صحیح سالم رہوئے۔ پھر ٹیلوں والی سرسبز وشاواب وادی جس قیام کو سے پس ایک نصرانی صلیب اشاکر کے گاکہ صلیب کا غلبہ ہوا۔ اور ایک مسلمان اس سے مشتعل ہوکر صلیب کو تو ڈ ڈالے گا۔ تب روی عمد شکنی کریں ہے 'اور اڑائی کے لئے ' جم ہوں ہے''

اسلام اور نفرانیت کی بید جنگ حدیث کی اصطلاح میں "د ملمه کبری" (جنگ عظیم) ملاتی ہے۔ اس کی تفصیلات بوی ہولناک ہیں 'جو ابواب الملاحم میں دیکھی جاسکتی ہیں۔ ی جنگ میں قطعلنیہ فتح ہوگااور فتح قطعلنیہ کے متصل دجال کا خروج ہوگا۔

جس امری طرف یمال توجہ دلانا مقصود ہے وہ یہ ہے کہ اہل اسلام اور اہل فرائیت کا وہ مشترک دشمن کون ہے جس سے مید دونوں مل کر جنگ کریں گے؟ کیا دنیا کی موجودہ فضا اس کا نقشہ تو تیار نہیں کررہی؟

کچھ اصلاح مفاہیم کے بارے میں س سسطوی مالی نام کے ایک کی عالم کی کتاب کا اردو ترجمہ ''اصلاح مفاہیم'' آج

کل زیر بحث ہے بعض حضرات اس کتاب کو دیوبندی بریلوی نزاع کے خاتمہ میں ممد و معاون قرار دیتے ہیں تو بعض دوسرے اسے دیوبندی مؤقف کی تغلیط اور بریلوی مؤقف کی تائید اور تقدیق سجھتے ہیں سجھ صورت حال سے نقاب کشائی فرما کر ہماری راہ نمائی فرمائی حائے۔

مؤفف کی تائید اور تھدیں جھتے ہیں سے صورت طال سے نقاب نشائی قرما کر ہماری راہ نمائی فرما کر ہماری راہ نمائی فرمائی جائے۔ علم جھنے محمد علوی ماکل کی کتاب "مفاهیم یجب ان

ع من بال مله طرمه کے ایک عام سے محمد علوی مالل کی کتاب "مفاهیم یجب ان تصحح" کلف دنوں سے معرک الآراء بی موئی ہے " پاکستان میں اس کا ترجمہ "اصلاح مفاہیم" کے نام سے شائع کیا گیا اور اب مارے طفوں میں اس پر اچھا فام مازاع برپا ہے "انوار مدید لامور" "الخیر ملکن" اور "حق چاریار چروال" میں اس

سلسلہ میں کافی مضامین شائع ہو مے ہیں۔ کتاب کے ناشر جناب بروفیسرالحاج احمد عبد الرحمان زید لفند نے اس سلسلہ میں اس ناکارہ کی رائے طلب فرمائی ' راقم الحروف نے ان کے خط کے جواب میں اس کتاب پر مفصل تبصرہ کا ارادہ کیا اور چند اوراق کھے بھی کین پر خیال آیا کہ اس کے لئے طویل فرمت درکار ہوگی اس لئے ایک مختر ساخط ان کی خدمت میں لکھ دیا، چو نکہ اس بارے میں استفسارات کاسلسلہ جاری رہتا بے چانچہ حال ہی میں ایک صاحب کا خط آیا اور اس بارے میں اس ناکارہ سے مشورہ طلب کیا گیا اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس سلسلہ میں اپنی رائے کا اظهار کردیا

لذا ذیل میں پہلے وہ مخضرسا خط دیا جارہاہے جو جناب پروفیسراحمہ عبد الرحمان

كے نام لكما كيا تھا اس كے بعد وہ مفصل خط پیش فدمت ہے جو انبى كے نام لكمنا

شروع کیا تھالیکن اسے ادھورا چھوڑ کر مختصر خط لکھنے پر اکتفا کیا گیا۔ اور اس کی سخیل بعد میں ن کنی اور آخر میں چند حضرات کے خطوط اور اس ناکارہ کی جانب سے ان کے

يملاخط

بهم الله الرحمٰن الرحيم مخدوم ومكرم جناب يروفيسراحمه عبد الرحمٰن صاحب زيد لطفه

السلام عليكم ورحمته الله وبركانة " نامد كرم مع بديد مرسله "اصلاح مفاجيم" كافي دنول عند آيا ركها تفا كثرت مشاغل نے کتاب اٹھاکر دیکھنے کی بھی مملت نہ دی اوھر خود طبیعت بھی اس طرف

ماكل نه موئى عنه ناكاره تو طاق نسيان مين بحفاظت ركه چكا تها كيايك خيال آياكه

جوابات درن کئے جارہے ہیں۔ والقدالموفق اُکل خیر وسعاد ۃ۔

آنجناب ختظر جواب ہوں گے ' چنانچہ کتاب کو پڑھا' داعیہ پیدا ہوا کہ اس پر کسی قدر مفصل تبصرہ کردں محرمشاغل اس کی اجازت نہیں دیتے اس لئے مخترز لکھتا ہوں کہ كتاب كے بعض مباحث تو برے ايمان افزاين ، مرجناب مصنف نے جگہ جگہ مخمل میں ثاث کی پوند کاری کی ہے' اور شکر میں اینے منفرد افکار ومفاہیم کا زہر ملاویا ہے' لندا كاب ك بارے ميں اس ناكاره كى رائے جناب محترم مولانا الحاج الحافظ مفتى عبد التار وام مجدہ (صدر مفتی جامعہ خر الدارس ملتان) کے ساتھ متفق ہے ، یہ كتاب مارے اکابر دیوبند کے مسلک ومشرب کی جرگز ترجمان نہیں اور اس سے امت کے ورمیان اتحاد وانقاق کی جو امیدین وابسته کی گئی بین وه نه صرف موبوم بلکه معدوم وں اس کے برعس اس ناکارہ کا احساس سے کہ امت تو امت سے کتاب ہمارے

احباب کے درمیان منافرت ومغایرت اور تشت وانتشار کی موجب ہوگی اگر کتاب کے ترجمہ اور اس کی اشاعت سے قبل اس ناکارہ سے رائے لی جاتی تو یہ ناکارہ نہ

ترجمه كا مثوره ديتا نه اشاعت كالبن حمرات في اس ير تقريظات ثبت فراكي

ہیں اس ناکارہ کا احساس ہے کہ انہوں نے بے بڑھے محض مولف کے ساتھ حسن ظن اور عقیدت سے مغلوب ہو کر لکھ دی ہیں' اور اگر کسی نے بردھا ہے تو اس کو ٹھیک طرح سمجمانیں' نہ ہارے اکابر کے مسلک کو صبح طور پر ہضم کیا ہے' بلکہ اس ناکارہ

کو یمال تک "حن ظن" ہے کہ بہت سے حضرات نے کتاب کے نام کامفہوم بھی نمیں سمجاہوگا اگر ان سے وریافت کرلیا جائے کہ "مفاهیم یجب ان تصحیح" کا

كيامطلب ہے؟ تو شايد تيرنشانه ير نه لگاسكيں۔ چنانچه اس كااردد نام "اصلاح مفاہيم" غمازی كرتا ہے كه فاضل مترجم اس كامطلب نهيں سمجھے۔ اميد ہے كه ان اجمال محمد يوسف عفاالله عنه 47رےر 10ma

معروضات کے بعد مفصل تبعرے کی حابت ند ہوگی۔ دعوات صالحہ کا محاج اور ملتی ہوں۔ والسلام

بسم الله الرحن الرحيم

جناب مخدوم ومكرم زيدت الطافهم · السلام عليهم ورحمته الله وبركامة ·

جناب کا مرامی نامه موصول ہوئے کئی دن ہوئے، جس میں اس ناکارہ سے "اصلاح مفاہیم" کے بارے میں رائے طلب کی گئی تھی مگریہ ناکارہ جناب کے

تھم کی تغیل سے بوجوہ چند قاصررہا:

ا: ----- ين ناكاره ايخ مشاغل مين اس قدر الجماموا تماكه ذاك كاجواب نمثاني سے بھی عاجز رہا' اور بعض سوالات ایے تھے جو ایک مقالے کا موضوع تھے' یہ خیال رہا کہ ذرا ان مشاغل سے فرمت ملے تو کتاب کو دیکھوں تب ہی کوئی رائے عرض

كرسكول كل اليي عديم الفرصتي من أيك صحيم كتاب كاسرسري يرهنا بهي مشكل تما

چونکہ تنجناب کا تقاضا بھی سوہان روح بنا ہوا ہے اس لئے دو سرے مشاغل سے صرف نظر كرك كتاب كو ديكها اور جواب لكصنے كى نوبت آئى۔

۲ : -----اس ناکارہ کو اکابر سلف کی کتابوں سے اکتابٹ نہیں ہوتی'نہ ان کے مطالعہ سے سیری ہوتی ہے الیکن ہمارے جدید محققین کے اسلوب وانداز سے الیم وحشت ہوتی ہے کہ ان کی کتابوں کے چند صفح ریکھنا بھی اس ناکارہ کے لئے اچھا خاصا مجامرہ ہے 'اس لئے اس كتاب كو اٹھاكر ديكھنے ہى كو جى نہيں جابا۔

سے بیا ناکارہ زندگی بھر ملحدین ومارقین سے نبرد آزما رہا' اور اس کا بھشہ بیہ

زوق رباكه :

تغ برال بهر ہر زندیق باش

مسلمل! پيرد صديق باش

کین اپنوں کی لڑائی میں ''وخل ور معقولات'' سے بیہ ناکارہ بیشہ کترا تا

رہا "اصلاح مفاہم" کے بارے میں بھی اٹی رائے طاہر کرنے سے "پرحدد" رہا کیونکہ یہ کتاب خود ہارے میخ نور اللہ مرقدہ کے طقہ میں بھی متازع فیہ نی موئی ہے۔ میرے محرم بررگ جناب صوفی محد اقبل مماجر منی اس کے پردور حای وموید

میں' اننی کے علم سے یہ کتاب عربی سے اردو میں نقل کی گئی' اور اننی کے علم سے باکتان میں شائع کی گئے۔ دو سری طرف حضرت شیخ نور الله مرقدہ کے عقیدت مندول

کا ایک بردا حلقه اس کتاب کو "شکر میں لپٹا ہوا زہر" قرار دیتا ہے۔ اس ناکارہ کا بیہ خیال رہاکہ تیری حیثیت "ند تین میں ند تیرہ میں" اس لئے اگر تو اس معرکہ سے گریزی

کرے تو بہترے' بقول شاعر:

المحرز الما لايقطرك الزحام

میں رائے بھی طلب کی منی الین "ایاز! بقدر خویش به شناس" کے پیش نظراس ناکارہ

نامی رسالہ کی شکل میں شائع کیا گیا اور اس ناکارہ سے ان دونوں رسالوں کے بارے

چانچہ قبل ازیں صوفی صاحب زیر مجدہ کے احباب کی جانب سے ایک رساله "اکابر کا مسلک ومشرب" شائع بوا اور پحرائنی مضامین کو "اسلامی ذوت"

نے مرسکوت نہیں توڑی' اور ان دونوں رسالوں کے بارے میں پچھ لکھنے سے اغماض

سم : _____رراصل سکوت کی سب سے بدی وجہ سے تھی کہ اس زمانے میں کوئی

كى كى سننے كو تيار نبيں ، ہر فخص انى رائے ايے جزم اور اتنى پختل كے ساتھ پيش

كرتاب كم كويا ابهى ابهى جرئيل عليه السلام تكم خداوندى سے نازل بوئے بين جب

ائی رائے پر جزم ووثوق کا بید عالم ہو تو دو سرے کی رائے کو کون اہمیت دیتا ہے؟
اختلاف کرنے والا خواد کتنا براعالم ربانی ہو اور نمایت اخلاص کے ساتھ اختلاف رائے
کا اظمار کرے اس کو۔۔۔۔الا ماشاء اللہ۔۔۔۔ ہوائے نفس اور کبر وحد پر محمول کیا
جاتا ہے ای نضا میں تقیدی واصلاحی رائے تو مفید وکار گر ہوگی نہیں البتہ قلوب
میں منافرت اور فقنہ میں اضافے کا سبب ضرور بنے گی اس لئے اس ناکارہ نے ایسے
بزائی امور میں آتحضرت مستقلد میں اضافے کا سبب ضرور بنے گی اس لئے اس ناکارہ نے ایسے
نزائی امور میں آتحضرت مستقلد میں افتاح کا سبب ضرور بنے گی اس لئے اس ناکارہ نے ایسے
نزائی امور میں آتحضرت مستقلد میں افتاح کا سبب ضرور بنے گی اس کے اس ناکارہ نے ایسے

"بل النمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر' حتى اذا رايت شعا مطاعا وهوى منبعا ودنيا موثرة' و اعجاب كل ذى راى برايه ورايت امرا لابدلك منه' فعليك نفسك' ودع امر العوام"-

ترجمہ: "نیکی کا تھم کرتے رہو' اور برائی سے بچتے رہو' یہاں تک
کہ جب دیکھو کہ حرص و آزکی اطاعت اور خواہشات کی پیروی کی
جاری ہے' اور دنیوی مغلا کو ترجع وی جاری ہے' اور ہر صاحب
رائے اپنی رائے پر نازاں ہے' اور تم دیکھو کہ کام ایبا ہے کہ اس

رائے اپنی رائے پر نازاں ہے' اور تم دیلمو کہ کام ایبا ہے کہ اس
کے بغیر چارہ نہیں' تو اپنی فکر کرو' اور عوام کے قصہ کو چھو ژدو"۔
حضرات سلف میں یہ مقولہ معروف تھا کہ اپنی رائے کو متم سمجھو' یہ حضرات
اپنی فیم کو ناقص اور اپنی رائے کو علیل جانے تھے' اور بیشہ اس کے مختطر رہتے تھے

کے کہ ان کہ غلط میں معلی کے برائے میں اس سے معاول میں کہ اس کے خاصر میں ہے۔

ائی مہم کو ناقص اور اپنی رائے کو علیل جائے تھے 'اور بیشہ اس کے محظر رہتے تھے کہ کہ کو ناقص اور اپنی رائے کو علیل جائے تھے کہ کوئی ان کو غلطی سے اسکاہ کرے تو وہ اس سے رجوع کرلیں ' معزت مولانا سید مجمد بوسف بنوری فرماتے تھے کہ حضرت مولانا سید سلیمان ندوی اپنی جلالت قدر اور علو

مرتبت کے باوصف فرماتے تھے کہ ابتدائی دور میں (حضرت مکیم الامت سے تعلق سے قبل) مجھ سے کچھ غلطیاں ہوئی ہیں 'میراجی جابتا ہے کہ آپ (حضرت بنوری)

جیسے مفرات میری کابول کو دیکھ کر غلطیوں کی نشاندہی کردیں تو میں این زندگی میں ان ہے رجوع کا اعلان کردول۔

عارف بللد حفرت اقدس ڈاکٹر عبد الحی عارقی فرماتے منے کہ ایک بار مولانا

كينے لگے كه «غلطي ہوئي' معاف كرد يجئے' آئندہ نہيں ہوگی۔ " حضرت ڈاكٹر صاحبٌ

اس بات کو نقل کرکے فرماتے تھے کہ "بھی! مولانا بنوری برے آدی تھ"۔ حضرت

بارباريه فقره دهرات-

یہ ہمارے ان اکار کے واقعات ہیں جن کو ان گنہ گار آ تکھوں نے دیکھا'

ہمارے شیخ بر کہ العصر ' قطب العالم مولانا محمد زکریا مماجر منی کے یہاں تو مستقل

اصول تھا کہ جب تک ان کی تحریر فرمودہ کتاب کو دو محقق عالم دیکھ کر اس کی تصدیق

وتصویب نہیں فرمادیے تھے وہ کتاب نہیں چھتی تھی۔ اس سے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ

جارے اسلاف سلف صالحین کی بے نفسی اظام وللھیت اور فائیت کا کیا عالم

موگا؟ ليكن اب جارے يهال استبداد رائے كا ايبا غلبہ ہے كه نه كوئى كسى كى سننے كو

تار'نہ ماننے کو۔ اللا ماشاء الله۔ اس لئے یہ ناکارہ اینے احباب کے درمیان متازعہ فیہ

مسائل میں اظمار رائے سے ایکیا آ ہے۔ کہ اول تو اس ناکارہ کی رائے کی کوئی قبت

ہی سیں ' پر اظمار رائے سے اصلاح کی توقع بہت کم ہوتی ہے ' بلکہ اگر اپنی رائے کمی

حياة العحلية (ج٢ من ١٣٠) من حضرت ابو عبيده اور حضرت معاذ رضي الله عنها

صاحب کے خلاف ہوئی تو قلوب میں منافرت پیدا ہونے کا خطرہ قوی ہے۔

بوری کے "بینات" میں ایک مضمون لکھا بعد میں مجھ سے طنے کے لئے آئے تو میں نے ان سے کماکہ یہ بلت جو آپ نے لکھی ہے یہ آپ کی شان کے خلاف ہے۔ فور آ

کا ایک خط حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نام نقل کیا ہے جس کے آخر میں ہیے بھی لکھا تھا کہ ہمیں بتایا جا تا تھا کہ آخری زمانے میں اس امت کا بید حال ہوجائے گا کہ ظاہر میں بھائی بھائی ہوں گے ' اور باطن میں ایک دوسرے کے دشمن ہول گے۔ ہم نے یہ خط آپ کی ہدردی وخیر خوابی کے لئے لکھا' خداکی پناہ! کہ آپ اس کو سمی اور چیز پر

محمول کریں۔ حضرت عررض الله عند في ال عجواب من تحرير فرماياكه:

"آخری زمانے کے بارے میں آپ معزات نے جو کچھ لکھا ہے آپ اس کے معداق نمیں اور نہ یہ زمانہ وہ زمانہ ہے عبد وہ زمانہ ہوگا جس میں رغبت ورببت ظاہر ہوجائے گی اور لوگوں کی رغبت ایک دو سرے سے دنیاوی مغاوات کی غرض سے ہوگ ، بلاشبہ آپ حضرات نے جو کھ لکھا ہے وہ خیر خوابی وہدردی کے طور پر لکھا ب اور مجمع اس سے استغنانس اس لئے ازراہ كرم مجمع كمعت رہا

الغرض فذكوره وجوبات كى بنايرية ناكاره "اصلاح مفاتيم" كے بارے ميس آپ کے تھم کی تغیل کرنے میں متال تھا' اور جی میں چاہتا کہ میں پچھ نہ لکھوں' لیکن پھر

خیال ہوا کہ آپ منظر جواب ہوں گے اور آپ کو جواب ند طنے کی شکایت ہوگ۔ اس لئے محض امنشال تھم کے لئے لکمتا ہوں ورنہ میں جاتا ہوں کہ میں کیا اور میری تحریر کیا؟ دعاکر تا مول که میری به تحریر فتند مین اضافه کا باعث ند بنے۔ اللهم انی اعوذ بک من شر نفسی- وہ رحیم و کریم میری تحریر کے شرے ایے بندول کو محفوظ فرمائے 'اور میری غلطیول کی یروہ ہوشی فرمائے ' اندر حیہ ودود۔ كتاب "اصلاح مفايم" كے سرسرى مطالعہ سے اس ناكارہ نے جو امور نوث

كے اگر ان ير مفصل مفتكو كى جلئے تو اچھى ضخيم كتاب بن جائے گى اس كئے جزئیات مسائل یر مفتلو کرنے کے بجائے چند اصولی امور کی نشاندی پر اکتفا کروں گا'

والله ولى التونق-

ایے حضرات کی آواز غالب ہے جو ذرا ذراسی باتوں پر شرک کا فتوی صادر کرتے ہیں'

توسل کا شد ومد سے انکار کرتے ہیں اور آخضرت مَنْ اللہ اللہ کے روضہ مقدسہ کی

نیارت کے ارادے سے سر کرنے کو بھی روا نہیں سیجے 'جناب مصنف کا مطح نظر

ان حضرات کی تشدد پندی کی اصلاح ہے اور وہ یہ چاہتے ہیں کہ دلا کل کے ساتھ ان

حفرات کے رویے میں کیک اور اعتدال پیدا کیا جائے۔ ہند وہاک کا خرافاتی ماحول

جناب مصنف کے سامنے نہیں 'اور وہ اس سے واقف نہیں کہ برمغیریاک وہند کے

عوام کیسی کیسی بدعلت و خرافات میں جتلا ہیں' اس لئے ان عوام کی اصلاح جناب

مصنف کے پیش نظر نہیں۔ اسلے فطری بات ہے کہ جناب مصنف کی تحریر میں سلفی

حعزات کی شدت بے جاکی اصلاح کی کوشش تو نظر آتی ہے اکہ میں ان کی کتاب کا

اصل موضوع ہے الیکن عوام کی غلط روی و کج فکری کی اصلاح ان کی تحریر میں نظر

سیس آتی۔ اس کے برعکس ہمارے اکابر دیو بند کو دونوں فریقوں کے افراط و تفریط سے

واسط رہا اللقی حفرات کی شدت و تھی سے بھی اور عوام کی عامیانہ روش سے

بھی۔ اس لئے ہمارے اکابر افراط و تفریط کے درمیان راہ اعتدال پر قائم رہے اور

انہوں نے برسی خوبصورتی و کامیابی کے ساتھ میزان اعتدال کے دونوں بلوں کو ہرابر

ور کفے جام شریعت در کفے سندان عشق

م ہوسناکے نہ داند جام دسندان باختن

رکھا :

جناب مصنف سعوديد مين اقامت پذير مين اور اس ماحول مين

الغرض ان متنازع نیہ مسائل میں جو اعتدال وتوازن ہارے اکابر کے یہال نظر آ آ ے اے یہ ناکارہ والسان المیران" سجمتا ہے۔ بیس سے یہ معلوم ہو آ ہے کہ جناب مصنف کی بیا کتاب ہمارے اکابرے ذوق ومسلک کی ترجمان نمیں 'بلکہ اس کا پلہ الل بدعت کی طرف جما ہوا ہے النداجن حضرات نے یہ سمجھا ہے کہ مالکی صاحب کی یہ کتاب مارے اکابر کے مسلک کی ترجمانی کرتی ہے اس ناکارہ کے خیال میں ان حفرات نے نہ تو ہارے اکابر کے مسلک ومشرب کو ٹھیک طرح سے مضم کیا ہے اور نہ انہوں نے ماکل صاحب کی کتاب بی کو دفت نظرے پردھا ہے۔ کاب پر بہت ہے بردگوں کی تقریظیں ثبت ہیں 'جن کو ایک

نظرد کھنے کے بعد قاری مرعوب موجا آہے ان بررگوں کی تقریقا وتصدیق کے بعد مجھ الیے کم سواد کے لئے بظاہر اختلاف کی مخبائش نمیں رہتی کین اس ناکارہ کے خیال میں جن بررگوں نے اس کتاب پر تقریظیں جب فرائی بیں انہوں نے حرفا حرفًا اس كتاب كا موده يرجع اور جتاب مصنف كے مقاصد تك رسائي حاصل كرنے كى كوشش نيس فرائى يا تو ان بزرگول نے كتاب كاسوده ديكھنے كى مرورت نبیں سمجی کیا ان کو غور و آل کاموقع نبیں ملا محض جناب مصنف کی عقیدت واحرّام میں یا بعض کمی لائق احرّام بزرگ کی تقریقا دیکھ کر انہوںنے بھی کتاب بر صاد كرديا- الى تقريظيس لائن اعتناشي-آج كل محن معنف ك ساته حن عن كى بنياد ير تقريظيس لكي كاعام رواج ہے اور اس ناکارہ کے نزدیک یہ روش لائق اصلاح اور یہ رواج لائق ترک ہے۔ خود اس ناکارہ کو ذاتی طور پر اس کے باخو شکوار نتائج کا تجریہ ہوا ہے اس ناکارہ کا ذوق خود ائی کتابوں کے بارے میں یہ رہا ہے کہ اپنی کمی کتاب پر اینے بزرگوں

کو و الطور تنمک چند کلمات " لکھنے کی مجھی زحت نہیں دی ' نہ اس کی فرائش کی ' کیوں کہ بیشہ یہ خیال رہا کہ ان اکابر کے بے حد قیمتی او قات میں اتنی مخوائش کمال؟ کہ مجھ ایسے نابکار کی ژولیدہ تحریر پڑھیں اور اپنے قیتی او قات کا خون کریں۔ لامحالہ بغیر مرد معے ہی "كلمات ترك" تحرير فرائيس عے 'اور متيجہ يه ہو كاكه اس ناوان كي غلطیاں میرے بزرگوں کے سر آن ردیں گی چنانچہ اس ناکارہ کا رسالہ "اختلاف امت اور مراط متنقم" جو تمام اكابرنے پند فرمایا ور مند ویاک کے بہت سے ناشری نے براروں کی تعداد میں اسے شائع کیا مراس ناکارہ نے کسی بزرگ سے تقریظ سیں لکموائی ساہے کہ ہارے می برکة العصر نور الله مرقدہ کی مجلس میں بھی بديورا

رسالہ حقا حرفا برحاکیا اور حفرت نور الله مرقدہ کے سامعہ مبارک سے گزرا کین اس ناکارہ کے دل میں مجمی اس کی ہوس پیدا نہیں ہوئی کہ کسی بزرگ ہے اس پر

تقريظ لکھوائی جلنے اور اينے کھوٹے سکول کو بزرگوں کی تقریطات کی مرسے جالو کیا جائے (اس ناکارہ کی دو کتابوں پر میرے حضرت بنوریؓ نے مقدمہ تحریر فرملیا تھا مگر

میری خواہش اور فرمائش کے علی الرغم- (اس کی تفصیل کاموقع سیس)-

الغرض كتاب يرمع بغيراس ير تقريظيس لكعوان اور لكين كارواج اس

تقریظات کا جو انبار نظر آرہے کی جناب مصنف کے احرام میں بغیر کتاب پڑھے

لكعي مني بين كاكسى لائق احترام شخصيت كود كليد كران كي تقليد بي صلو كرديا كيا ب

اس لئے آگر یہ ناکارہ اس كتاب كے بارے ين الى رائے كا اظمار كررہا ہے جو تقريظ

لکھنے والے بزرگوں کی توثیق وتقدیق کے خلاف ہو تو اس کو ان بزرگول کے حق میں

سوء ادب كا ارتكاب نه سمجها جائے ور نه ان اكابر كے علم وفضل كے منافئ قرار ديا

ناکارہ کے خیال میں صحیح نہیں' یہ روش لائق اصلاح ہے' اس ناکارہ کا خیال ہے کہ جتاب علوی ماکی صاحب کی کتاب "مفاهیم یجب ان تصحح" (علی) پر

باشد که کودک غلط بر ہدف زند تیرے

جائے کونکہ بزرگوں ہی کاارشاد ہے کہ:

سوم:اوپر عرض کرچکا موں کہ جناب مصنف کا اصل منا سلفی حضرات کے تشدد کی اصلاح ہے 'جو زیر بحث مسائل میں ان کے پہل پایا جاتا ہے اور جس میں وہ کسی نری اور کیل کے روا وار نہیں۔ جناب مصنف ان کو اپنی اس شدت میں فی الحله معدور بحي مجعة بن بناني لكية بن :

> الان کو ہم اپنے حسن ظن کی بنا پر معذور سمجھیں گے اور كيس مح كه نيت توان كي صحح ب امر بالمعروف اور نبي عن المكر کی ذمہ داری سیحت ہوئے اسطرح ان لوگوں نے کیا ہے الیکن ہم کمیں کے کہ ان حضرات سے ایک بلت رہ مئی کہ امر بالمعروف اور ني عن المكر من حكت ومصلحت اور عده طريقه افتيار كرنا

(املاح مغابيم ص٥٧)

یہ ود اصول جو جناب مصنف نے کتاب کے آغاز ہی میں قلبند کتے ہیں 'بدے ى قيتى اور زري اصول بن بكه يول كمنا جائ كه داعيانه اسلوب كى دوح بوال ہیں۔ ایک یہ کہ اینے خالفین ' تاقدین بلکہ کفرین تک کے بارے میں بھی یہ حسن عن رکھا جائے کہ اُن کی تغید کافشا آکر اظام ہے اور وہ واقعتا رضائے الی ک لے ایسا کردے ہیں تونہ صرف یہ کہ وہ معدور ہیں بلکہ انشاء الله ماجور ہی۔

دوم بدكه امر بالمعروف اور نبي عن المبكر جيد بلند پليد كام من بعي حكت ومعلمت کے مطابق احس سیر احس اربق افتیار کرے کی ضرورت ہے۔

مجھے یہ توقع تھی کہ جناب مصنف نے جس داعیانہ اسلوب کی نشاندی فرمائی ہے وہ خود مجی اس کی پابندی فرمائیں کے اور ان کی یہ کتاب اسلوب وعوت کا شاندار مرقع ہوگی اوروہ منازع نیہ مسائل کو تلبند کرتے ہوئے ایسا عمدہ طریق ابنائیں کے کہ ان کی بات بری خوشکواری سے ان کے قاری کے گلے سے اتر جائے بلاشبہ فطری طور پر ہماری یہ خواہش ہوگی کہ جس بات کو ہم حق اور صیح سمجھتے ہیں دو سرے لوگ بھی اس کی تھانیت کے قائل ہوجائیں 'لیکن ہم اپنی بلت احس طریق سے الطب کو سمجانے کے مکلف بین اس کو متوانے کے ہم مکلف شیں ہم نے بری خوش اسلوبی سے اپن بات مخاطب کے سامنے پیش کردی ، ہم اپنے فریضہ سے سكدوش موكئ "آعے اے خاطب النا ہے يا شيس؟ يہ اس كى ذمه دارى ہے اور

مجھے افسوس ہے کہ جناب مصنف 'جن حضرات کو جس ظن کی بنا پر معدور

افتیار نمیں فرملیا علمه مناظرانه ومجاولانه انداز افتیار کیا ہے۔ اور آگریہ بات بیس تک

نے اپن تحریر میں ترقی بلکہ تلخی کا عضراس قدر تیز کردیا ہے کہ یہ توقع از بس مشکل

ہے کہ ان کی بات ان کے مخاطب کے مجلے سے بہ آسانی از جائے گی مصنف نے

شلیدی کوئی کلتہ ایہا اٹھایا ہو جس میں انہوں نے اپنے مخالفوں کو جاتل مجی کم معتل '

شانہ نے آخضرت منتظ المالی کو بہت ی فصوصیات عطا فرائی ہیں جن کی بنا پر

آخضرت من المناه الما دومرك افراد بشريه متازين مصنف لكهتين:

مثلًا "خالق ومخلوق كامقام" ك زير عنوان يه ذكر كرت موت كه حق تعالى

كم فنم عنك نظر بدفهم جيے خطلبت سے ند نوازا مو-

محدود رہتی تب بھی فی الجلہ اے گوارا کیا جاسکنا تھا بجرافسوس ہے کہ جناب مصنف

سجعتے ہیں' انی سے خطاب کرتے ہوئے انہوں نے داعیانہ اور مصلحانہ انداز تخاطب

" بيه امور بت لوگول پر ان کي هم عقلي مم فني عل نظري اور بدفنی کی وجہ سے مشتبہ ہو گئے ' تو انہوں نے جلدی سے ان امور کے قائلین یر کفراور ملت اسلامیہ سے خروج کا تھم لگادیا"۔

(اصلاح مفاجيم مس ۵۷)

ایک جگه مخالفین کے موقف کاذکر کرتے ہوئے مصنف لکھتے ہیں:

"ميه والمنح جمالت ہے"۔ (اصلاح مغانيم ص ٦٥)

مترجم كايد ترجمه اصل عيى متن ك مطابق نهين اصل متن ك الفاظ بيه بين ": وهذا جهل محض" - اوريه "محض جمالت ،" يا "فالص جمالت ،" -

اليك اور جكه لكصة بن :

"حالانكه حقيقت مين به جهالت و تعنت ب"-

(مفاہیم عربی ص ۹۲)

الغرض كتاب ميس مسلسل مي انداز جلا كيا ب اور جناب مصنف نے اين موقف سے اختلاف رکھنے والوں کے بارے میں اس فتم کے الغاظ استعال کرنے میں كى تكلف سے كام نہيں ليا ہے۔ ظاہر ہے كه أكر جناب مصنف كے بيش نظرواقعى اس طبقه کی اصلاح ہے تو ان کی اصلاح اس انداز مشکوسے مشکل ہے 'بقول غالب:

نکالا چاہتا ہے کام طعنوں سے تو اے غالب! ترے بے مر کئے یہ بھلا وہ مریال کیوں ہو؟

اس ناکارہ کا خیال ہے کہ سعودیہ کے جن متدد حضرات کی اصلاح کے لئے

جناب مصنف نے خامہ فرسائی کی ہے وہ اس کتاب کے مطالعہ سے اصلاح یذیر نہیں ہوں کے بلکہ ان متوحش الفاظ وخطلبات کو پڑھ کر ان کے موقف میں مزید شدت پیدا ہوجائے گی۔ اس کتاب کے ظاف جوائی کتب ورسائل کا ایک نیا سلسلہ شروع ہوجائے گا۔ اوھر پچھ عرب حضرات مصنف کی ہائید وحمایت میں کھڑے ہوجائیں گے، اور قلمی جماد کریں گے، یوں یہ کتاب متعلقہ طلقہ کی اصلاح کے بجائے ایک نے معرکہ کارزارکی راہ ہموار کرے گی۔

یہ تو سعودی ماحول میں اس کتاب کے آثار ونتائج ظاہر ہوں گے 'جمال ٹک مادے ہند وپاک کے ماحول کا تعلق ہے میں اوپر ذکر کرچکا ہوں کہ ان متازع فیہ مسائل میں پہل تین فریق پہلے سے موجود ہیں۔ ایک گروہ اننی سلفی حضرات کا ہے جن کا تذکرہ اوپر آچکا ہے' ان پر قو وہی اثرات ہوں گے جو ابھی ذکر کرچکا ہوں' دو سرا گروہ ہمارے اکابر ویوبند کا ہے' میں بتاچکاہوں کہ یہ کتاب ہمارے اکابر کے ذوق و مشرب کے ساتھ کوئی میل نہیں کھاتی' دیوبندی طقہ میں یہ کتاب افتراق وانتشار کو جنم دے گی' کچھ حضرات اس کتاب کی تائید و تمایت میں اکابر دیوبند کے مسلک کو اس خمن کے مطابق و مائیں گے۔ اور کچھ حضرات اس سے برات کا اعلان واظمار فرمائیں گے۔ یوں اہل حق کے طبقہ میں ایک نے انتشار وظفشار کا اور ہمارے اکابر کی تجییل و تحمین کے لئے اس کتاب کے خوب حوالے دیں گو اور ہمارے اکابر کی تجییل و تحمین کے لئے اس کتاب کے خوب حوالے دیں گو' اور کتاب پر شبت شدہ بھاری بھرکم تقریظات کے ذریعہ ان کو دیوبندی طقہ پر الزام کتاب پر شبت شدہ بھاری بھرکم تقریظات کے ذریعہ ان کو دیوبندی طقہ پر الزام کتاب پر شبت شدہ بھاری بھرکم تقریظات کے ذریعہ ان کو دیوبندی طقہ پر الزام کتاب پر شبت شدہ بھاری بھرکم تقریظات کے ذریعہ ان کو دیوبندی طقہ پر الزام کتاب پر شبت شدہ بھاری بھرکم تقریظات کے ذریعہ ان کو دیوبندی طقہ پر الزام کتاب پر شبت شدہ بھاری بھرکم تقریظات کے ذریعہ ان کو دیوبندی طقہ پر الزام کتاب بر شبت شدہ بھاری بھرکم تقریظات کے ذریعہ ان کو دیوبندی طقہ پر الزام کی مقورہ کرلیا جاتا تو اس ناکارہ کی رائے میں اس کی اشاعت آپ کی جانب سے نہ میں مشورہ کرلیا جاتا تو اس ناکارہ کی رائے میں اس کی اشاعت آپ کی جانب سے نہ

چمارم: ___ جن طرح مرفیخ کی نبت ابنا ایک خاص رنگ رکمتی ہے ،جو

ہوتی۔

اس میخ کے طقہ کے اکثر منتسبیں پر نمایاں ہوتی ہے 'مثلاً رائے بوری حضرات کی

نبت کا رنگ ان کے حلقہ یر اس قدر نمایاں ہے کہ آدمی دور ہی سے دکھ کر پیچان جاتا ہے کہ یہ حفرات رائے بوری سلسلہ سے فسلک ہیں۔ اس طرح علیم الامت تھانوی قدس سرہ کے حلقہ پر حضرت کی نبیت کا رنگ اتنا نمایاں ہے کہ ایک صاحب بصيرت آساني سے بجان ليتا ہے كه ان حفرات ير حفرت حكيم الامت كارنگ غالب ہے۔ وعلیٰ حذا۔ الغرض جس طرح ہر شیخ کی نسبت کا ایک رنگ ہو تاہے' اس طرح ہر

مصنف کامھی ایک خاص رنگ ہو آ ہے 'جو اس کے طقہ عقیدت یر غالب اور نمایاں ہو تا ہے۔ مودودی صاحب کی تحریر کا ایک خاص رنگ ہے ' ڈاکٹر اسرار صاحب کی جناب علوی ماکنی صاحب نے بھی زیر تفتگو کتاب "مغاہیم" میں اپنا ایک خاص

تحریر کاایک خاص رنگ ہے وغیرہ وغیرہ۔ رنگ بمرا ہے ، جس کی طرف اور اشارہ کرچکا ہوں ایعنی اپنے موقف سے اختلاف ركمنے والوں كو كم عقل "كم فهم" عك نظر عال الله بدفهم اور متعنت سجمنا اب جو حفرات جناب مالکی صاحب سے عقیدت وارادت رکھتے ہوں گے وہ اس رنگ کو اینائیس سے اور سی رنگ ان بر غالب ہوجائے گااس کا بتیجہ یہ ہوگا کہ جناب مصنف ے فرط عقیدت کی بنا بران سے ذرا سا انتلاف کرنے کو بھی تک نظری ، جمالت وبد فنمی پر محمول کریں معے' یا اس اختلاف کا منشا ضد وعناد اور تعنت وہث دھرمی کو

قرار دیں گے۔ ظاہر ہے کہ جن حضرات پریہ رنگ غالب ہو وہ دو سرے کی بات کو نہ تو مبرو حل سے سیں مے ن مسلد کے دلائل پر غور کریں مے ن ن ان کے لئے جارے اکابر کا حوالہ مفید ہوگا۔ کو تکہ جب ان حفرات کے دل میں بطور عقیدت بیہ بات جم گئی ہے کہ جناب محمد ماکل علوی صاحب ہی عاقل وقتیم ہیں وہی عالم وخوش فهم

ہیں' اور وہی منصف ووسیع النظرين تو ان كے مقابلہ ميں دوسرول كى بات كيا وقعت

یہ ایک ایس صورت حال ہے جس کے تصور ہی ہے یہ ناکارہ پریشان ہے کہ

رکھے گی؟

جناب علوی صاحب کے عقیدت مندول سے افہام و تعنیم کی کیا صورت کی جائے؟ اور ان کے ول بر کس طرح وستک دی جائے؟ واللہ المستعان والحول ولا قوة الا بالله ' اور اس پریشانی میں اس وقت چند ور چند اضافہ ہوجا تا ہے جب دیکھتا ہوں کہ ہمارے فیخ نور الله مرقدہ کے علقہ ہی کے حضرات جناب ماکلی صاحب کے وام عقیدت ومحبت کے اسرین اور اینے اکابر کے مسلک ومشرب کو علوی صاحب کے نظریات پر ڈھال رب ين والى الله المستكى كاش! الله تعالى ميس تواضع اور فائيت جو مارب شیخ نور الله مرقدہ کا خصوصی رنگ تھا' اس کا کوئی شمہ بھی نصیب فرمادے۔ تو آیس کے

تشتت وانتشار کے منوس سائے سے ہم محفوظ رہیں۔ اس ناکارہ نے بہال تک جو کچھ لکھاوہ یہ سمجھ کر لکھا کہ جناب شیخ محمد علوی ماکی صاحب خوش عقیدہ عالم ہیں' اور ان کے بیش نظر صرف متشدد حضرات كى اصلاح ہے الكن "حق جاريار" ميس حضرت مولانا قاضى مظر حسين مرظله العالى نے برطوی کمتنب کے رسالہ ماہنامہ "جمان رضالاہور" کے حوالہ سے یہ عجیب وغریب اکشاف کیا ہے کہ جناب مصنف محر علوی ماکی دراصل بریادی عقیدہ کے حال اور فاضل بریادی جناب مولانا احمد رضا خان مرحوم کے بیک واسط خلیفہ ہیں اور جناب علوی صاحب کی فاضل برطوی سے عقیدت کا یہ عالم ہے کہ علوی صاحب ان کے بارے میں فرماتے ہیں:

> علامة السنة وبغضه علامة البدعة"-ترجمه :"ہم الم أحمد رضاكو ان كى تصانيف اور اليفات كے ذرايعه

"نحن نعرف تصنيفاته وتاليفاته فحبه

جانتے ہیں کی ان سے محبت رکھنا سنت کی علامت اور ان سے عناد' بدعت کی نشانی ہے"۔

(اس تحرر کے بعد حضرت مولانا قاضی مظر حسین مدظلہ العالی کے بورے مضمون کا فوٹو ماہنامہ "حق جاریار" سے نقل کیا جارہا ہے)

حضرت قاضی صاحب مدخله العالی کے اس انکشاف کے بعد غور و فکر کا زاویہ يمريدل جاباب اور صاف نظر آنے لگتاب كه:

ا: _____ اصلاح مفائیم" دراصل بریادی کمتب فکر کے ایک فاضل اور جناب مولانا احمد رضا خان بریلوی مرحوم کے ایک عالی عقیدت مند کی تالیف ہے جو بریلوی

عقائد ونظریات کی نشرواشاعت کے لئے مرتب کی گئی ہے۔

۲ : ۔۔۔۔۔اس کتاب کارعا صرف سلفیوں کے تشدد کی اصلاح نہیں (جیساکہ میں نے بطور حسن ظن اس کا اور اظهار کیا تھا) بلکہ اس کا اصل ہدف دیوبندی حضرات کے مقابلہ میں بریلوی حضرات کے نقطہ نظری بحربور حمایت و تائید ہے۔

س : ____ جابل عبي عبي من من بدفهم اور متعنت وغيره الفاظ كي محرار سے مقصود دراصل اکابر دیوبند (حضرت قطب العالم مولانا رشید احمد کنگوی سے ہمارے شیخ برکة

العصر مولانا محمد زكريا مهاجر مدنى نور الله مرقده تك تمام اكابر) كى تجيل و تحميق بــــ

۲۰ : --- جناب مصنف نے دیوبندی حضرات کی تقریطوں کاجو انبار لگایا ہے اس کی اصل غرض بھی ظاہر ہوتی ہے کہ تقریظات کابید اہتمام وراصل اکابر دیوبد کے خلاف خود دیوبندی حضرات سے "اجھائی قتوی" لینا ہے " آ کہ یہ تمام تقریظ كنندگان بحى اين اسلاف كو جال و نادان قرار دين مين متنق موجائي -

۔ بریلوی حفرات کے خیالات سعودی مشائخ کے بارے میں سب کو معلوم ہیں لیکن جتاب مصنف علوی مالکی نے ازراہ اختیاط شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ اور میخ محمر بن عبد الوہاب نجدی کانام بوے احترام سے لیا ہے اور جگہ جگہ ان کے حوالوں سے اپنی کتاب کو مرضع ومزین کیا ہے۔

ایک ایسا مخص جو مولانا احمد رضا خان بریلوی کی محبت کوسنی ہونے کی اور ان کی مخالفت کو بدعتی ہونے کی علامت قرار دیتا ہو' اس سے ان سعودی اکابر کی مدح

و تحسین کچھ عجیب سی بات معلوم ہوگی' لیکن یہ شاید ان کی مجبوری ہے کہ اس کے بغیر سعودی ماحول میں اس کتاب کا شائع ہونا مشکل تھا۔

Y: ____ میرے محترم بزرگ جناب صوفی اقبال صاحب زید مجدہ اور ان کے رفقا جو جناب مصنف علوی مالی صاحب کی کتاب کے بے حد مداح ہیں 'اور اس کی نشر

واشاعت میں سعی بلینے فرمارہ ہیں' ان کو بھی اس ناکارہ کی طرح جناب مصنف سے حسن ظن رہا ہوگا' اور یہ خیال ہوا ہوگا کہ یہ بزرگ (جو بہت سی نسبتول کے جامع بیں) علفی تشدد کے مقالمہ میں "جماد كبير" فرمارے بين اس لئے حتی الامكان ان كی اعانت واجب ہے۔ ان حضرات کو جناب مصنف کی حقیقت معلوم نسیں ہوگ ، کیونکہ بررگوں کاارشاد ہے کہ:

خبث بالحن نه گردد سالها معلوم

اگر یہ روایت صحیح ہے کہ جناب صوفی صاحب زیر مجدہ جناب علوی مالکی صاحب کے باقاعدہ حلقہ بگوش بن گئے ہیں تو یہ بھی اس ناوا تفی اور حقیقت تک رسائی

نہ ہونے کی وجہ سے ہے۔ مجمع توقع ہے کہ جلد یا بدر جیسا ان پر اصل حقائق منکشف ہوں گے تو یہ حضرات اپنے موقف پر نظر ٹانی میں کسی پس و پیش کا اظہار

نہیں فرمائیں ہے۔

ے: ----- جب شخ علوی مالکی صاحب کا برطوی طبقہ سے مسلک ہونا عالم آشکارا ہوچکا ہے تو ان کی کتاب کے نکات پر دیوبندی برطوی اتخاد ومفاہمت کی دعوت دینا دراصل دیوبندیوں کو برطوی حضرات کے موقف کی حقانیت کے تشکیم کرنے کی دعوت دینا ہے۔ اور یہ بات بھی کچھ کم اعجوبہ نہیں کہ یہ یک طرفہ دعوت دیوبندی اکابر کے منتسبیس کی طرف سے دی جارہی ہے۔ مولانا احمد رضا خان مرحوم کی جماعت کا ایک فرد بھی اس دعوت میں نمایاں نہیں۔ اس لئے دو سرے لفظوں میں بلا تکلف یہ کما جاسکتا ہے کہ یہ دیوبندیوں کو برطوی بن جانے کی دعوت ہے 'اور یہ کہ ہمارے کما جاسکتا ہے کہ یہ دیوبندیوں کو برطوی بن جانے کی دعوت ہے 'اور یہ کہ ہمارے اکابر جو بدعات کے طوفان کے مقابلہ میں اب تک سد سکندری ہے رہے ہیں' اب اس دیوار کو تو رہا جائے' اور عوام کو بدعات کی دادیوں میں بھٹانے کے لئے کھنا چھوڑ دیا جائے۔ ولا فعل الله ذلک۔

یہ اس ناکارہ نے ارتجالاً چند نکات عرض کردیئے ہیں ' دل کو لگیں تو تبول مراج سای بعافیت ہوں گ۔ فرمائے ورنہ ''کلائے بد بریش خاوند''۔ امید ہے مزاج سای بعافیت ہوں گ۔ والسلام

محمر يوسف عفاالله عنه

تيىراخط

جناب حضرت اقدس مولانا محمد يوسف صاحب مدخله الله تعالى آپ كى زندگى مبارك ميں بركتيں عطا فرمائے۔ الله عليم ورحمته الله وبركامة كے بعد عرض ہے كه ميں يه عريضه نمايت دكھ كے ساتھ لكھ رہا ہوں كه ايك عرصہ سے حضرت

مولانا عزيز الرحمان صاحب وامت بركاتهم كا مريد مول لور حفرت سے محبت بھی ہے۔ ان کے بارے میں دل بالکل صاف ب لیکن کتاب "اصلاح مفاہیم" کی تائید کی وجہ سے ایک عالم وین کہتے ہیں کہ اب ان کا عقیدہ ٹھیک سیس رہالندا تساری بیعت ورست شیں ، حضرت نے مجھے جو معمولات بتائے ان پر

عمل کردہا ہوں۔ آپ بھی اس سلنہ سے تعلق رکھتے ہیں اس لئے عرض ہے کہ مجھے کیا کرنا چاہے؟ میرے لئے جو راستہ افتیار كرنا چاہئے ارشاد فرمائيں؟ كيونكه آپ كو بھي حضرت اقدس شيخ

الحديث تے دولت خلافت نصيب ہوكى ہے اس لئے بمتر رائے ویں گے۔ شکریہ! آپ بزرگوں کاعقیدت مند ایک بندہ خدا

نوث : ید معرات تبلیغی جماعت کے خلاف بھی دہن بناتے ہیں اس سے مجھے سخت تکلیف ہوتی ہے۔

جواب محترم و كرم! السلام عليكم ورحته إبله وبركامة ' حضرت مولانا عزيز الرحمان مدخله کے ساتھ اس ناکارہ روسیاہ کو بھی نیاز مندی کا تعلق ہے 'وہ میرے خواجہ آش ہیں' اور اس ناکارہ سے کمیں بمتروافضل ہیں' آہم "اصلاح مفاہیم" کے مضامین سے اس ناکارہ کو اتقاق نہیں' اور یہ ہمارے اکابر حضرت قطب العالم کنگوہی نور اللہ مرقدہ سے لے کر ہمارے شیخ برکہ العصر قطب العالم قدس سرہ تک کے ذاق و شرب کے قطعاً خلاف ہے۔ اس ناکارہ نے کتاب کے ناشر مولانا احد عبد الرحمان صدیقی زید للفد کے اصرار پر اس کتاب کے بارے میں اپنی رائے کا اظمار ان کے نام ایک خط میں کرویا

کتاب کے مصنف جناب علوی مالکی صاحب دراصل بریلوی کمتب فکر سے تعلق رکھتے ہیں۔ سا ہے کہ ہمارے صوفی محمد اقبال صاحب زید مجدہ ان سے باقاعدہ بیعت ہو گئے 'اس لئے ان کی کتاب کی اشاعت کرنے گئے۔ واللہ اعلم 'یہ روایت کمال

تک سیح ہے۔ جناب مولانا عزیز الرحمان صاحب زید مجدہ صوفی صاحب سے بست ہی اخلاص رکھتے ہیں اس لئے وہ بھی اپنے رفقا کے ساتھ اس کے پرزور موید ہو گئے 'اور اس تحریک کا نام "وبوبندی بریاوی اتحاد کی مخلصاند کوشش" رکھ لیا طال نکه جمارے

اکابر کی طرف سے تو تبھی افتراق ہوا ہی نسیں تھا کہ ان کو اتحاد کی دعوت دی جائے' جن حضرات (بریلویوں) کی ملرف سے افتراق ہوا تھا ان کو اتحاد کی دعوت و تلقین ہونی

سرحال اس ناکارہ کے خیال میں یہ بزرگ جو "اصلاح مفاہیم" کی بنیاد پر "دیوبندی برطوی اتحاد" کی وعوت لے کر اٹھے ہیں' یہ بزرگ اپنی اس تحریک

میں مخلص ہیں' تاہم ان کاموقف چند وجوہ سے درست سیں۔ (والعلم عند الله) اول: ----- یه که حضرت شخ نور الله مرقده کی خدمت میں سالهاسال رہے اور ظالت واجازت کی خلعت سے مرفراز ہونے کے بعد ان کا کسی علوی مالل سے رشتہ

عقیدت وبیعت استوار کرنا چه معنی؟ کسی کی طرف آنکه افغاکر بھی نمیں ویکھنا جائے تھا' یہ حصرت میخ نور الله مرقدہ سے تعلق ووابطل سے بے وفائی ہے۔

ان حفرات نے جناب علوی ماکی صاحب کی حقیقت اور ان کے

نظریات کی محرائی کو نمیں سمجھا' اور بیا کہ ان صاحب کی شخصیت کی تکوین کن کے

ہاتھ سے ہوئی ہے؟ اگر ان حضرات کو علم ہو آکہ یہ حضرت دراصل جناب مولانا اجمد رضا خان کے خانوادہ کے ساختہ پرداختہ ہیں تو مجھے یقین ہے کہ یہ حضرات ان صاحب کے طقہ عقیدت میں شامل نہ ہوتے اور ان کے نظرات کی ترویج و تشہر میں اپی سوم: ____ اصلاح مفاہیم" کے ذریعہ ان حضرات نے دیوبندی حلقہ کی اصلاح کا بیزا اٹھایا ہے 'جس کامطلب سے ہوا کہ دونوں فریقوں کے درمیان اختلاف ونزاع کا جو میدان کارذار بون صدی سے گرم رہاہے اسمیس غلطی اکابر دیوبند ہی کی تھی' اب یہ حضرات چاہتے ہیں کہ دیو بندیوں کو ان کی غلطی کا احساس دلاکر اس غلطی کی اصلاح یر آماده کیا جائے۔ دو سری طرف برطوی حضرات کی اصلاح کی کوشش نام کو بھی نہیں'

كويا سارا قصور اكابر ديويند كافها الل بدعت ابي طرز عمل ميس سراسر معصوم اورحق بجانب ہیں ' چنانچہ برطوی حضرات اس کو اپنی فتح قرار دے رہے ہیں ' اور رسائل میں اس کا برملا اظمار کرنے لگے ہیں' غور کیا جاسکتا ہے کہ اصلاح کی یہ یک طرفہ مرفظ --- خواه وه كتن بى جذبه اخلاص ير منى بو-- كمال تك منى برحق اور مشمر خیر ہوسکتی ہے؟ چہارم: ۔۔۔۔۔اصاغر کا کام اکابر کی اتباع و تقلید اور ان کے نقش قدم پر چلنا ہے' نہ کہ ان کی اصلاحہ یہ ناکارہ اینے اکابر کا کمترین نام لیوا ہے اور اینے اکابر کو ارباب

قوت قدسیہ سمحتا ہے، دوسرے لوگ برسوں کی جمک مارنے کے بعد جس متیجہ پر

پنچیں محے میرے یہ اکابرانی فراست اور قوت قدسیہ کی برکت سے پہلے دن اس نتیجہ

ر پہنچ چکے تھے الین "اصلاح مفاہیم" کی تحریک کی روح یہ ہے کہ ہمارے اکابرنے

غلطی کی تھی۔اب ان کے اصاغر کو چاہئے کہ اپنے بروں کی غلطی کی اصلاح کریں۔ انا

لله وانا اليه راجعون-

پیچم : ----- ان حعزات نے یہ تو دیکھا کہ اگر دیوبندی 'رد بدعات میں ذراؤھیلے ہوجائیں تو دونوں گرد ہوں کے درمیان اتفاق واتحاد کا خوشما شیش محل تیار ہوسکتا ہے 'گران حصرات کی نظراس طرف نہیں گئی کہ پھر تجدید دین اور رد بدعات کا فرض کون انجام دے گا؟ 'اور سنت کے اسلحہ سے لیس ہوکر حریم دین کی پاسبانی کون کرے گا؟ پھر تو عرس ' قوالی اور اس قتم کی چیزیں ہی دین کے بازار میں رہ جائیں گی۔ ولافعل اللہ نکا۔

ششم : ۔۔۔۔۔علوی ماکی نسبت ہی کا اثر ہے کہ یہ حضرات جلی یا خفی انداز سے تبلیغ کی مخالفت کرتے ہیں ' اور لوگوں کو ''اس بیاری '' سے بچانے کے لئے فکر مند رہتے ہیں۔ حالا نکہ ان کو معلوم ہے کہ ہمارے شخ نور اللہ مرقدہ تبلیغ کے ستون اعظم شخے ' اور اہل تبلیغ حضرت شخ نور اللہ مرقدہ کی کتابوں اور آپ کی تعلیمات کو حرز جان بنائے ہوئے نقل وحرکت کررہے ہیں ' اگر علوی مالکی صاحب کی نسبت کے بجائے حضرت شخ نور اللہ مرقدہ کی نسبت کا رنگ غالب رہتا تو ان حضرات سے برور کر تبلیغ کا کوئی موید نہ ہو آ۔

یں ہے۔ بسرطل میہ ناکارہ سمجھتا ہے کہ میہ حضرات اپنی جگہ مخلص ہیں' لیکن اس تحریک میں ان کی نظر سے کئی چیزیں او جھل ہوگئی ہیں' اور میں اب بھی توقع رکھتا ہوں کہ

میں ان کی نظرہے کئی چیزیں او جھل ہو گئی ہیں' اور میں اب بھی توقع رکھتا ہوں کہ جلد یا بدیر ان کو اپنی غلطی کا احساس ہوجائے گا۔ آپ مے لئے اس روسیاہ کامشورہ یہ ہے کہ آپ' حضرت مولانا عزیز الرحمان

آپ مے لئے اس روسیاہ کامٹورہ یہ ہے کہ آپ مفرت مولانا عزیز الرحمان صاحب کی بیعت میں بدستور شامل رہیں اور ان کے بتائے ہوئے معمولات کو پوری یابندی سے بجلائیں الین علوی ماکھی نبیت کا رنگ قبول نہ کریں ' بلکہ اپنے اکابر کے

ذوق ومشرب پردہیں' آگر مولانا موصوف آپ کو خود ہی اپنی بیعت سے خارج کردیں تو سمی دوسرے بزرگ سے تعلق وابستہ کرلیں' اس کے بعد بھی مولانا موصوف کے حق میں اونی سے اونی کے اونی کا ارتکاب نہ کریں۔

بلا قصد جواب طویل موگیا، سمع خراشی پر معذرت چاہتا موں اور کوئی لفظ آپ کے لئے یا آپ کے میخ کے لئے ناکوار ہو تو اس پر بلا لکلف معافی کا خواستگار ہوں۔

والسلام محربوسف عفاالله عند

۲۵؍ ۲ار ۱۵سالھ

قاضی مظہر حسین مدخلہ کے انکشافات ماہنامہ ''حق جاریار''کا عکس

مولانا محرين علوى ماكى موصوف كى تصانف "حول الاحتفال بالمولد

د مکی ناکلی کٹر بریلوی ہیں" :

النبوى الشريف" اور زير بحث كتاب "اصلاح مقايم" كے مطالع سے يہ حقيقت واضح ہوتی ہے کہ موصوف برملوی مسلک کے عالم ہیں 'میں وجہ ہے کہ حول الاحتفال کا ترجمہ میں میلاد مصطفل کے نام سے ایک بریلوی عالم نے لکھا ہے اور اس کتاب کی

اشاعت بھی برملوی مسلک والول نے کی ہے۔ اس طرح ان کی بعض دو سری تصانیف کا ترجمہ بھی برطوی علانے کیا ہے۔

السلین برطوی مسلک کے ماہنامہ وجہان رضا" فروری ۱۹۹۲ء کے مطالعہ سے تو اس

میں کسی شک وشبہ کی مخوائش باقی نہیں رہتی کہ آپ کٹر بریلوی عالم ہیں۔ چنانچہ اس شارہ کے ص ۲۹ پر حسب زبل عنوان سے مولانا کی مالکی کے حالات بیان کئے گئے ہیں :

"خانواده بریلی کا ایک عرب مفکر" ضیلته الشیخ پروفیسرڈ اکٹر محمہ علوی الحسنی المالکی مدخل از جناب مفتی محمہ خان صاحب قادری مدخلہ العالی

آپ کا اسم گرای جمر 'والد کانام علوی اور دادا کا نام عباس ب 'آپ کا تعلق خاندان سادات سے ب سلسلہ نسب ۲۵ واسطوں سے رسالت ماب صلی الله علیہ وسلم تک پنچا ہے۔ مسلکا ماکی اور مشر با قاوری بیں کیونکہ آپ کے واوا اور والد گرای دونوں شزادہ اعلیٰ حضرت اعظم بند شاہ مصطفیٰ رضا خان رحمته الله علیہ کے خلفا سے اور آپ خلیفہ اعلیٰ حضرت خطیب مدینہ مولانا ضیاء الدین منی قاوری رحمت الله علیہ کے خلیفہ بیں۔ آپ مکہ مرمہ میں پیدا ہوئے بیں 'وہیں پودش پائی 'مجم حرام مدرستہ الفلاح اور مدرسہ تحفیظ القرآن الکریم سے آپ نے تعلیم حاصل ک۔ آپ نمایت قد آور شخصیت کے مالک بیں۔

بيادا ام المي سنت مجدّد تست؛ المن صريت كانا شاه احده صنا خان قادرى ديمي كدس العزيز باني مستعيم لي شين عجم ويوي مرتسى تينيكم



یا گاہ رضویت سے عقیدت علام سید مجد طوں ماتی کی اپنے علم و فشل کو نوانیت وسید کے لئے بارگاہ رضویت سے اپنا حصہ لیتے ہیں کی وجہ ہے کہ آپ کو اصلافلا کرام کی شان جی امحضت نمائی اور زبان درازی کرتے والوں سے بخت فرت رکھتے ہیں اور انہیں ان کی غلا حرکوں سے باز رکھنے کی کوشش مجی فراتے ہیں ۔ اعلی حضرت امام اجر رضا فاشل برلوی تدس سرہ کے علم و فضل کے بیت معا ہیں ۔ بیعت قالیا اپنے والد بررگوار سے ہیں ۔ حضور مفتی اعظم علامہ مولانا مصلیٰ رضا فوری برلوی تدس سرہ تمیری بررگوار سے ہیں ۔ حضور مفتی اعظم علامہ مولانا مصلیٰ رضا فوری برلوی تدس سرہ تمیری بار جب جے و زیارت کے لئے تشریف لے گئے وہاں بہت سے علاء و مشائح کو خلافت بار جب جے و زیارت کے لئے تشریف لے گئے وہاں بہت سے علاء و مشائح کو خلافت ام زائی۔

امام احمد رضا فاضل برطوی سے عقیدت موانا غلام مسلق درس شرف العلوم (زماکد) ج و زیارت کے لئے تشریف لے کے قو وہاں صوت موانا منتی سد اللہ کی سے الاقات کی منتی سعد اللہ کی کے ایماء پر ان کا وقد علاسہ سد محمد طوی ماکل سے ماقات کے لئے کیا دوران ملاقات موانا غلام مسلق نے کما ہم این صوت موانا احمد رضا خان فاصل برلوی رحمت اللہ علیہ ک شاکردوں کے موانا فرایا اور ب مد تشکیم کی ائم میں اور ایم انہوں کے ایمی بوری قونہ موانا فلام صفی اور ان کے شروی بات کی جانب فرای اور ایک فسندی آء ہم کر فرایا شمیدی علامہ موانا احمد رضا خان مادب فاض برلوی کو ہم ان کی تشنیفات اور سطیفات کے ذریعے جانے ہیں ۔ وہ المبات کے علامہ سے ۔ ان سے محبت کی سی بونے کی علامت اور اون سے بیش رکھنا المبار در کا اللہ دھت کی نشانی ہے۔

مولانا ضیاء الدین قادری سے تعلق:

خود مولانا ماکی ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ جن لوگوں سے میں نے سند صدیث حاصل کی ہے ان میں سے ایک معر تزین بزرگ جن کی عمر سوسل سے زائد ہے۔ مولانا فیاء الدین قاوری ہیں ان کی سند نہایت اعلی وافضل ہے۔ انہوں نے جن پردگوں سے روایت کی ہے ان بی سے مندوستان کی مشہور شخصیت مولانا احمد رضا خان صاحب برطوی قدس مرو ہے جو شخ زبی وطلان مفتی کمد کے ہم عصر ہوئے ہیں۔ اس موضوع پر آپ کی کماب "الطالع السعید" کا مطالعہ نمایت مفید ہے۔ (ص

یہ مولانا ضیاء الدین صاحب قلاری جو مولانا ہمد رضا خان کے شاگرد و مرید ہیں وی ہیں جن کے تمی مالکی صاحب خلیفہ ہیں۔

فن مديث من داكريك :

آپ نے جامعہ از ہر معریس فن حدیث اور اصول حدیث کے موضوع پر اکٹریٹ کی۔ (ایساس ۲۷)

آپ نے مخلف تعلیی' ترلی' تربی اور انظای ذمہ داریاں سنبعالے کے ساتھ ساتھ تمیں سے زائد کتب تصنیف کی ہیں جو عالم اسلام کے لئے رہتی دنیا تک رہنمائی کاکام دیں گی ۔

(اینام ۲۰۰)

نمبرو حول الاحتفال بالمولد النبوى الشريف عجش ميلاد النبي صلى الله عليه وسلم ك موضوع يرلاجواب كماب بيد وسلم الم

نمبر ۱۳ مفاہیم یحب الزنصح الذخائر المحمدید، پر لوگوں نے جو اعتراض وارد كرك غلا فهيل پيراكرنے كى كوشش كى ان كا جواب اس كتاب ميں ديا كيا ہے۔

(ایناص۳۵)

بارگاہ رضویت سے عقیدت :

علامہ سید محمد علوی مالکی این علم وفضل کو نورانیت دینے کے لئے بارگاہ رضویت میں ابنا حصہ کیتے ہیں۔ یمی وجہ ہے کہ آپ اسلاف کرام کی شان میں الگشت نمائی اور زبان درازی کرنے والول سے سخت نفرت رکھتے ہیں اور انہیں ان کی غلط حركتول سے باز ركھنے كى كوشش بھى كرتے ہيں۔ اعلىٰ حضرت امام احمد رضا بريلوى

قدس مرہ کے علم وفضل کے برے مداح ہیں۔ بعت غالبا ابن والد بزرگوار سے بیں۔ حضور مفتی اعظم علامہ مولانا مصطفیٰ رضا نوری برملوی قدس سرہ تیسری بار جب حج وزیارت کے لئے تشریف لے گئے

وہاں بہت سے علما ومشائخ کو خلافت واجازت سے نوازا۔ وہیں علامہ سید محمد علوی مالکی كو بهى تمام سلاسل كى اجازت عطا فرمائى".

(اليناص ٣١)

نوث : ید مولانا غلام مصطفیٰ رضا بریلوی ال کے بیں مولانا احد رضا خان صاحب بریلوی ____

الم احد رضاخان فاضل بریلوی سے عقیدت:

مولانا غلام مصطفیٰ مدرس شرف العلوم (وصاكه) جج وزیارت كے لئے تشريف لے محتے تو وہاں حضرت مولانا مفتی سعد اللہ کی سے ملاقات کی۔ مفتی سعد اللہ کی کے ایمایر ان کاوفد علامہ سید محر علوی مالی سے طاقات کے لئے گیا۔ دوران طاقات مولانا غلام مصطفیٰ نے کماکہ ہم اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان فاضل بریلوی رحمتد الله علیه کے شاگردوں کے شاگرد ہیں۔ اتنا سنتے ہی علامہ مالکی سروقد اٹھ کھڑے ہوئے اور فردا

فردا سمی لوگوں سے مصافحہ اور معافقہ فرمایا اور بے حد تعظیم ک۔ شربت بالیا گیا ، قوه پیش کیا گیا۔ انہوں نے اپنی بوری توجہ مولانا غلام مصطفیٰ اور ان کے ہمراہیوں کی جانب

فرادی اور ایک مندی آه بمرکر فرایا:

السيدى علامد احمد رضا خان صاحب فاضل برياوى كو بم ان كى تقنيفات اور مطيقات ك زريع جائة بن وه الل سنت ك علامہ تھے۔ ان سے محبت سی ہونے کی علامت ہے اور ان سے بغض رکھناایل بدعت کی نشانی ہے"۔ (ایناص ۳۱)

تبصره

مندرجه بالاحالت وواقعات سے واقف ہونے کے بعد تو یقین کرتا ہر آ ہے کہ مولانا کی ماکی جو فنافی البرطویت ہیں آپ کو مولانا ضیاء الدین صاحب قاوری کے علاوہ مولانا احمد رضا خان صاحب کے لڑے مولانا مصطفیٰ رضا خان صاحب سے بھی اجازت وظافت حاصل ہے اور آپ اس مد تک مولانا اجر رضا خان صاحب فاضل بریلوی کے عقیدت مند ہیں کہ ان کو اہل جق واہل باطل اور اہل سنت واہل برعت کے لئے معيار حق قرار وية بي اور غيرمهم الفاظ من كت بي كه :

"ان سے محبت کرنا سی ہونے کی علامت ہے اور ان سے بغض ر کھنااہل بدعت کی نشانی ہے"۔

مولانا احد رضا خان بریادی کی علم غیب کے موضوع پر تھنیف الدواند الكيد بلمادة الغينيد (على طبع جديد ١٩٨٨ء) ك افتاحيد من واكثر محر مسود احمد لكين

ين:

" الم احمد رضاكي محويب اور مرجعيت كاجواس وقت عالم تعا اس کے کچھ آثار اب بھی نظر آتے ہیں۔ آيي مولاناغلام مصطفى (مدرس مدرسه عربيد شرف العلوم را جشاى بنكله دليش كى زبانى سنت :

"وساء من ج بيت الله شريف ك موقع بر چند رفيقول ك ساتھ مولانا سيد محد علوى (كمه معلمه) كے در دولت ير حاضر موعد جب اين تعارف ان الفاظ من كرايا محن تلاميذ تلاميذاعلى حضرتمولانا احمدرضا خانبريلوي رحمة الله عليد (غلام مصطفى سنرنام حرين شريفين بكله ديش مطبوعه ۱۹۲۰ء ص ۲۱) توسید محمد علوی سروقد کھڑے ہوگئے اور آیک ایک سے معافقہ ومصافحہ کیااور پھر فرمایا:

"نحن نعرف تصنيفاته وتاليفاته فحبه علامة السنة وبغضه علامة البدعة"-

ہم الم احمد رضا فان کو اکل تسانف اور آلفات کے ذریعہ جانے ہیں۔ ان سے محبت سنت کی علامت ہے اور ان سے عناد برعت کی نثانی ہے"۔

(اليناص٣٢)

اکابر دیوبند مولانااحمہ رضاخان کی نظر میں

یہ حقیقت کسی الل علم سے مخفی نہیں کہ موالنا احمد رضا خان بریلوی نے اپنی كتلب حسام الحرين قطب الارشاد حضرت مولانا رشيد احد كنكوي عجت الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوى مولف بذل الجمود شرح الى داؤد ومولف برابين قاطيم حفرت مولانا خليل احمر صاحب محدث سارنيوري اور حكيم الامت جعرت مولانا اشرف علی صاحب تعانوی رحمم الله ير كفركا فتوى نگايا ہے۔ چونكه اكابرى عبارتول ميں قطع وبريد كركے تكفيرى مهم چلائى منى تھى۔ اس لئے شيخ العرب والعجم حضرت مولانا سید حسین احمد مذنی نے بھی ان کے جواب میں الشاب الثاقب لکھی ' حضرت مولانا محمد منظور صاحب نعماني لور حعزت مولاتا مرتضى حسن صاحب جإند بورى رحمته الله عليه وغیرہ علائے دیو بندنے ان کے رو میں کتابیں لکھیں۔ حسام الحرمین کے تکفیری فتوول کی بنا پر تی علائے حرمین شریفین نے اکابر علائے دیوبند کو ۲۶ سوالات بھیج جن کے

جوابات معزت مولانا خلیل احمد صاحب نے لکھے جن پر اس وقت کے اکابر دیوبند اور علمائے حرمین شریفین نے اپنی تقدیقات لکسی ہیں۔ ہم دیوبندی بریلوی محاذ آرائی نمیں چاہتے اور نہ بی ہماری یہ بحث برطوی علاسے ہے۔

اس وقت حاری بحث خصوصی طور پر جناب صوفی محمد اقبل صاحب (مقیم مدینه

منورہ) مولانا عبد الحفیظ صاحب كى اور مولانا عزيز الرحمان بزاروى سے بے جو حعرت میخ الحدیث مولانا محمر ذکریا صاحب مهاجر منی رحته الله علیه کے متوسلین اور ظفا میں سے بیں کو تکہ ان حضرات نے مولانا کی ماکی کی کتاب مفاہم کا اردو ترجم "اصلاح معاہم" كے نام سے شائع كيا ہے اور جناب صوفى محراقبل صاحب موصوف نے مولانا احمد عبد الرحمان صاحب صدیقی (نوشرہ) کے نام بعنوان "اردو رجم شائع كرنے كامتعد"اس كتاب كى كمل تائيد كى ب- چتانچہ لكت بين : "زیر نظر کتاب "الفاہیم" کے اردو ترجمہ میں فیملہ ہفت

مسئلہ اور المهند والے على مسائل كو على ولائل كے ساتھ خوب واضح کیا گیا ہے جس کو عرب وعجم میں فریقین کے جید علائے کرام نے خوب سرایا ہے۔"

اور مولانا عزیز الرحمان صاحب خطیب جامع مجد مدیق اکبر ، چوبر (راولینڈی) نے بھی اپنی تقریط میں لکھاہے :

"ہم نے فضیلة العلامة الجلیل السید محمد بن العلوی المالکی الحسنی المکی دامت برکاتهم کی کاب "مفاهیم یجب ان تصحح" کامطالعہ کیلہ ہم نے اس کو ماثاء اللہ الی تحقیق کاب پایا جس میں انہوں نے مختف انواع کے فوائد کو علاکے وقار اور محما کے انداز کا انزام کرتے ہوئے عمدہ انداز سے جمع کیا ہے۔ فحزاہ اللّه خیرا کشیرا۔ اور ہم نے دیکھا کہ جو کچھ اسمیں ہے وہ کمل طور پر حقد مین ومتافرین جمور

ابل سنت والجماعت كاند ب جمهم لخ-

حلائکہ انہوں نے جو نظریات عرس' انعقاد محفل میلاد اور روح نبوی کا ان مجالس مولود میں ماضر ہونے وغیرہ کے بیش کے بیں ان کے ردیس اکابر علائے دیو بند کتابیں شائع کر چکے بیں' تو کیا مولانا عزیز الرحمان صاحب کے نزدیک یہ اکابر علادیو بند جمہور الل سنت والجماعت میں شامل نہیں ہیں۔

ا : ____ مولانا کی مالکی نے مولانا احمد رضا خان صاحب کی محبت کو اہل سنت کی اور ان کے ساتھ بغض کو اہل بدعت کی نشائی قرار دیا ہے۔ ان کے نزدیک مولانا احمد رضا خان صاحب معیار حق ہیں اور مولانا احمد رضا صاحب اکابر دیوبند کی بحفیر کرتے

قول فيصل

ہم دیوبندی برطوی تنازع کو برمعانا نہیں چاہتے لیکن جب کوئی مسئلہ در پثر ،

آئے گا تو اس کو ہم اکابر علائے دیوبند کی شختین کے مطابق حل کریں گے۔ ہم ان حعزات اکابر علادیوبند کو عضرات خاندان ولی اللمی کے بعد بند با الل سنت والجماعت کا ترجمان اور وارث تنكيم كرتے ہيں۔ اب آپ حفرات دو كشتيوں ميں پاؤں نه لكائي - حق واضح بم آپ حضرات كو اس وقت تك سابق ويوبندى قرار دية ربیں کے جب تک کہ آپ مولانا کی ماکلی موصوف کی کتاب "مفاہم" اور "حول الاحتفال بالمولد النبوي الشريف" سے صاف طور ير برات كا اعلان سيس كرتے۔ وما خادم الل سنت مظهر حسين غفرله علينا الاالبلاغ

۲۷ شعبان ۱۵۳۱۵

(ماہنامہ حق جاریار فروری 1490ء)

ففيلة الثينح ملك عبد الحفيظ مكى كاخط.

مهبته ورضوانه آمين-

ومخدوم كرم ومحترم حطرت موالنا محر يوسف لدحياتوي رزقكم الله وايانا السلام عليكم ورحمته الله وبركلته وبعد : كيم دنول على لندن بنجا تما وبال كيم دوستول نے رسالہ "بینات" محرم الحرام ٢١٠ مله كا دكھايا جس پس آل مخدوم كا مضمون بعنوان " كچھ اصلاح معاجيم كے بارے ميں" ويكما يرحا اس كتاب اور اس كے مصنف سے متعلق كافى کھ معلومات چونکہ اس سیاہ کار کے ذہن میں ہیں۔ انجناب کا مضمون چونکہ کی جگہ ایسا رخ افتیار کرکیا ہے جو نہیں ہونا جائے تھا (اس سیاہ کار کے خیال میں) اور وجہ اس کی بظاہر میج مطولت کی عدم دستیابی ہے۔ اس لئے خرخوای کے طور برب سوچاکہ آل خدوم کی وسیج التمری اور وسعت صدری وکریانه اخلال سے قائدہ اٹھاتے ہوئے ضرور یہ چین

خدمت عالی میں عرض کردوں ویسے یہ سیاہ کار بھی بھیشہ میں کوشش کرنا رہاہے کہ جھکڑوں

میں نہ بڑے اور جو آپ نے اس بارے میں فربایا ہے اس کل کے مالات کے بارے میں بورا بورا اس کاموید ہے۔ محریمال چونکہ مشکل میر پڑمنی کہ بظاہریہ معلومات شائد کسی اور ذریعے سے آل مخدوم تک نہ پہنچ سکتیں اس لئے جلدی میں بے تر تیمی سے بی سی چند الماحظات نمبوار عرض كرول كا- آنجاب ابني عالى حوصلكى وقوى استعداد سے ان شاء الله خود ہی اس کا منثا ومقصد حاصل کرلیں گے۔

ا : ----- آل مخدوم نے کی جگه پہلے دو سرے اور تیسرے خط میں یہ اظهار فرمایا ہے کہ (جن معزات نے اس پر تقریفات ثبت فرائی ہیں اس ناکارہ کا احساس ہے کہ انہوں نے بے پڑھے مولف کے ساتھ حسن عمن کی وجہ سے لکھ دی ہیں...الخ) ملائکہ یہ بات واقعہ کے بالکل خلاف ہے۔ چونکہ حضرت مولانا عاشق اللی صاحب مد ظلہ العالی کے بارے میں بھی اس سیاہ کار کو بیہ اندازہ ہوا تھا کہ ان کو بھی بعض لوگوں نے اسکے خلاف مختلف انداز سے ابھارا اور میں باثر دیا تو انہوں نے حضرت مولانا عزیز الرحمان صاحب مد کلہ کے خلاف باقاعدہ لعض حضرات کو خط لکھاجس کا اس سیاہ کار کو بهت افسوس بوا۔ مرحضرت مولانا عاشق اللي صاحب كو اس سياه كار في معذور جانا كه انسی میج معلولت نہیں تھیں اور لوگوں نے غلط انداز سے بحرکایا۔ لندا حضرت کی خدمت میں اس سیاہ کارنے اس بارے میں مفعل عربینہ تحرر کیا جس کی ایک فوٹو الثیث اس عریضے کے ماتھ ارسل ہے آل محدم سے گزارش ہے کہ اس عریضے کو ضرور اہتمام سے برولیں آکہ تقر فلت کے بارے میں حقیقت حل واضح موجلے۔

پلے خط میں جو آنجاب نے آخر میں لکھا ہے کہ (اگر کسی نے براحات تواس کو ٹھیک طرح سمجمانسیں نہ ہارے اکابرے مسلک کو میچ طور پر مضم کیا ہے ہلکہ اس ٹاکارہ کو یمال تک "حس ظن" ہے کہ بت سے دوسرے حضرات نے کتاب كے نام كا منہوم بحى نيس سمجا ہوگا...الخ) يه سب بچه آل مخدوم نے لكھ ديا....يا للعجب.... حالانكه آپ جانتے ہيں كه مقر عمين ميں حضرت مولانا محمد مالك

كالد حلوى و حضرت مولانا سيد حلد ميال و حضرت مولانا مفتى محد رفيع عثاني صاحب حعرت مولانا مفتى تقى على صاحب لور حضرت مولانا واكثر عبد الرزاق اسكندر مدظلهم

العالى جيے حفرات يو - يه سياه كار اس يركيا تبعرے كرے؟ بسرحال آ جناب جو

کہ مجمد واضع ہیں طبیعت مبارکہ کے لحاظ سے ایسے جیلے ایسے حضرات کے بارے

میں باعث جیرت و تعجب ہیں اس لئے یہ شبہ برا آ ہے کہ کسی نے آنجناب کو بھی اس

بارے میں کرمانہ دیا ہو ورنہ ایسے کیوں اکھا جاتا؟ واللہ اعلم لندن میں ایک ماحب

ہوئے (ایبا گتا ہے کہ کسی نے حضرت مولانا لدھیانوی کو بھڑکلیا اور ان سے یہ مضمون

ومشرب" كا ذكر بمى فرمايا ب اس رسلك كا تازه الديش بمى يه سياه كار بجوارها ب

جس میں اس تلکار کا مفصل مقدمہ بھی ہے اوروہ اس غرض سے ارسال ہے کہ جیسے

حضرت مولانا عاشق الني صاحب كي خدمت بمبيم عرض كياب اي طرح آل مخدوم كي

خدمت میں بھی عرض ہے کہ اسے بغور واہتمام ملاحظہ فرمایا جائے اور مقدمہ یا اصل

رسالہ میں جو اصلاحات آپ تجویز فرادیں کے ان شاء اللہ ان یر عمل کیا جائے گا

بشرطیکه مقصود رساله کے خلاف نہ ہو۔ یہ بات حضرت مولاناعزیز الرحمان صاحب سے

بمی طے ہو چکی ہے وہ بھی بالکل تیار ہیں کہ جو اصلاح ورد وبدل فرمادیں سے ان شاء

الله كرديا جلئ كا بشرطيك رساله كامتعد فوت نه بوا اس سے متعلق اصلاحات ك

- آل مخدوم نے دو سرے خط کے دو سرے صفحہ پر "اکابر کا مسلک

لكموايا ب) والله اعلم-

علم و محقق نے آل مخدم کامضمون روھ کر ازخود اس سیاہ کارے فرملیا مسکراتے

بارے میں جاہے اس سیاہ کار کو مطلع فرادیا جائے اور جاہے حضرت مولانا عزیز الرحمان ماحب كوراوليندى

المعنی اللہ علی ہے دوسرے اور تیسرے قط میں حضرت صوفی محمد اقبل صاحب کے بارے میں تحرر فرمایا ہے کہ وہ سید محر علوی ماکل سے بیعت ہو گئے ہیں او اس بادے میں عرض ہے کہ اس سیاہ کار کے علم کے مطابق تو سید محمد علوی مالکی سمی کو بیعت بی نمیں کرتے۔ اس سیاہ کارنے ایک دفعہ صراحنا ان سے بوچھا تھا تو انہوں نے فرایا تھا کہ میں کسی کو بیعت نہیں کرتا البتہ یہ صحح ہے کہ انہوں نے حضرت صوفی صاحب کو سلسلہ شاؤلیہ میں اجازت وظافت دی ہے اور یہ آنجاب کے علم میں ہوگا کہ حضرت صوفی صاحب کو کئی مشائخ نے حضرت کے بعد اجازت مرحمت

فرمائی' اس سیاہ کار کے علم کے مطابق ان میں حضرت مولانا محد میاں' حضرت مولانا فقير محر اور ايك نتشبندي بزرگ جو كه غالبا ديره غازي خان مي تنه اس طرح ايك اور جکہ سے ہمی غالبا ہوئی ہے اور تصوف کے لحاظ سے اس میں بظاہر کوئی حرج ہمی

نہیں۔ جیسا کہ خود آل مخدوم کو حضرت اقدس ڈاکٹر عبد الحیٰ صاحب قدس سرہ نے اجازت مرحت فرمائی اس طرح اور حعرات کو کی اور حعرات لے۔ ۵ : ----- معزت مولانا عزیز الرحمان صاحب کے ایک مرید نے آل مخدوم کو جو خط لکھا اس میں انہوں نے نوٹ دیا کہ مہیر حضرات تبلیغی جماعت کے خلاف بھی ذہن ہاتے ہیں اس سے مجھے سخت تکلیف ہوتی ہے " اور اس کو من وعن آل مخدوم نے مان كريه بمى بے جارے سيد محر علوى ماكل كے كھاتے ميں ڈال ديا۔ حالاتك اس سياه کار کے بھنی علم کے مطابق سید محمد علوی ماکلی تبلیفی کام اور تبلیفی اکارین سے قلبی تعلق رکھتے ہیں اور خود وہ سعودی حضرات مکہ مکرمہ ' جدہ ویدینہ منورہ والے جو پختگی

ے تبلیق کام میں لکے ہوئے ہیں وہ بیشہ ان کی مجلس میں پابدی واہتمام سے آتے بیں بلکہ سید محمدعلوی صاحب کے ہال سبقا سبقا اور درستا درستا "حیاة المحلب"

رر حائی جاتی ہے جے سید صاحب طلبہ کو خود بر صلتے ہیں۔

بسرحال حضرت مولانا عزيز الرحمان صاحب مدظلهم العالى كے متعلق بير الزام كه

چونکہ رائے ونڈ والوں نے حضرت میخ قدی سرہ کے انقل کے فور ابعد تبلیغی نصاب

ے وفضائل ورود شریف" کو نکل دیا تھا اور جب ان سے محاسبہ کیا گیا تو ان میں ہے

ایک صاحب نے غلط بیانوں سے پر ایک خط لکما ،جس کے جواب میں ان کی غلط

بیانیاں واضح کی مکئیں اور یہ کہ یہ کام تبلیفی اصول کے بھی خلاف ہے۔۔۔الخ چونکہ

ایے عامری خالفت ہو گئ ہوگ اس لئے اس مرید نے یہ سجھ لیا کہ نعوذ باللہ حضرت مولانا عزیز الرحمان صاحب مد ظلہ نے نفس تبلینی کام کی مخالفت کی ہے۔ حالا تکہ بدسیاہ

کار جانتا ہے کہ حضرت مولانا کے کتنے ہی مردین اگر کما جائے کہ ان کے سینکووں بلکہ

براروں مردین تبلینی جاعت میں اہتمام سے لکے ہوئے ہیں اور حضرت مولانا خود انکا

تعارف کی بار اس سیاہ کار سے کروانیکے ہیں کی ان میں سے اینے اپنے محلول لور

علاقوں کے امیروذمہ دار ہیں۔ یہ سیاہ کاریہ سب چزیں خود دیکھ چکا ب تو کیے لیمین

كرليا جلك اس الزام كلم إلى البته وه بلت برحق ہے كد بعض اليے افراد وعناصر كى

مرور مخالفت کرتے ہوں مے اور کی ہوگی جنہوں نے فضائل درود شریف نکال یا اور

کوئی بے اصولی کی ہو اور اس طرح کی تقید وافراد کی مخالفت جماعت کی مخالفت تو

نهي بوتى وحاشاه ان يكون ذلك أور حضرت مولانا عزيز الرحمان صاحب تو حضرت

من فن مرو کے عاشق صلوق ہیں ان سے کیے الی توقع کی جاسکتی ہے؟ نعوذ باللہ۔

٢ : ----- آخرى اور اہم بلت بدكه آنجاب في حضرت مولانا قاضي مظر حسين

وہ تملیغ کے خلاف ذہن مناتے ہیں اس سیاہ کار کے خیال میں غلط فنی پر منی ہے۔

صاحب مظلم كے "حق جاريار" من مضمون كى وجد سے يد طے كرليا كم سيد محمد علوی مالکی دراصل بریلوی عقیدہ کے حال اور فاضل بریلوی جناب مولانا احمد رضاخان مرحوم کے بیک واسطہ خلیفہ بیں" اھے۔ اس بارے میں سے سیاہ کارائی معلومات آل مخدم کی خدمت میں بھی اور آپ کے توسط سے حضرت قاضی صاحب کی خدمت میں بھی پیش کرنا جابتا ہے جو مندرجہ ذیل ہیں (پر اس کے بعد ان شاء اللہ حضرت قاضی صاحب کے پیش کردہ حوالہ جات

ودلائل يربعي كم عرض كرول كا) : عرض ہے کہ سید محمد علوی مالکی جن کی پیدائش غالبا ۱۲۳۸ھ یا ۲۵سالھ کی ہے كم معظمه من پيدا ہوئے ساوات حتى خاندان ب وسيول پشتول سے ان كے بال

علم كاسلسله چلا آرما ہے۔ على لحاظ سے نهايت وجيهد خاندان ہے۔ ان كے والدسيد علوی بن عباس ماکلی مرحوم کے ہمارے تمام اکابرے تعلقات تے اور ہمارے اکابر کے

بت زیادہ داح تھے۔ بین سے یہ سیاہ کار خود د کھ دہاہے کہ درسہ صواتیہ میں ان کا

بیشہ آنا جانا رہتا تھا مارے آقا صرت مخ قدس سرہ کی خدمت میں جب تک حیات

رہے ہیشہ بہت ہی محبت و تعلق سے آتے رہے طرفین سے عجیب مودت و محبت کا

معللہ ہو یا مرحوم سید علوی صاحب کی طرف سے بہت ہی زیادہ حضرت کا اکرام ہو لگ

بالكل حضرت كے شليان شان اس طرح حضرت مولانا خير محد صاحب بماولورى كى

کے بل بھی ان سید علوی ماکل صاحب کی بیشہ آمد ورفت رہتی تھی۔ حضرت مولانا

سعید احد خان صاحب کا ان کے ہاں ہیشہ جانا اور ان کا بست اہتمام سے ان کے ہاں

آنا۔ ایک دفعہ یہ سیہ کار بھی حضرت مولانا کے ساتھ سید صاحب مرحوم کے ہاں تھا تو

سد صاحب نے معرت موانا سعید صاحب کے بہت محبت سے ہاتھ بکڑے اور سب

لوگوں کو (عاضرین کو) مخاطب کرے فرمایا "اشهدوالتی احب هذا الرجل" کی بار

جوت وجذبہ میں یہ جملے دہرائے ای طرح جو بھی اپنے اکابر ہند ویاک سے مکه مرمه جاتے سب بی سے تعلق ومحبت کامعالمہ فرماتے اس وجہ سے جب ان کے بیٹے سے سید محمد علوی ماکل "مصنف مفاہیم" تعلیم سے فارغ ہوگئے تو انہول نے ان کو

وارالعلوم دیو بند محیل تعلیم کے لئے بھیجا اور جیساکہ (سید محرعلوی صاحب نے اس سياه كاركو خود سنايا كدوه حجه ماه تك دارالعلوم ديو بنديس مقيم حضرت مولانا معراج الحن صاحب رحمت الله عليه كي مهماني وكراني من رب لور سب اساتذه خصوصاً عفرت

مولانا سيد فخرالدين صاحب اور حعرت مولانا فخرالحن وغيروس استفاده كيا، محروبال طبیعت سخت خراب ہوگئ جس کی وجہ سے رہنا مشکل ہوگیا اور مجورا حسرت سے رخصت لے کرپاکتان سے ہوتے ہوئے واپس مکه مرمد علے محے اور پر جامعہ الاز مر

ہے لی ایج ڈی کیا۔ خود ان سید محمد علوی مالکی کا حال میہ ب که بحت محبت سے این دارالعلوم

دیوبند کے قیام کے قصے ساتے میں بلکہ جب رابطہ کی طرف سے ندوۃ العلما کے پیاس

سالہ جشن میں محے تو اسکے بعد خاص طور سے حضرت مولانا سید اسعد مدنی کے ہمراہ

دار العلوم دیوبند اور مظاہر العلوم وہاں کے اکابرے ملنے واستفادہ کرنے کے لئے محصہ

اور ب، بیشہ ان کے تذکرے کرتے ہیں۔ حضرت مولانالواکٹر عبد الرزاق اسكندر

صاحب نے ابی تعرف میں اس تعلق کا حوالہ بھی ریا ہے۔ جب حضرت بنوری ختم

نوت کی تحریک سے تبل حرمن شریفین آئے واس وقت اس سیاه کار نے خود دیکھاکہ

مدینہ منورہ میں کئی روز تک لگا آر سید محمد علوی مالکی بدے اہتمام سے حضرت بنوری

اس طرح جتنے ہمی اکابر علاولوبند ہندویاک سے حرمن میں آتے سید محر علوی کا

قدس مرو کے ساتھ ساتھ رہے تھے۔

حفرت مفتی شفیع صاحب اور حفرت بنوری قدس سروے بہت زیادہ تعلق تھا

معمول ہے کہ ان کی خدمت میں حاضری دیتے ہیں۔ رہا ہمارے حضرت مخف کے ساتھ ان کا تعلق تو وہ تو بیان سے باہر ہے بیشہ اینے والد صاحب کے انقال کے بعد سے حضرت من کو اینے والد کی جگه جانا بلکه والی " کمه کے ہی مخاطب کرتے۔ جب بھی حطرت کی فدمت میں آتے (اور اکثر آتے ہی رہے تھے) بیشہ پہلے معرت میخ کے وست مبارک کو بوسہ دیے چر بھی کندھے کو بوسہ دیتے چرماتھے یہ بوسہ دیتے چر مجمی مختول کو اور مجمی باؤل کو بھی بوسہ دے دیتے اور حضرت اس پر محبت وشفقت ے ان کو لیٹالیت حضرت شیخ ان سے بہت بے تکلف رہے اور مزاح بھی فراتے بالكل جيے اينے خواص كے ساتھ معللہ فراتے ہيں۔ معرت فيخ قدى سرو كے تقريباً

تمای خدام اس بلت کو جانتے ہیں کہ حضرت نے بیشہ سید محمد علوی مالک کے ساتھ

بلی کی طرح معللہ فرمایا اور انہوں نے بیٹے کی طرح۔ حضرت بی کی نبست سے انہیں اس سیاہ کار او دیگر حضرت کے خدام ومتعلقین سے نہایت زیادہ انس ومحبت ہے۔ ان

ك اسباق مين بيشه موقع بموقع اكابر علما حرين وسلف صالحين ك ساته ساته مارك

اکابر کامجی تذکرہ آیا رہتا ہے اس دیل میں ایک واقعہ ساتا جاؤں کہ کئی سال قبل

مولانا سید عبدالقادر آزاد صاحب نے محمد سے فرمایا کہ سید محد مالکی علوی صاحب سے

وقت لے لیں ہم نے ملاقات کرنی ہے اور جو تکہ وقت تموڑا ہے اس لئے مخضر

طلقات ہوگ۔ میں نے وقت لے لیا مغرب سے عشا تک بید حفرات لین مولانا آزاد

صاحب اور ان کے ساتھی مولانا حنیف جالند حری مولانا عبد القوی ملکن اور مولانا ضیاء

القامی عین مغرب کے قریب آئے۔ جائے کے بعد مولانا ضیاء القامی صاحب نے

فرملیا کہ آزاد صاحب فرارہ بی کہ سید محد علوی سے ملنے جاتا ہے اور میرا ول تو

نمیں چاہ رہاج کد سنا ہے کہ وہ بریلوی ہے اس کے ہاں مولود ہو تا ہے۔ میں نے کما کہ

بریلوی دیوبندی جھڑا ہند ویاک کا ہے۔ ایک بات یاد رکھیں کہ عرب نہ کوئی ایکا

دیوبری مو تا ہے نہ برطوی۔ البت آگر آپ مولود شریف کی مجلس ان کے ہاں مولے کی وجہ سے انسیں برطوی کتے ہیں یا جس نے آپ کو ہتایا ہے تو یہ تو بدی مشکل برجائے گی کیوں کہ مولود تو عربول میں عام ہے۔ پیخ عبد الفتاح ابو غدہ بھی ان میں شریک ہوتے ہیں ' مجع محمد علی صابونی جن کی کتابیں مخضر تغییر وغیرہ وارالعلوم دیوبند مس برحمائی جاتی میں ان کے ہاں ہمی مولود ہو آہے اور شخ نری دحلان و شخ سید برز نجی جن كى اسانىد حديث بمارے اكار رحم الله نے لى بس ان كے بل بھى مو يا تما اور

قدس مرہ کو مکہ کرمہ کے مولود پر اشکال نہیں تھا۔ ہندوستان میں وہال کے حالات کی وجدسے منع فرایا تھا۔ الخ اس طرح کی بات کی اور یہ صاف کمدویا کہ دیکھتے بسرحل سید محم علوی ماکل میری معلولت سقیند کے معابق برطوی تو قطعانہیں ہیں البت کر

دیوبندی مجی نمیں ہیں البت انہیں ہمارے حضرات اکابر واصاغرے خوب تعلق ہے۔

اگر شرح مدر ہے جانا چاہیں تو ہم اللہ' ورنہ میں فون کرکے معذرت کرلیتا ہوں کہ پیہ

حفرات نیس آرہے۔ انہوں نے آفر مے کیا کہ نیس طلع بیں طلع می کیا حرج

ب- لذا مئے وہل پنج مغرب کو تقریباً آدها محند ہوریا تھاسید محم علوی صاحب

مارے در سے کنینے کی وجہ سے طلبہ کو ورس دے رہے تھے۔ غالباً مدیث شریف ی

كادرس تما بمين ديكية بى انهول في العلان كرواكه سبق خم ، ي كله ممان حفرات

عبد القادر آزاد صاحب کا تعارف ہوا پھر مولانا محد طنیف جاند جری کا جس پر خیر

المدارس كالبحى تذكره آيا اور سائقه حطرت مولانا خير محمد صاحب اور حطرت اقدس

تمانوی کا ہی۔ پر آخر میں موانا ضیاء القامی صاحب نے معافد کیا جب اس سیاہ کار

اور ہم لوگوں نے آمے بید کرباری باری مصافحہ شروع کیاسب سے پہلے سید

امے ہیں والمدے جوکہ تمیں جالیس غالبا ہوں مے تیائیاں اٹھانی شروع کردیں۔

خود سید الطالفد کمد کرمہ میں شرکت فرملتے تے اور خود حضرت الم ربانی منگوی

نے ان کا نام بتایا توسید صاحب نے فرمایا "القاسمی نسبہ الی من؟" توعرض کیا کہ "الى قاسم العلوم مدرسة فى ملتان" تؤسيد صاحب في قرابل "والمدرسة نسبة الى الشيخ محمد قاسم الناتوتوي اليس هكذا؟" تو بم في كماكم "نغم" تو جمث سید ماحب نے اپنے ایک شاکرد کو جو تبائی انحارہا تھا پوچھا "تذکر الشیخ محمد قاسم النانوتوى اين ذكرناه اليوم في الدرس؟" تو طالب علم في آياكي دوسرے کو پکڑا کر کما کہ "نعم..." اور پھر تنسیل بنائی کہ فلال مسئلہ چیزا تھا تو آپ نے حصرت مولانا محد قاسم نانوتی کی رائے بنائی مقی اور اس پر احتراض اور محراس اعتراض کا جواب یہ ساری بات ہوری تھی اور سید صاحب نے موانا قامی کا ہاتھ محبت سے مکرا ہوا تھا چموڑا نمیں۔ سیدصاحب نے بوچھا طالب علم سے کہ اور کن كن علا ومشائخ بند كا بم في اس بحث من تذكره كيا تو انهون في حفرت انور شاه صاحب اور حطرت بنوری کا بھی ہم لیا تو اس پر پکڑک کر مولانا ضیاء القامی فے اسپنے انداز میں ہاتھ امراکر فرملیا "واہ قاسم نانوتوی تیرے ڈیکے کے تے مدیع"۔ سد صاحب نے قامی صاحب کا جوش دیکھا تو جھ سے ہوچھا کہ کیا کما انہوں نے جو میں نے الل کہ موانوں نے خوش کا اظمار کیا ہے " و سید صاحب اڑھے کہ انس ان کے جوش والے جملے کالفظی ترجمہ کرکے بتائیں۔ تو اس سیاہ کارنے اس کا حر فاحر فا ترجمه كروا- تواس پر سيد صاحب عجيده بو مح اور جوش مين فرياياكه " نعم كيف لاوهو الامام الكبير المجاهد العظيم الذي جمع بين العلم والعمل والجهاد والردعلي النصاري والمندوس...النع بهت مجم تقرياً ودجار منك حطرت بانوتوى قدس مروكى بى سيرت مباركه ون كے كارنامے ان كے علوم

ومعارف کوی میان کرتے رہے جس کا رو جمل سے ہوا کہ جب مجلس برخاست ہوئی تو مولانا ضیاء القامی صاحب معربوے کہ سید صاحب انسی کوئی بدیہ دیں اور انہوں

نے این سبررداء جو کند حول پر تھا (غالباً) وی ان کو پیش فرادیا۔

برطل یہ ایک واقعہ ہے جس کے مولوسب کے سب زندہ سلامت ہیں ان سے محقیق کی جاسکتی ہے۔

البته به بات مرور ب كه چونكه اس وقت سعودي عرب و خليي ممالك مي جو آیک قکری وعقایدی معرکہ بریا ہے اسمیں آگر سلفی حضرات کے بدے بیخ بن باز ہیں تو الل حق وجمور الل سنت کے برے سید محمد علوی مالی بی لوگول کی نظرول میں شار ہوتے ہیں اس وجہ سے برطوی حضرات کی یہ بوری کوشش ہے کہ وہ سید محمد علوی مالی کو برماوی ثابت کردیں اس لئے بعض جگہ غلط بیانیاں بھی ہورہی ہیں اور کمیں مبالد بمی (جیے کہ آخیریں برساہ کار ثابت کرے گا) لیکن حقیقت مال بدے کہ خود سيد محر علوى ماكل معاحب اين آپ كوكس بلزے ميں والتے ہيں۔ اس سياه كاركى مینی و ختی معلولت کے مطابق وہ اکار دیویٹر کی طرف ماکل میں اور اس بلوے میں ابنا وزن والتے ہیں موقع بموقع اور جگہ جگہ اس کا اظمار کرتے ہیں وواس تقاریظ کے

مسلے میں دیکھیے کہ انموں نے مرف علا دیوبتری کی تقاریظ کی ہیں یہ نہ کما جائے کہ بر طوی علاکی تقاریظ شاید اس لئے نہ لی ہوں کہ "بیہ نجدی سلفی علا کے مخالف مشہور بن واس سے قائدہ نہ اٹھاسکتے" چو تک انہوں نے عرب کے کئی مکول کے ایسے علما کی

تنارید کی ہیں جو کہ برطویوں بی کی طرح ان معزات نجدی سلفی علا کے کڑ خالف متمجم والترين

ملک اس سیاہ کارکی تعلی رائے ہے کہ انہوں نے قصداوعمدا ایسا کیا ہے آگ عملاً وہ اکابر علما الل سنت وجماعت (دیویند) ہی کے پلزے میں بریں۔ اس کی مائید من عرض كرول كد حضرت مولانا عزيز الرحمان صاحب كي تقريظ من جوب الغاظ كلي

يوئے إلى :

"فقد راينا دائما شيخنا الامام القطب محمد زكريا الكاندهلوى المدنى قدس الله سره يحبه حبا شديدا ويعتبره كاحد ابنائه وهو ايضا من اعظم المحبين لشبخنا في حياته وبعد مماته كما انه عظيم المحبة والنقدير لمشايخه ومشايخنا الذين استفاد من علومهم وفاضت عليه بركاتهم كامام العصر المحدث الجليل السيد محمد يوسف البنوري الحسيني والامام المحدث الكبير السيد فخر الدين المراد آبادى شيخ الحديث بدار العلوم ديوبند والامام المفتي محمد شفيح الديوبندي المفتي الاعظم لباكستان والامام الناعية المحنث الشيخ محمد يوسف الكاندهلوى وامثالهم قلس الله سرهم والارواح جنود مجنلة ما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف"۔اھ

توجب یہ جلے سید صاحب نے تقریظ بی پڑھے تو ہادے سامنے تقریظ والے درق کو محبت و مقیدت سے اسپنے سرپر رکھا اور یہ الفاظ فرائے "نعم علی الراس والعین" تو ہائے ایسے کوئی بمطوی کرسکتا ہے، بال یہ ضرور ہے کہ چو تکہ یہ داویند؟ المحبوی جھڑا ہند ویاک کا ہے انہیں ان زیاد تیوں کی خبر نہیں جو بمطوی حضرات نے اکابر دیویند کے ساتھ کی جی اس لئے علا عرب کے علی ش برطور کے بارے میں وہ

حسایت (الرجک) بھی نہیں جو عام طور پر دیوبندیوں میں ہوتی ہے اور بیا ایک طبعی امرہے اس لئے جب کوئی بریلوی عالم ان کے ہاں جاتا ہے تو وہ حضرات نقاء قلب سے اس سے ملتے ہیں اور اگر وہ عقیدت و محبت کا اظمار بھی کرے اور ان کے فکری وعقایدی مخالفین کے ساتھ اپنی بدعقیدگی اور دہنمی کا کھل کر اظہار بھی کرے تو وہ ان ہے کمل جاتے ہیں۔ مرعلاقے کے کچے معروضی حالات ہوتے ہیں جن کے اثرات لازی ہوتے ہیں ' عرب علاقوں خصوصاً سعودیہ اور خلیجی علاقوں میں ومصروشام میں تین مسائل میں اختلافات چونی پر بیں : الد سلفیت اور اس کے مقابل اشعریت واتریدیت خود ہمارا حال یہ ہے کہ جب کوئی مخص اس ساہ کارے پاس معروشام وعرب

٢- تقليد وعدم تقليد-سد تصوف کی حقانیت اور انکار تصوفه كا آيا ہے تو محمت عملی سے ان ميوں چيزوں كے بارے ميں محقيق كريا موں كه وه مارا موافق ہے یا مخلف؟ تو جب کوئی ان تنوں امور میں مارے اکابرے موافق ہو یا ب تو اگر ايما مخص اجازت مديث وغيره مانكاب تودك ديتا بول اور ايمول س ب تكلفي موجاتی ہے۔ اب أكر كوئي معروشام وغيرو ان ملكوں ميں ان كا كوئي مقامي جمكرايا اختلافات ہوں اور ان میں سے کسی میں کوئی مرائی مونی بھی ممکن ہے تو یہ سیاہ کار معندر ہوگا کہ اس سے لاعلم تھا'ای طرح وہل کے علاحین شریفین کاعموماً علل ہے' ا اب بہت سی باتیں کمل کر سامنے آرہی ہیں۔ سید محمد علوی مالکی کے بارے میں بیہ ساہ کار این بینی معلولت کے مطابق عرض کر آ ہے کہ وہ اپنے اکابر کے بہت ہی قریب اور انتائی محب وجائے والے اور ان کے علم ویزرگ کے نمایت اعلیٰ ورہے کے مداح

اور ان کے دین و معرفت میں قرب خداوندی میں اعلی المراتب پر فائز ہونے کے مقر و معرف ہیں۔ و معرف ہیں۔ و بویندی برطوی اختلافات کا پچھ ان کو علم ہے اور دل سے چاہیے ہیں کہ یہ اختلافات ختم ہونے چاہئیں اور ان حضرات (برطویوں) کی طرف سے اکابر دیوبندگی کی طرف سے اکابر دیوبندگی عظیم کا انہیں علم ہے جس کی وجہ سے اس امر کی شدید اور پر ذور ندمت کرتے ہیں اور اس پر شدید ترین نکیر کرتے ہیں البتہ یہ چاہیے ہیں دل سے کہ اس وقت جب کہ عالمی کفر اسلام و مسلمانوں کے ظاف متحد ہوچکا ہے تو دیوبندی برطوی اختلافات کو بھی عالمی کفر اسلام و مسلمانوں کے خلاف متحد ہوچکا ہے تو دیوبندی برطوی اختلافات کو بھی ختم ہونا چاہئے۔ (یہ ان کی خواہش ہے جس کا وہ بیشہ اس سیاہ کار سے اظہار کرتے رہے ہیں ہو اس کتاب مفاہیم میں یہ جذبہ کار فرما نہیں تھا) بلکہ یہ کتاب تو سلفی حضرات کی طرف سے جب بحفیر بازی کی حتی تو اس کے دد میں یہ لکھی حتی کہ محفیر حضرات کی طرف سے جب بحفیر بازی کی حتی تو اس کے دد میں یہ لکھی حتی کہ محفیر کرنی غلط ہے۔

اب بدسیاه کار حضرت قاضی مظهر حسین صاحب مد ظله کے والا کل کی طرف آتا ہے جس سے انہوں نے سید محمد علوی مالی کا برطوی بلکہ "کٹر برطوی" ہونا مستبط فرایا ہے۔ یہاں سنر میں بدسیاه کار اصل رسالہ "حق چار یار" کی طرف تو رجوع نہ کرسکا البتہ آنجناب نے جو "بینات" میں ان کا پورا مضمون اس امرے متعلق نقل فرایا ہے ای پر اکتفا کیا گیا ہے اور اسی لئے "بینات" بی کے صفحات وسطور کے والے ہوں گے۔

وعوی تمبرا: بینات ص ۴۸ سطر ۱۹ پر ہے کہ جو آپ خلیفہ اعلیٰ حضرت خطیب مدینہ مولانا ضیاء الدین مدنی قادری رحمتہ اللہ علیہ کے خلیفہ ہیں....الخ"۔

یہ تو دعویٰ ہے جناب مفتی محد خان صاحب قاوری کل ماہنامہ "جمال رضا" میں محراس دعویٰ کی ولیل جو چند سطروں کے بعد دی محق ہے اسے بھی طاحظہ فرمائے "بینات" ص ۲۸ سطر۲۲ جو بلغدیہ ہے : "خود مولانا مالی ایک مقام بر لکھتے ہیں کہ جن لوگوں سے میں نے سند صدیث حاصل کی ہے ان میں سے ایک معر ترین بزرگ جن کی عمر سو سال سے زائد ہے مولانا میاء الدین قادری برانځ^{ام}ه

تو قصہ اجازت طریق وخلافت کا نہیں ہے بلکہ اجازت مدیث کا ہے ' اور اس سے کوئی کمی کا خلیفہ نمیں بنا بلکہ اجازت صدیث کے لئے معقد ہونا اور ہم ندہب اور ہم عقیدہ ہونا کچھ بھی ضروری نہیں ہے جیسا کہ الل فن سے مخفی نہیں۔ للذاب دعویٰ تو باطل ہوگیا کہ سید محمد علوی ماکل صاحب مولانا ضیاء الدین قادری من کے خليفه بس-

ووسرا وعوى : ___ الماظه بوينات م ٥٠ سفر٢٠ :

علامه مولانا مصلفی رضا نوری برطوی قدس سره تیسری بار جب ج وزیارت کے لئے تشریف لے مجے تو وہاں بہت سے علا ومشائح کو خلافت واجازت سے نوازا وہیں علامہ سید محمد علوی ماکل کو بھی تمام سلاسل كي اجازت عطا فرائي"۔

"بیعت غالبا اینے والد بزر کوار سے بین حضور مفتی اعظم

اس سیاہ کار کی رائے یمال بھی کی ہے کہ یا تو یہ بھی اجازت مدیث ہے جس کو ظافت و طریقت پر محمول کیا گیا ہے ، پھریہ واقعہ کس زمانہ کا ہے اسکی بھی کھے خبر نمیں اور کمیا نوعیت ہوئی؟ بسرحال دعوے کی کوئی دلیل نہیں ذکر کی گئے۔

بسرحال تیسرے دعوے ودلیل کو ملاحظہ فرمائی اور برماویوں کی غفلت اور جارے حضرت قاضی صاحب د ظلہ کی سادگی بھی طاحظہ ہو:

تیسرا دعویٰ : -----بینات من۵ سطر۸ اور ای ملرح ص۵۳ سطر۸ پر اور ص ٢٩ سطر ١٥ يريد ب كه:

> "مولانا غلام مصطفى مرس شرف العلوم وهاكد حج وزيارت ك لئ تشريف لے محة تو وہال حضرت مولانا مفتى سعد الله كى سے طاقات کی۔ مفتی سعد اللہ کی کے ایما یر ان کا وفد علامہ سید محمد علوی ماکل سے ملاقات کے لئے کیا۔ دوران ملاقات مولانا غلام مصطنی نے کما کہ ہم اعلی حضرت مولانا احمد رضا خان فاضل بریادی رحمتہ اللہ علیہ کے شاکردوں کے شاکرد ہیں۔ اتنا سفتے ہی علامہ ماکل

مروقد اٹھ کمڑے ہوئے اور فروا فراد سمی لوگوں سے مصافحہ اور معانقه فرایا اور بے حد تعظیم کی' شریت بلایا گیا' قبوہ پیش کیا گیا انہوں نے بوری توجہ مولانا غلام مصطفیٰ اور ان کے ہمراہیوں کی

جانب فرادی اور ایک محنثری آه بحر کر فرمایا:

السيدى علامه احد رضا خان صاحب فاضل بريلوى كو بم ان کی تفنیفات اور علیقات کے ذریعے جانے ہیں وہ اہل سنت کے علامہ تے ان سے محبت سن ہونے کی علامت ہے اور ان سی بغض ر کمنالل بدعت کی نشانی ہے"۔امہ

ای طرح م ۵۱ اور م ۴۹ برے مردیکے م ۵۲ پر بینے می قصہ جب ڈاکٹر محر سعود احمد صاحب "الدولته المكية" ك افتتاحيد من نقل فرمات بي تو زرا محقيق

اندازے اس کاس بھی درج فرماتے ہیں تو لکھتے ہیں بلغید بینات ص ۵۴ سطر۲ ملاحظہ : 1

"آيي مولانا غلام مصطفى درسه عربيه اشرف العلوم را بشاي

بنگلہ دیش کی زبانی سنے ' ۲۲سار میں ج بیت الله شریف کے موقع پر چد رفیقوں کے ساتھ مولاناسید محمد علوی ماکل (مکم معلمم) کے در دولت ير حاضر بوئي الخااه

تو اس سے بیہ ثابت ہوا کہ بیہ حاضری ۱۲سام میں ہوئی یمال بیہ شہ نہ کیا جلتے کہ ممکن ہے کہ سمو ہوگیا ہو اور بد حاضری ۱۹۷۲ عیسوی سن میں ہوئی ہو'اس لئے کہ جس سنرنامہ سے یہ حکایت نقل کی جاری ہے وہ ۱۹۰۲ء میں چمیا ہے جیسا کہ

اس بینات ص ۵۲ سطر ۱۱ پر ند کور ہے۔

اب آیے دیکھے ۲۲ساام میں سید محمد علوی مالی کی عمر شریف مشکل سے آٹھ

سلل کی ہوگا۔ اور ظاہر ہے کہ اس عمر میں ندکورہ وفد ان سے طنے نہیں آیا بلکہ حقیقت یہ ہے کہ یہ وفد ان کے والد بزرگوار سید علوی بن عباس ماکلی رحمت الله علیہ سے طنے آیا ہوگا اور انہوں نے حرمن شریفین کے عام علا واشراف کے طریقہ برجیے

نقل کی گئی وہ "اگر ثابت ہوجائے" اور اسمیں بھی مبالغہ نہ ہو تو اسی پر محمول کی جائے گی که اس سے مراد اننی ذر کورہ تین مسائل "سلفیت" تعلید " تصوف" کی بنایر 'بر

ہر مهمان خصوصاً أكر علا ہوں تو ان كامجى اكرام شربت وقوہ سے كيا البتہ جو عبارت

بنائے مخاصمت سلفیوں غالیوں کے بید الفاظ استعمال کئے گئے ہوں نہ کہ بمقابل اکابر دیوبند- چونکہ ۷۲سام یعنی آج سے تقریبا چوالیس سال پہلے علما نجدوما بین سلفین

اور علا حجاز الل سنت وجماعت كا آبس من اختلاف بهت زورول ير نهايت مرم تعل دیکھے "الثالب الثاقب" میں حضرت شیخ الاسلام مدنی قدس سرہ کے قلم مبارک

ہے اس کا کچھ نمونہ مل جائے گا۔ سرمال به ملاقات جو که سید محمد علوی کی طرف منسوب کی منی اور حضرت قاضی

مظر حسین صاحب مظلم بھی اس کے دھوے میں آگئے اور اس کی بنا پر سید محرعلوی

یر کثر بر بلویت کا الزام لگاتے ہیں اور اپنی معلومات کے مطابق "حق واضح" قرار دیتے یں بد صاف صاف ثابت ہو گیا کہ نہ ملاقات ہمارے ان سید محمد علوی سے ہوئی اور نہ

بی وہ عبارت انہوں نے کی۔

ضیاء الدین سے قطعا غلط ہے وہ صرف اجازت حدیث ہے اور یہ تیسرا دعویٰ بھی قطعاً غلط ہے۔ اس طرح دوسرا دعوی مجی یا تو اجازت صدیث پر بی محمول ہے اور یا وہ ان

کے والد صاحب کا قصہ ہے ان کا نہیں۔ اور ہے بھی اس زمانے کا جب سارے امور

مخفی تھے اور وہ تین امور جو اوپر اس ساہ کار نے ذکر کئے ہیں کہ انہی کو اصل سب

المعرى ماتريدي بين ' ١٠- حنى كربين ' ١١- تصوف كو مانت بين بلك قادري بين تو انهون

ئے ان کو بتایا کہ ہم ان کو الل سنت سجھتے ہیں یقین کرتے ہیں اور یہ سب کھے بمقائل سلنی مکرین تصوف تقلید کے نہ کہ بمقابلہ اکابر دیوبند کے چونکہ سید علوی مالکی

مرحوم کی زندگی بھی ساری ہمارے سامنے ہے کہ ہمارے اکابر کے بیشہ مداح ومعترف

واكرام وتعظيم من بميشه مبالغه كرنے والے رب خود اينے بينے كو دارالعلوم ديو بند بميجا

یہ کچھ معلومات ہیں جو عرض کردی گئیں۔ آل مخدوم سے گزارش ہے کہ

"يآيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنباء

فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على

کو طحوظ رکھا جائے مزید کمی استیفاح کی ضرورت سمجمیں تو یہ سیاہ کار حاضرہے البت

توكيے يد تصور كيا جاسكتا ہے كہ يد عبارت انهول نے مقابلہ علاديوبند كمي موكى۔

اسے خالی الذ بن ہو کر ماحول سے متاثر ہوئے بغیر راحیس اور ارشاد رہانی:

ما فعلتم نا دمين"

سجھتے ہیں چونکہ سید علوی کو بہت چلا ہوگا کہ یہ لوگ (بربلوی) اے غالی سلفی نہیں

اس لئے اس سیاہ کار کا یہ پخت خیال ہے کہ جیسے پہلے دعویٰ میں ظافت مولانا

جو کھ غلط بنا پر لکھا گیا گزارش ہے کہ احس انداز سے اس کا تدارک ضرور فرالیا جلے کی آل مخدوم سے امید ہے۔

> وزادكم الله توفيقا لمحابه وقربا لديه بفضله وكرمه آمين والسلام عليكم ورحمة الله ويركاتم

عبد الحفيظ- لندن ١٩ جولائي ١٩٩٥ء ``

راقم الحروف كاجواب

بسماللهالرحمن الرحيم

الحمدلله وسلام على عباده الذين اصطفى:

بخدمت على قدر مخدوم ومعظم جناب الشيخ المحرّم مولانا عبد الحفيظ كلى وخد الله " السلام عليم ورحمت الله وبركامة "

کرامت تلمہ بسلسلہ "اصلاح مفاہیم" جناب محترم حافظ صغیر احمد زید لففہ کے ذریعہ موسول ہوا تھا اور لندن سے والیسی پر اس کی نقل مولوی محمد رفت میمن کے ہاتھ بھی موسول ہوئی 'جواب لکھنے بیٹھا تو بجوم مشاغل نے آداد جا 'بقول صائب :

دیدن یک روئے آتشاک را صد دل کم است من بیک دل عاشق صد آتھیں رخمارہ ام

بسرحال مخفراً عرض كريّا بون:

٢٠٠ : ----- آنجاب نے پہلے اور دو سرے نمبر میں حصول تقریباطات کی تغییل (بحوالہ خط بنام مولانا عاشق النی مد ظله) ورج فرمائی ہے 'اسے پڑھ کر اندازہ ہوا کہ

ان تقریظات کا میا ہونا دراصل آنجاب کی جدوجمد اور وجاہت وشامت کی کرامت ہے :

کار زلف تست مکک افشانی اما عاشقال معلمت را تمتے بر آبوئے چیں بستہ اند

قار کین کی سمولت کے لئے مناسب ہوگا کہ آنجناب کے مکتوب بنام سوالنا عاشق اللی مدخللہ کا وہ حصہ جس میں آپ نے حصول تقریفات کی تفصیل تحریر قرمائی جیں' یمال نقل کردیا جائے :

السرا مردیا جائے:

"سد جس زلمنے بیل بیہ سیاہ کار مدینہ منورہ بیل مقیم تھا تو النباریج الاول یا ریج الافر ۸۰ میلاہ کے کی دن سید مجمد علوی ماکلی کا اندان سے فون آیا کہ بیل کچھ دن کے لئے لندن آیا ہوا ہوں۔ حضرت مولانا یوسف مثالا صاحب کے ہال دو روز دارالعلوم بری گزار کر آیا ہوں انہوں نے جزاہ اللہ خیرا میری بہت خاطریدارات کی برا جلسہ بھی کرایا جس بیل بزاروں کا مجمع ہوا وغیرہ وغیرہ سے پھریہ بھی جلسہ بھی کرایا جس بیل بزاروں کا مجمع ہوا وغیرہ وغیرہ سے پھریہ بھی جلسہ بھی کرایا جس بیل بزاروں کا مجمع ہوا وغیرہ وغیرہ سے پھریہ بھی انسی ہیں نے اپنی کتاب "مغاہم بجب ان سمح" کا ایک نخہ بھی انسی ہدیہ دیا جے پڑھ کر وہ بہت خوش ہوئے اور خصوصاً جو عالم اسلام کے مختلف علم کرام نے تقاریظ کھی ہیں ان کو دیکھ کر بہت اسلام کے مختلف علم کرام نے تقاریظ کھی ہیں ان کو دیکھ کر بہت خوش ہوئے تو بیس نے کما کہ گویا یہ اجماع ہے علما اسلام کا نجدیوں نے نہاں کر کما گر اس میں ایک کی ہے۔ میں نے پوچھا وہ کیا؟ تو نے نہاں کہا کہ اس میں مالی السنت والجماعہ دیوبرندی حضرات انہوں نے کما کہ اس میں علما المل السنت والجماعہ دیوبرندی حضرات

101 کی تقاریظ سی اور ان کے بغیر اجماع سی بوسکا چونکد ایک عالم ان کے علم کالوا مانتا ہے۔ جس بر میں نے کماکہ بد آپ نے سیج کما اور میں اب فورا اس کی کوشش کروں گا۔ کچھ اور تنسیل مجی اس ذیل کی بتائی اور پھر ہیہ کما کہ میں ابھی تو فورا انڈونیشیا سنگاپور وغیرہ الذا أيك منة قبل ان كافن اليااور متعين اريخ في أيك

جاربابول عالبًا أيك وروه ماه بعد فلال فلال تاريخول من جارياج ون میرے پاس بیں اگر تم بھی ان تاریخوں میں فارغ ہو تو میں سٹکار ہور ے کراچی آجاؤں گا اور کراچی سے لاہور اسمنے چلیں مے چونکہ مجمع تقاريظ مين زياده ابميت أيك تو حضرت مولانا محد مالك كاند حلوى کی ان کے علم کی وجہ سے اور دو سرے مولانا سید عبد القادر آزاد کی ان کی سیاس وجابت کی بنا ہے۔ میں (عبد الحفظ) نے ان سے وعدہ . كراياكه آب احتياطاً ايك بغة اس ماريخ عد قبل جمع فون كريس اكد بات كى مونى بران شاء الله باكستان بيني جاؤل كا روز قبل به سیاه کار کراچی پینچ کیا۔ معد الخلیل میں حضرت مولانا یجیٰ منی د علد کے بال ممان رہے۔ وہاں سے میں نے سید محمد علوی ماکل سے کماکہ یمل کراجی میں مارے تین بوے علی مراکز یں (دارالعلوم واروقیہ بوری ٹاؤن) ان کی مجی اگر تقاریظ کے لیں تو بھر ہوگا تو انہوں نے اس کو مناسب جاتا لنذا رابطہ کیا تو پت جلاكه حفرت مولانا سليم الله خان صاحب تو وبال نبيس بي البته ودنوں جگہ وقت طے کرکے ہم وونوں مع حضرت مولانا کچی صاحب کے گئے۔ دونوں جگہ کے حضرات نے نمایت محبت واکرام کا معللہ

فرالا اور دونوں نے بر مناسب سمجماک کلب ہمیں دے وی جائے جب آپ پنجاب سے والی آویں مے تو ہم اچھی طرح مطالعہ كرك تقريظ لكه ديس محد سيد صاحب اس ير راضي موكة اور بم لاہور روانہ ہوگئے وہاں ہم رات کو پنچ عفرت عافظ صغیر احمد صاحب وغيره حفرات لين آئ موئ تحد مطار لامورير حفرت مافظ صاحب سے ية جا كه حفرت موانا محمد مالك كاند حلوى تو الكے دن كى سفرير جارب بين الذا مطار الهور سے سيدها حضرت مولانا کاند حلوی کے محمر بی مجئے۔ وہ منتقر سے کہ انہیں خرکر دی منی تھی۔ مل کر بہت خوش ہوئے اور جب سید صاحب نے مقصود بتایا تو انہوں نے بھی ہی فرایا کہ ابھی تو مجھے کتاب دیدیں رات کو انشاء الله مطاعه كراول كا اور مج آب ميرے بال ناشة كري اس وقت تقریظ بھی دے دول گا۔ مج ہم لوگ ناشتہ کے لئے بہنے تو حفرت مولانا محمد مالک کاند حلوی نے بہت بی زیادہ اس کتاب پر خوشی کا اظمار فرلیا وہاں کے بعض نجدیوں کے غلو کے پچھ لطیفے ہمی سائے اور کتاب کو بہت سراہا۔ پر اینے دست مبارک سے تکمی ہوئی تقريظ مرحمت فرائي جس كے بيد الفاظ الماحظة فراكس: "وفي الحقيقة أن هذا الكتاب يحتوى

على موضوع مبتكر ومضامين عالية تحتاج اليه العلماء والطلاب وفيه من حسن ذوق المؤلف وعلو فكرته ماتحل به المغلقات في موضوعات كثيرة في اصول الدين ولا شك ان

هذا الكتاب كشف الحجاب عن نكات

مستورة وبعيدة عن انظار العلماء فجزاه الله احسن الجزاء واسبغ عليه من نعمه الظاهرة وباطنت نسال الله تعالى ان يمتع المسلمين وخاصة اهل العلم به وبعلوه دائما في مشارق الارض ومغاربها "

وی صد الله العلم به وبعلوه داشا کی مشاری الارض ومغاربها"حضرت موانا محر مالک کاندهلوی قدس سره نے لکھے ہیں اور خوشی وسرت کے اس بارے میں جو آثار ان کے چرے مبارک خوشی وسرت کے اس بارے میں جو آثار ان کے چرے مبارک واعزاز کا معالمہ سید محمد علوی صاحب سے کیا جس سے سید مالتب بہت مجموب بھی ہوئے پھر حضرت موانا عبید اللہ اور مصاحب بہت مجموب بھی ہوئے پھر حضرت موانا عبید اللہ اور انہوں نے بھی بہت زیادہ اعزاز واکرام فربایا۔ جامعہ اشرفیہ دکھایا انہوں نے بھی بہت زیادہ اعزاز واکرام فربایا۔ جامعہ اشرفیہ دکھایا اور دونوں حضرات نے حضرت کاندهلوی کی تقریظ کی تائید اور دونوں حضرات نے حضرت کاندهلوی کی تقریظ کی تائید سے دعدہ تھا وہاں کے انہوں نے جب حضرت کاندهلوی کی تقریظ دیکھی تو بہت خوش ہوئے اس وقت موانا آزاد صاحب نے انہوں نے جب حضرت کاندهلوی کی تقریظ دیکھی تو بہت خوش ہوئے اس وقت موانا آزاد صاحب نے اپنی صاحب موانا عبد الغی اصغر صاحب نیمیں صاحب موانا عبد الغی صاحب موانا عبد الواصد صاحب بھی خصر موانا آزاد صاحب نے الواصد صاحب موانا آزاد صاحب نے الواصد صاحب موانا عبد الواصد صاحب موانا عبد الواصد صاحب موانا آزاد صاحب نے الیا عبد الواصد صاحب موانا آزاد صاحب نیمی صاحب موانا عبد الواصد صاحب بھی خصر موانا آزاد صاحب نیمی صاحب موانا عبد الواصد صاحب بھی خصر موانا آزاد صاحب نے الیا عبد الواصد صاحب بھی خصر موانا آزاد صاحب نیمی صاحب موانا عبد الواصد صاحب بھی خصر موانا آزاد صاحب نے الیا عبد الواصد صاحب بھی خصر موانا آزاد صاحب نے الیا عبد الواصد صاحب بھی خصر موانا آزاد صاحب نے الیا عبد الواصد صاحب بھی خصر موانا آزاد صاحب نے الیا عبد الواصد صاحب بھی خصر موانا آزاد صاحب نے الیا عبد الواصد صاحب بھی خصر موانا آزاد صاحب نے الیا عبد الواصد صاحب بھی خصر موانا آزاد صاحب نے الیا تو الواصد صاحب بھی خصر موانا آزاد صاحب نے الیا عبد الواصد صاحب موانا آزاد صاحب موانا آزاد صاحب نے الیا تو الواصد صاحب بھی خصر موانا آزاد صاحب نے الیا تو الواصد صاحب بھی خصر موانا آزاد صاحب نے الیا تو الواصد صاحب بھی خصر موانا آزاد صاحب نے الیا تو الواصد صاحب بھی خصر موانا آزاد صاحب نے الیا تو الواصد صاحب بھی خصر موانا آزاد صاحب نے الیا تو الواصد صاحب بھی خصر الواصد صاحب بھی خصر الواصد صاحب بھی خصر کیا تو الواصد صاحب بھی تو الواصد صاحب بھی تو الواصد صاحب بھی تو الواصد صاحب بھی تو الواص

سد صاحب کو پیشکش کی کہ جن الفاظ میں آپ چاہیں ہم تقریظ کھنے کے لئے تیار ہیں۔ جب ہمارے علمی پیشوا حضرت مولانا محم مالک کاند حلوی نے پوری رات مطالعہ کے بعد اس کتاب پر یہ تقریظ لکھ دی ہے تو پھرجو چاہیں اس کے بارے میں ہم سے لکھوالیں محر سید صاحب نے کماکہ نہیں جس طرح آپ لوگ مناسب سمجھیں لکھ دیں پھر سب نے کماکہ نہیں جس طرح آپ لوگ مناسب سمجھیں لکھ دیں پھر سب نے مشورہ سے ایک مختر جامع مضمون تیار کیا جے اسی وقت ہاتھوں ہاتھ حضرت نئیس شاہ صاحب مد کھلہ العالی نے تحریر فرادیا جس کے یہ الفاظ طاحظہ صاحب مد کھلہ العالی نے تحریر فرادیا جس کے یہ الفاظ طاحظہ

ماحب مرهلم العلل في حرير فراديا بحل في الفاظ طاحله

"باننى اصالة عن نفسى ونيا بة عن مجلس
علماء باكسنان واعضائه المنتشرين بفضل الله
فى كل مدنية من مدن باكسنان وخارجها
والذى يضم نحو عشرين الف عالم لقد اطلعنا
على كناب مفاهيم يجب ان تصحح الذى صنفه
فضيلة العلامة السيد الشريف محمد بن
السيد علوى مالكى المكى فوجدناه يحتوى
على ما عليه اهل السنة والجماعة سلفا وخلفا
وقد اجاد فيه وافاد بالادلة القرآنية
والحديثية ونرجو من الله سبحانه وتعالى ان
يجمع كلمة المسلمين على الحق المبين ونحن
معه فى جهاده فى الدعوة الى الله ونصرة اهل

الحق اهل السنة والجماعة …الخ" مولانا سید عبد القاور آزاد صاحب نے تقریظ پر دستخط کے اور اور ذکورہ بلا چاروں حضرات نے اس پر تائید وتعدیق

نیزیہ بھی اندازہ ہواکہ اس ناکارہ نے تقریفات کے بارے میں جو بات محض عن و تخمین سے کی مقی وہ بری حد تک صحح لکل کچنانچہ جناب نے مولانا محمد تق عثانی نید مجدہ کی تقریب کا حوالہ ریا ہے ' یہ اس ناکارہ کی نظرے سیس گزری ، محراب البلاغ (ر رجع الاول N أكست ٩٥ء) من شائع مو چى ب اس كى تميد سے واضح ب كد يكسوكى ے ساتھ کتاب کو دیکھنے کا موقع ان کو نہیں ملائید ان کی ذہانت ودقیقہ رس تھی کہ انہوں نے ایک شب کے طائرانہ مطالعہ میں ہمی کتاب کے اصلاح طلب چند پہلوؤں کی نشاندی کردی ورنہ ان کے لحلت فرصت میں اس کی مخبائش نہیں تھی اس لئے ضروري معلوم مو يا ب كد البلاغ ١٣٨١ من شاكع شده حضرت مولانا محر تفي عثاني مد علد کی تقریقا مع ترجمہ اور اس کے طاحظات بھی یمال نقل کردیئے جائیں۔

دولکستے ہیں :

"بهم الله الرحل الرحيم

می علوی ماکل کی عمل کتاب "مفاهیم یجب ان تصحح" آج كل بعض على طنول بين موضوع بحث بن بوكي ب الفوص اس ك ادد ترجى كى اثامت كى بعديد بد بحث شدت افتیار کرائی ہے اس بحث کے دوران یہ حوالہ مجی ریا جاراے کہ احتر نے اس کتاب پر کوئی تقریق کھی تھی' اس بنا ر مورت مل کی وضاحت کے لئے درج زیل تحریر شائع کی

جاری ہے:

"اس کتب کے مصنف شیخ محم علوی مالی مکہ کرمہ کے ایک ممتاز ومشہور عالم شیخ سید علوی مالی کے صابزادے ہیں۔ ان کے والد سے اکابر علا دیوبر شااحتر کے والد ماجد حضرت مولانا مفتی شفیع صاحب معضرت مولانا برر عالم صاحب اور حضرت مولانا سید محم اللہ کے تعلقات رہے ہیں اور انہی تعلقات کی بنا پر ان کے صابزادے محم علوی مالی علوم دین کی تعلقات کی بنا پر ان کے صابزادے محم علوی مالی علوم دین کی تحصیل کے لئے پکھ دت پاکستان میں رہے اور احتر کے والد ماجد تحصیل کے لئے پکھ دت پاکستان میں رہے اور احتر کے والد ماجد اور حضرت مولانا سید محم یوسف بنوری صاحب ہے تمذ اور احتر کی بھی استفادے کا شرف عاصل کیا۔ اس زمانے میں ان سے احتر کی بھی مدت کو بعد مادی عرب جانے کے بعد مدتوں ان سے کوئی رابطہ نہ ہوا۔

اب سے چند سال پہلے کی بات ہے کہ اچانک ان کا فون آیا

کہ میں کراچی میں ہوں' اور انڈونیٹیا سے سعودی عرب جاتے

ہوئے صرف آپ سے ایک ضروری بات کرنے کے لئے کراچی میں

مرا ہوں' اور ملاقات کرنا چاہتا ہوں' چنانچہ وہ دارالعلوم تشریف
لائے' ان کے ساتھ محرّم مولانا ملک عبد الحفیظ صاحب بمی شے۔
اس دقت انہوں نے ذکر کیا کہ نجد کے علا جن مسائل میں فیر
ضروری تقدد کرتے ہیں' ان کی وضاحت کے لئے انہوں نے "
مفاھیم یجب ان نصحح "کے نام سے ایک کاب کھی ہے'
اور وہ چاہے ہیں کہ اس کاب پر برادر معظم حضرت مولانا مفتی محمد

رفع صاحب مظلم اور احتر تقريظ لكھے- انقال سے اس وقت ميں انتهائي معمدف تما اور ايك دن بعد ايك سفرير جاف والاتحل احقر نے عذر کیا کہ اس مخفر وقت میں کتاب کو برد هنا اور تقریظ لکمنا مرے لئے مشکل ہوگا' اس بر انہوں نے عالم عرب اور پاکستان کے بعض علا کی تقریفات و کھائیں جن میں کتاب کی بدی تعریف کی مثی تمی' ان کاکمنا تھاکہ آپ ان تحریوں میں سے کمی پر وستخط کرسکتے میں یا ان کی بنیاد پر چند آئیدی ساریں لکھ سکتے ہیں جس کے لئے زیاده وقت درکار نه موگل اس کے جواب میں احتر نے عرض کیا کہ اگرچہ یہ حضرات علا احتر کے لئے قاتل احرام میں لیکن تقریقا ایک امانت ہے' اور کتب کو دیکھے بغیراس کے بارے میں کوئی مثبت رائے ظاہر کرنا میرے لئے جائز نہیں۔ انہوں نے اس بلت سے انفاق کیا کین ساتھ بی یہ امراد ہی فرایا کہ جس سمی نہ سمی طرح کتاب پر نظر وقت کی تکل کے باوجود میں نے ان کے اصرار کی تعمیل میں كتب كے اہم مباحث كامطالعد كيا اس مطالع كے دوران جمال مجھے ان کی بہت می ہاتیں ورست اور قلل تعریف معلوم ہوئیں' ویں بعض امور قلل اعتراض بھی نظر آئے اس لئے میں نے

ڈال کراس پر منرور کچھ تکھوں۔ انس فون کیا کہ میں کاب کی کل تائید و تقریظ سے قامر ہوں۔ كونك اس من بعض امور الي موجود بين جو قلل اعتراض بي-فاضل مولف نے محمد سے کماکہ میں وہ قاتل اعتراض امور مجی اپنی

تقریق میں شامل کروں۔ احقرنے پھر یہ ورخواست کی کہ یہ اس صورت میں مکن ہے کہ میری تحریر بوری شائع کی جائے اور اس میں کوئی حصد چموڑانہ جائے انہوں نے اس بات کا وعدہ کیا۔ اسکے بعد میں نے ایک تحریر لکھی جس میں کتب کے قابل تعریف اور قلل اعتراض دونوں پہلوؤں کی مکنہ صد تک وضاحت کی کوشش

ک میرے براور بزرگ حفرت مولانا مفتی محمد رفع عثانی صاحب م ظلم نے مجی کتاب کے متعلقہ حسوں کو دیکھنے کے بعد اس تحریر

ے القال كرتے موے اس ير وستخط فرائے اور يہ تحرير مولف ك

حوالے کردی می۔

اسكے بعد مجھے اس بات كا انظار رہاك كتاب كے الديش

میں یہ تحریر شائع ہو' لیکن باوجود یہ کہ کتاب کے کی ایڈیش اب تک کل میے ہیں' غانباس کے کی ایڈیٹن میں میری یہ تحریر شال

اب جب کہ بعض حغرات نے اس کتاب کا اردو ترجمہ

كرك اس ياكتان من شائع كياتو ميرك بارك من بعض جكه به

حوالہ بھی ویا کیا کہ ہم نے بھی اس کتب پر تقریظ کھی متی۔ اس

لئے عزیز گرای قدر مولانا محمود اشرف مثانی صاحب سلمہ نے

ضرورت محسوس کی کہ ہاری اس تحریر کا اردو ترجمہ شائع کردیا

جلئے آکہ لوگوں کو معلوم ہوسکے کہ جاری تحریر میں کیا بات لکمی

چنانچہ انہوں نے ہماری اس عربی تحریر کا سلیس اور واضح

نہی*ں کی گئ*ے۔

مئی تھی۔

رجمہ کیا ہے جو ذیل میں پیش کیا جارہا ہے' اس کے ساتھ عی شہوع میں اہل علم کے لئے اصل علی تحریر کامتن بھی شائع کیا جارہا ہے۔ یمل یہ بھی واضح رمنا ضوری ہے کہ جب میں نے یہ تحریر

کمی ختی تو کتب مرلی میں شائع ہوری ختی اور اس کے مخاطب الل علم تے اس لئے كتاب كے اجتمع إيرے پيلوؤل كى طرف مختر اشارہ کرکے کتب میں اس تحریر کی اشاعت میں ہم نے کوئی حرج

نیں سجمل لین چوکد کلب کے قاتل احراض پہلو موام کے لئے

معزلور مغلط انگیز موسکتے سے اس لئے ماری رائے میں اس کے اردد ترجے کی اشاعت مناسب نیس مقی۔ اندا اس تحرر کے اردد

رہے کو کلب کے اردو رہے پر تقریق برگزنہ سمجاجائے اور نہ تقریق کی حیثیت میں اسے شائع کرنے کی ہماری طرف سے اجازت

یہ بلت ہمی قال ذکر ہے کہ اصل عربی تحریر معروفیت اور

علت کی مالت میں تکمی منی تنی جس میں اشارے کانی سمجے محت

ككب كے بر برجز ير تبعرواس وقت بيش نظر نيس تما الذاب بات

خارج از امكان نيس كه جن باؤل براس تحرير من تقيد ك كل ب

كتب ين اس كے علاوہ مجى قاتل تقيد سے موجود مول واللہ

مرتق مثاني

۵مغزالمتلغز۱۲۲۲

سحانه وتعاتى الموثن

يسم الله الرحمن الرحيم

"تقریظ علی کتاب "مفاهیم یجبان تصحح"

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سينا ومولانا محمد النبى الامين وعلى أله واصحابه اجمعين وعلى كل من تبعهم باحسان الى يوم الدين وبعد فقد طلب منا الاخ الكريم فضيلة العلامة المحقق الشيخ السيد محمد علوى المالكي حفظه الله ورعاه ان اتقدم اليه برايه في كتابه "مفاهيم يجب ان تصحح" وما ذلك الا من تواضعه في الله ومحبته للعلم وطلابه وطلبه للحق والصواب فانه من اسرة علمية نبيلة هي اجل من ان تحتاج الى تقريظ مثلنا لمولفاتها وان والده رحمه الله تعالى معروف في عالم الاسلام بعلمه وفضله وورعه وتقواه وانه بغضل الله تعالى خير خلف لخير سلف فانه بغير خلف لخير سلف

ولكننا نتشرف بكتابة هذه السطور امتثالا

بامرة ورجاء لدعواته وابداء لما اختنا من

السرور والاعجاب باكثر مباحثه وما سنح لنا من الملاحظات في بعضها ـ

ان الموضوعات التي تناولها المولف

بالبحث في هذا الكتاب موضوعات خطيرة ظهر فيها من الافراط والنفريط ما فرق كلمة المسلمين وآثار الخلاف والشقاق بينهم بما ينآلم له كل قلب مؤمن وقلما يوجد في هذه المسائل من ينقحها باعتدال وانزان ويضع كل شي في محله سالكا مسلك الانصاف محترزا عن الافراط والتفريط وان كثيرا من مثل هذه المسائل مسائل فرعية نظرية ليست مدارا للايمان ولا فاصلة

محترزا عن الا فراط والتفريط.
وان كثيرا من مثل هذه المسائل مسائل فرعية نظرية ليست منارا للايمان ولا فاصلة بين الاسلام والكفر بل وان بعضها لايسئل عنها في القبر ولا في الحشر ولا عند الحساب ولولم يعلمها الرجل طول حياته لم ينقص ذلك في دينه ولا ايمانه حبة خردل مثل حقيقة الحياة البرزخية وكيفيتها وما الى ذلك من المسائل النظرية والفلسفية البحنة ولكن من المؤسف جنا انه لما كثر حولها النقاش وطال الجنال اصبحت هذه المسائل النقاش وطال الجنال اصبحت هذه المسائل كانها من المسكل عدد الدينية الاصلية او من

عقائد الاسلام الاساسية فجعل بعض الناس

ينشد في امثال هذه المسائل فيرمى من يخالف رايه بالكفر والشرك والضلال وان هذه العقلية الضيقة ربما تنسامح وتتغاضى عن النيارات الهدامة التي تهجم اليوم على اصول الاسلام واساسه ولكنها تتحمس لهذه الابحاث النظرية الفرعية اكثر من حماسها ضد الالحاد الصريح والاباحية المطلقة والخلاعة المكشوفة والمنكرات المستوردة

لقد تحدث اخونا العلامة السيد محمد علوى المالكى حفظه الله عن هذه العقلية بكلام موفق واثبت ان من يومن بكل ما علم من الدين بالضرورة فانه لا يجوز تكفيره لا ختياره بعض الآراء التي وقع فيها الخلاف

من الكفار والأجانب

بين علماء المسلمين قديما . ثم تحدث عن بعض هذه المسائل الفرعية التي وقع فيها الخلاف مين المسلمين وطعن من اجلها بعضهم بعضا بالتكفير والتضليل مثل مسئلة النوسل في الدعاء والسفر لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم والتبرك بآثار الانبياء والصحابة والصالحين وحقيقة النبوة والبشرية والحياة البرزخية وان الموقف النبى اختاره في هذه المسائل موقف سليم مويد بالدلائل الباهرة من الكتاب والسنة وتعامل الصحابة والتابعين والسلف لصالحين وقد اثبت بادلة واضحة واسلوب رصين ان من يجيز النوسل في اللعاء او النبرك بآثار الانبياء والصلحاء او يسافر لزيارة روضة الرسول صلى الله عليه وسلم ويعتقده من اعظم القربات او يومن بحياة الانبياء في قبورهم حياة برزخية تفوق الحياة البرزخية الحاصلة لمن سواهم فانه لا يقترف البرزخية الحاصلة لمن سواهم فانه لا يقترف اثما فضلا عن ان يرتكب شركا او كفرا فان وتعامل السلف الصالح واقوال جمهور

العلماء الراسخين في كل زمان. وكذلك تحدث المؤلف عن الاشاعرة ومسلكهم في تأويل الصفات لاشك ان الموقف الاسلم في هذا هو ما عبر عنه المحدثون بقولهم": امروها بلا كيف" ولكن الناويل اتحاه ادي اليه اجتهاد الاشاعرة

حفاظا على الننزيه ومعارضة للتشبيه وما اداهم الى ذلك الأشدة تمسكهم بعقيدة التوحيد' وصيانتها عن شوائب التجسيم' وقد نحا هذا المنحى كثير من فطاحل العلماء

المتقدمين الذين لاينكر فضلهم الاجاهل او مكابر فكيف يجوز رمى هولاء الاشاعرة

بالكفر والضلال واخراجهم من دائرة اهل السنة واقامتهم في صف المعتزلة والجهمية

اعاذنا الله من ذلك وما احسن ماقاله اخونا المؤلف في هذا

"ا فما كان يكفى ان يقول المعارض: انهم رحمهم الله اجتهدوا فاخطاوا في تاويل

الصفات وكان الاولى ان لايسلكوا هذا المسلك يلل أن ترميهم بالزيغ والضلال ونغضب على من عدهم من اهل السنة والجماعة"- (س ٢٩) وان هذا المنهج للتفكير الذي سلكه

الصند: المؤلف سلمه الله في امثال هذه المسائل لمنهج عادل لو اختاره المسلمون في خلا فا تهم الفرعية بكل سعة في القلب ورحابة

فى الصدر' لانحلت كثير من العقد' وفشلت كثير من الجهود التى يبذلها الاعداء فى التفريق بين المسلمين-

ثم لا بد من ذكر الملاحظات التي سنحت لنا خلال مطالعة هذا الكتاب ولا منشا لها الا اداء واجب الود والنصح لله وامتثال امر المولف نفسه وهي كالتالي:

ا: ----ان المباحث التى تكلم عنها المولف حفظه الله مباحث خطيرة قد اصبحت حساسة للفاية ووقع فيها من الافراط والتفريط ما وقع وان ترميم ناحية ربما يفسد الناحية الاخرى والتركيز على جهة واحدة قد يفوت حق الجهة الثانية فالمطلوب من المتكلم فى هذه المسائل ان يا خذ باحتياط بالغ ورعاية للجانبين ويكون على حذر ممن يستغل عباراته لفير حق.

وبماان هذا الكتاب متجه الى رد الغلو فى تكفير المسلمين ورميهم بالشرك من اجل تعظيمهم ومحبتهم للرسول الكريم صلى الله عليه وسلم' او الاولياء والصلحاء' فمن الطبيعى ان لا يكون فيه رد مبسوط على من يغلو في هذا التعظيم غلوا نهى عنه الكتاب والسنة وعلماء الشريعة في كل زمان ومكان ومع ذلك كان من الواجب فيما ارئ نظرا الى خطورة الموضوع ان يكون فيه المام بهذه الناحية ايضا فيرد فيه ولوبا يجاز على من يجاوز الحد في هذا التعظيم بما يجعله موهما للشرك على الاقل-

اجمالا في بعض مواضع الكتاب اجمالا في بعض المسائل المهمة ربما يخطئ بعض الناس فهمة فيستدلون بذلك على خلاف المقصود ويستغلونه لتاييد بعض النظريات الفاسدة ومنها مسئلة "علم الغيب" فأن المولف حفظه الله تعالى مر عليها مرا سريعا فذكر ان علم الغيب لله سبحانه وتعالى ثم اعقبه بقوله : وقد ثبت ان الله تعالى علم نبيه من الغيب ما علمه واعطاه ما اعطاه وهذا كلام حق اريد به انباء الغيب الكثيرة التى اوحاها الله سبحانه وتعالى الى نبيه الكريم ولكن من الناس من النه عليه وسلم ولكن من الناس من

لا يكتفى بنسبة هذه الانباء اليه صلى الله عليه وسلم بل يصرح بكونه عليه السلام عالم الغيب علما محيطا بجميع ما كان وما يكون الى قيام الساعة فنخشى ان يكون هذا الاحمال موهما الى هذه النظرية التى طال رد جمهور علماء اهل السنة عليها ـ

"العناية بامته وسلم": فانه حى الدارين دائم العناية بامته متصرف باذن الله فى شؤنها خبير باحوالها تعرض عليه صلوات المصلين عليه من امته ويبلغه سلامهم على كثرتهم"-(صعليه من امته ويبلغه سلامهم على كثرتهم"-(صالكلى المطلق ولا من كونه "خبيرا باحوالها" العلم المحيط التام بجميع الجزئيات فان ذلك باطل ليس من عقائد اهل السنة وانما اراد بعض التصرفات الجزئية الثابتة بالنصوص كما يظهر من تمثيله بعرض بالنصوص كما يظهر من تمثيله بعرض الصلوات والسلام عليه واجابته عليها ولكن نخشى ان يكون التعبير موهما لخلاف المقصود ومنمسكا لبعض المغالين فى الجانب الآخر-

المولف كما سبقت المولف كما سبقت الاشارة منا الى ذلك في تاكيده على الاحتياط اللازم في امر تكفير مسلم فلايكفر مسلم مأدام يوجد لكلامه محمل صحيح او محمل لايوجب التكفير على ألاقل ولكن النكفير شيى ومنع الرجل من استعمال الكلمات الباطلة او الموهمة شيي آخر' والاحتياط في التكفير الكف عنه ما وجد منه مندوحة ولكن الاحتياط في الامر الثاني هو المنع من مِثل هذه الكلمات بتا تا-ومن ذلك قول المولف: "فالقائل: يا نبئ الله اشفني واقض ديني لو فرض ان احدا قال هذا' فانما يريد اشفع لي في الشفاء' وادع لي بقضاء ديني وتوجه الي الله في شاني فهم ما طلبوا منه الا ما اقدرهم الله عليه وملكهم اياه من الدعاء والتشفع فالاسنا د في كلام الناس من المجاز العقلي" (ص٥٥) وهذا تاويل حسن للتخلص من التكفير' وهو من قبيل احسان الظن بالمومنين ولكن حسن الظن هذا انما يتاتى فيمن لايرفض تاويل كلامه بذلك اما

من لا يرضي بهذا التاويل بنفسه كما هو واقع

من بعض الناس' فيما اعلم' فكيف يؤول كلا مه بما لا يرضى به هو؟

وبالتالئ فان هذا التاويل وان كان كافيا للكف عن تكفير القائل ولكنه هل يشجع على استعمال هذه الكلمات؟ كلا! بل يمنع من ذلك تحرزا من الابهام والتشبه على الاقل كما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استعمال لفظ "عبنى" للرقيق لكونه موهما فالواجب عندى على من يلتمس التاويل فالواجب عندى على من يلتمس التاويل ليؤلاء القائلين ان يصرح بمنعهم عن ذلك لئلا يشجعهم تاويله على استعبال الكلمات يشجعهم تاويله على استعبال الكلمات الموهمة فان من يرعى حول الحملى اوشك ان يقع فيه ومثل ذلك يقال في كل توسل بصورة نفاء وباطلاق "مفرج الكربات" و "قاضى نفاء وباطلاق "مفرج الكربات" و "قاضى

۵: ---قد ذكر المؤلف حفظه الله ان البدعة
على قسمين: حسنة وسيئة فينكر على الثانى
دون الاول وان هذا التقسيم صحيح بالنسبة
للمعنى اللغوى لكلمة البدعة وبهذا المعنى
استعملها الفاروق الاعظم رضى الله تعالى عنه

الحاجات" على غير الله سبحانه وتعالى-

حين قال": نعمت البدعة هذه" واما البدعة بمعناها الاصطلاحي فليست الاسيئة وبهذا المعنى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "كل بدعة ضلالة".

٢: -- لقد كان المولف موفقا في بيان الخصائص النبوية حيث قال: والانبياء صلوات الله عليهم وانكانوا من البشر ياكلون ويشربونيس وتعتريهم العوارض التي تمرعلي البشرامن ضعف وشيخوخة وموت الاانهم يمنازون بخصائص ويتصفون باوصاف عظيمة جليلة هي بالنسبة لهم من الزم اللوازم الخ"-(س/٣٤) ثم ذكر عدة خصائص الانبياء ولاسيما خصائص النبي الكريم صلى الله عليه وسلم لئلا يزعم زاعم انه عليه السلام يساوى غيره في الصفات والإحوال والعياد بالله والحق ان خصائصه صلى الله عليه وسلم فوق ما نستطيع ان تنصوره ولكننا تعتقد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجل من ان نحناج في اثبات خصائصه الى الروايات الضعيفة فان خصائصه الثابتة بالقرآن والسنة الصحيحة

اكثر عددا واعلى منزلة واقوى تاثيرا في القلوب من الخصائص المذكورة في بعض الروايات الضعيفة مثل ما روى انه لم يكن له ظلى في شمس ولا قمر فانه رواية ضعيفة عند جمهور العلماء والمحلثين

ك: ----يقول المولف سلمه الله تعالى "ان الاجتماع لاجل المولد النبوى الشريف ما هو الا امر عادى وليس من العبادة في شيئي وهذا ما نعتقده وندين الله تعالى به" ثم يقول: " ونحن ننادى بان تخصيص الاجتماع بليلة واحدة دون غيرها هو الحفوة الكبرى للرسول صلى الله عليه وسلم".

ولاشك ان ذكر النبى الكريم صلى الله عليه وسلم وبيان سيرته من اعظم البركات وافضل السعادات اذا لم يتقيد بيوم او تاريخ ولا صحبه اعتقاد العبادة في اجتماع يوم مخصوص بهيئة مخصوصة فالاجتماع لذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الشروط جائز في الاصل لايستحق الانكار ولا الملامد

ولكن هناك اتجاها آخر ذهب اليه كثير

من العلماء المحققين المتورعين وهو ان هذا الاجتماع وان كان جائزا في نفس الامر غير ان كثيرا من الناس يزعمون انه من العبادات المعتمودة او من الواجبات اللينية ويخصون له اياما معينة على ما يشوبه بعضهم باحتفادات واهية واعمال غير مشروعة ثم من العمب على عامة الناس ان يراعوا الفروق المقيقة بين العادة والعبادة.

فلو ذهب هؤلاء العلماء نظرا اليه هذه الا مور التي لا ينكر اهميتها الى ان يمتنعوا من مثل هذه الاجتماعات رعاية لا صل سد النرائع وعلما بان درء المفاسد اولى من جلب المصالح فانهم متمسكون بدليل شرعى فلا يستحقون انكارا ولا ملا مقد

والسبيل في مثل هذه المسائل كا السبيل في المسائل المجتهد فيها ' يعمل كل رجل ويفتى بما يراه صوابا ويدين الله عليه ولا يقوق سهام الملامة الى المجتهد الآخر

وبالحملة فان فضيلة العلامة المحقق السيد محمد علوى المالكي حفظه الله تعالى

ونفع به الاسلام والمسلمين على الرغم من بعض هذه الملاحظات نقع في هذا الكفاب كثيرا من المسائل التي ساء عند بعض الناس فهمها فاتى بمفاهيمها الحقيقة وادلتها من الكتاب والسنة فارجو ان يدرس كنابه يعين الانصاف وروح التفاهم لا يعماس الحدل والمراء واسال الله تعالى ان يوفقنا نحن وجميع المسلمين ان نكون قائمين بالسقط شهداء لله ولو على انفسنا انه تعالى سميع قريب مجيب الداعين وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا محمد وآله واصحابه اجمعين مفتى محمد تقى عثمانى خادم طلبه بدار العلوم كراتشي الم رئيس دارالعلوم كراتشي عثمانى رئيس دارالعلوم كراتشي الم رئيس دارالعلوم كراتشي

ال و عمیه

محسر (النبي (الامين، رافلي زَلْه راصحابه (جمعین رافعی) و دولي الامین، مرافلي زَلْه راضعابه (جمعین رافعی) اللی المدین کل من بنعم با جمعای اللی، اور مرم، علامه محقق جناب شخ السید محمد علوی مالکی، حفظہ الله ورعاه، نے خواہش ظاہر فرمائی ہے کہ ان کی کتاب "مفاهیم یجب ان تصحح" پر ہم اپنی رائے تقریظ کی صورت میں پیش کریں، وہ جس شریف علمی خاندان ہے تعلق رکھتے ہیں،

والعمسر الله ورب والعالميق والصلاة ووالسلاح يعلي سيرنا وموالانا

اس کی بنا پر وہ اپنی تصانیف میں ہم جیسوں کی تقریظ ہے بے

نیاز ہیں، ان کے والد این علم وفضل اور زہد و تقوی کی بدولت عالم اسلام میں معروف شخصیت کے حال تھے اور خود مصنف بحداللہ اینے والد گرامی کے جانشین ہیں۔ اس کئے ان کی بیہ خواہش درحقیقت ان کی تواضع فی الله علم اور طالبان علم سے ان بہرحال آئندہ سطور کی تحریر کا مقصد ان کی خواہش کی

کی محبت، اور ان کی طرف سے تلاش حق کی آئینہ دار ہے۔ يحميل بھي ہے اور ان کي دعاؤں کا حصول بھي، نيز جہاں اس

تحریر کا مقصد اپنی مسرت کو ظاہر کرنا ہے، کیونکہ کتاب کے اکثر مباحث کو دیکھ کر جمیں بہت مسرت ہوئی وہاں اس تحریر کے ذریعہ

کتاب کے بعض مباحث کے بارے میں اپنا تھرہ ظاہر کرنا بھی پیش نظر ہے۔ مؤلف نے اپنی کتاب میں جن مسائل کو موضوع

بحث بنایا ہے، بلاشبہ وہ نازک موضوعات ہیں، ان مباحث میں افراط وتفریط نے مسلمانوں کے اتحاد کو یارہ پارہ کرکے ان میں اختلاف وافتراق کی فضا کوجنم دیا ہے، جس سے آج ہرمؤمن کا دل دکھا ہوا ہے، ان مباحث میں ایسے افراد کی تعداد بہت کم ہے، جو اعتدال اور توازن کے ساتھ ان مسائل کو پر کھیں، ہر

بات کو اپنی صحیح جگہ پر رکھیں، اور افراط و تفریط سے بیچتے ہوئے انصاف كاراسته اختيار كرير_ ان مسائل میں اکثر مسائل وہ ہیں جو فروی بھی ہیں

اور نظریاتی بھی، ندان پر ایمان کا دار و مدار ہے، ند بید مسائل

اسلام اور كفرك درميان حد فاصل كى حيثيت ركھتے ہيں، بلكه ان میں سے بعض مسائل تو وہ ہیں کہ ان کے بارے میں نہ قبر میں سوال ہوگا نہ حشر میں، نہ حساب و كتاب كے وقت ان كے بارے میں بازیرس کی جائے گی۔اگر کسی شخص کوعر بھران مسائل

کاعلم نہ ہوتو نہ اس کے دین میں کوئی کی آتی ہے اور نہ اس کے أيمان مي راكى برابر فرق آتا ہے، جيسے مثلاً يه مسئله كه حيات

برزخی کی کیا حقیقت اور اس کی کیا کیفیت ہے؟ اس جیسے مسائل محض نظرياتی اور فلسفيانه حيثيت رکھتے ہیں۔

لیکن کس قدر افسوس کی بات ہے کہ انہی جیسے مسائل

میں جب بحثیں کھڑی ہوجاتی ہیں اورطویل مناظرے کئے گئے تو یمی مسائل''وین کے اصلی مقاصد' یا''اسلام کے بنیادی عقائد'' مجھے جانے گے اور کتنے ہی لوگ ان جیسے مسائل میں تشدو کی راہ

اختیار کرکے اپنے مخالفین پر کفر، شرک اور گمراہی کے الزامات

عا کد کرنے گلے۔ بسااوقات اس انتہا پندانہ تنگ نظری کا یہ

خاصہ ہوتا ہے کہ وہ ان جیسے فروی نظریاتی مسائل میں تو بہت رجوش ہوتی ہے، گر اسلام کے اساس اصولوں پر جملہ آور ان قو توں کے مقابلہ میں چٹم ہوتی سے کام لے کر ان سے صرف نظر

کرلیتی ہے جو کھلی وہریت، مادر پدر آزادی ادر کھلی عربانی کو

کھیلانا، اور کفار واغیار سے درآ مدشدہ مکرات کوفروغ دینا حامق

اس ذہنیت کے بارے میں خاص توفیق کے ساتھ گفتگو کی ہے

برادرم جناب علامه سيدمحم علوي مالكي (حفظه الله) في

يول.

اور بیہ بات ثابت کی ہے کہ جو آدمی دین کی تمام ضروریات پر ایمان رکھتا ہوتو محض اس بنا پر اس کی تکفیر جائز نہیں کہ اس نے ان اختلافی مسائل میں کی ایک جانب کی رائے کو اختیار کرلیا ہ، جن میں علائے اسلام کے مابین شروع سے اختلاف رہا

بحرمؤلف نے ان فروی مسائل میں ہے بعض کا ذکر

کیا ہے، جن میں مسلمانوں کے درمیان اختلاف واقع ہوا، اور

پچھ لوگوں نے محض ان مسائل کی وجہ سے دوسروں کو کافریا تمراہ قرار دیا۔ان مسائل میں دعا میں وسلہ کا جواز ، نبی کریم علیہ کی قبراطهرکی زیارت کی نیت سے سفرکی اجازت، انبیا کرام، محابہ ؓ اور صلحاً کی نشانیوں سے بر کت حاصل کرنا، نبوت، بشریت اور

مؤلف نے ان جیے سائل میں جو درست موقف

اختیار کرلیا وہ بلاشبہ قرآن وسنت کے روشن دلاک، اور صحابہ اور

حیات برزخی کی حقیقت میں اختلاف جیسے مسائل شامل ہیں۔ سلف صالحينٌ كے تعامل سے ثابت ہے، مؤلف نے واضح دلاكل اور توی اسلوب کے ساتھ یہ بات ثابت کی ہے کہ جو محف دعا میں توسل کو جائز سمحتا ہو، یا انبیاً اور صلحاً کی باقی ماندہ نشانیوں کو باعث بركت جانتا مو، يا روضة اطهركى زيارت كو باعث ثواب عظیم سجھ کراس کے لئے سفر کرتا ہو، یا انبیاعلیہم السلام کے لئے قبروں میں الی حیات برزخی پر ایمان جو دوسروں کے مقابلہ میں كهيں زياده برهي موكى بياتو ايبالمحف كسي كناه كامجى مرتكب نبيس

چه جائیکه وه شرک یا کفر میں مبتلا مردانا جائے، چونکه به سب

باتیں قرآن وسنت کے دلائل سے ثابت ہیں، سلف صالحین کا ان برعمل رہا ہے، اور جمہور علمائے راتخین ہر زماند میں اس کے قائل رہے ہیں۔

اس طرح مؤلف نے اشاعرہ اور ان کی جانب سے صفات باری تعالیٰ میں تاویل کے مسلک پر بھی گفتگو کی ہے۔اس میں تو کوئی شک نہیں کہ سب سے بہتر سلامتی کا موقف تو وہی ب جے محدثین نے این اس قول سے تعبیر کیا ہے: "امووها بلا کیف" کین بلاکیفیت بیان کئے ان کے قاکل رہو، کیکن ببرعال تاویل کا وہ مسلک جے اشاعرہ نے تثبیہ کے بالقابل تنزید باری تعالی کے پیش نظراجتهادی طور پر اختیار کیا ہے وہ بھی ا یک جائز توجیہ ہے، جسے اشاعرہ نے محض عقیدہ توحید پر مکمل تمسک اور جیم کے شہات سے بینے کے لئے اختیار کیا، اور ب بھی ایک حقیقت ہے کہ متقدمین میں سے بہت سے ایے اکابر علاً نے اس مسلک کو اختیار فرمایا ہے، جن کے علم وفضل سے وہی محض انکار کرسکتا ہے جو یا جالل ہو، یا حقائق کا منکر، اس لئے ان اشاعرہ بر کفر و گمراہی کی تبہت نگانا یا انہیں اہل سنت کے دائزہ سے نکال کرمعتزلہ اور جمیہ کی صف میں لاکھڑا کرنا کیسے مِائز ہوسکتا ہے؟ ایعافنا اللہ س فالک

-''کیامعرض کے لئے اتنا کانی نہیں کہ وہ یہ کہہ دے

برادر مؤلف نے اس سلسلہ میں کنٹی انچھی بات کہی

کہ ان (علماً اشاعرہ) نے اجتہاد کیا تھا، جس میں ان سے تاویل

صفات کے مسئلہ میں چوک ہوگئی، اور بہتر بیہ تھا کہ وہ بیر راستہ اختیار نہ کرتے، بجائے اس کے کہ ہم ان پر بجی اور گراہی کی متبتیں لگائیں اور جو محض انہیں اہل سنت والجماعت میں سے سمجهتا ہواس پرغضبناک ہوں۔'' (ص:۳۹) ان جیے مسائل میں مؤلف سلمہ اللہ نے جو فکری

اس کتاب کے مطالعہ کے دوران بعض ایسے امور بھی

سامنے آئے جن کے بارے میں اپنا تھرہ پیش کرنا ضروری ہے

اور اس کا مقصد بھی ادائیگی مجت، جذبہ خیرخوابی نیز مؤلف کے عكم كى اطاعت كے سوا كچھ ادر نہيں ہے، وہ امور درج ذيل بين:

ا:....جن مباحث کے بارے میں مؤلف (حفظ الله)

نے گفتگو چھیڑی ہے، وہ مباحث نازک بھی ہیں اور انتہائی ورجه

کے حساس بھی ، ان مسائل میں افراط وتفریط کی بہت گرم بازاری

ہو پھی ہے، ان سائل میں کس ایک جانب کی اصلاح بعض اوقات دوسری جانب میں فساد پیدا کردیتی ہے، اور کسی ایک جہت میں بوری توجہ مرکوز کر لینے سے بھی بھی دوسری جہت کاحق بالكل ضائع موجاتا ہے، للبذا ان مسائل ميں تفتكوكرنے كے لئے

لازم ہے کہ وہ دونوں جانب کا پورا خیال رکھتے ہوئے انتہائی احتياط كو اپنائے تا كه اس كى عبارات خلاف حق ميں استعمال نه

مسلمان کشادہ قلبی اور وسعت صدر کے ساتھ اختیار کریں تو بہت سى الجھنيں دور موسكتى بين، اور مسلمانوں ميں تفرقه ڈالنے والى دشمن کی کوششوں پر پانی بھیرا جاسکتا ہے۔

راستہ اختیار کیا ہے بلاشہ وہ اعتدال کا راستہ ہے، جے اگر

چونکہ اس کتاب کا موضوع یہ ہے کہ ان لوگوں کے غلو

ير رد كيا جائ جو عام مسلمانون كو كافر قرار دية بي، يا ان لوگوں كومشرك قرار ديتے ہيں، جورسول الله عَلِيْظَة اور اولياً وصلحاً کے ساتھ محبت و تعظیم کا معاملہ کرتے ہیں، اس لئے بی فطری امر

ہے کہ کتاب میں ان دوسرے لوگوں پر تفصیلی ردموجود نہ ہو جو

تعظیم کے اندر ایسے غلو میں مبتلا ہیں، جس سے کتاب وسنت نے بھی منع کیا ہے اور علا شریعت بھی ہر زمانے میں اور ہر

، جگہاس پررد کرتے آئے ہیں، مگراس کے بادجود عارے خیال

مین موضوع کی اہمیت کے بین نظر یہ بات ضروری تھی کہ اس جانب بھی توجہ دی جاتی او۔ چاہے مختصراً ہی سہی، مگر ان لوگوں پر ضرور رد کیا جاتا جو اس نظیم میں ایبا غلو کرتے ہیں جو کم از کم

موہم شرک ضرور ہوجا تا ہے۔

المام في محسوس كياكه بعض ابم مسائل مي الن ابتل ے کام لیا گیا ہے کہ جس سے لوگوں کو غلط فنی ہو علی ہے اور وہ اس سے خلاف مقمود پر استدالل کرتے ہوئے (ان مجل عمارات كى اينے فاسد نظوات كے لئے استعال كرسكتے ہيں۔ ان مساكل میں سے ایک "علم غیب" کا مسلہ ہے جس پر مولف حدد الله

مت تیزی سے گزر مے ہیں۔ انہوں نے اتا و ذکر کیا کہ علم فیب الله سحلنہ وتعالی کے لئے (فاص) ہے مراس کے فورا بعد لکما: " یہ بات ثابت ہے کہ اللہ تعالی نے اسینے نی کو خیب کابو

حميه سكملا تماوه سكملوا اورجو دينا تماده ديديا-"

(4UP)

یہ بلت تو حق ہے جس سے مولف کی مراویہ ہے کہ اللہ

سمانه وتعالى نے اپنے نى كريم مكتف الله الله الله وى انباء الليب

صور متنفظ المناتجة كى جانب اس نسبت ير اكتفا نس كرت بلكه وه

مرا مناً يه بات كت بي كه حضور متنفظ الله عالم الغيب تع اور

اسی قیامت تک کا جمیع ماکان وما یکون (جو کچ موچکا

اور بو کچھ ہونے والا ہے) کاعلم محط حاصل تعلد ہمیں ور ہے کہ

مولف کابیر اجمل کمیں اس نظریہ کا دہم نہ پیدا کردے جس کی جمهور

علما الل سنت ترديد كرتے ملے آئے ہيں۔

سوای طرح مولف نے نی کریم مستفظی کے بارے میں

"بے فک وہ وارین میں زندہ ہیں' ابنی امت کی مطرف

مسلسل متوجہ بیں' امت کے معالمات میں اللہ کے تھم سے تقرف

فراتے میں امت کے احوال کی خرر کتے میں۔ آپ کی امت کے

ورود برعنے والوں کا ورود آپ متن من کہا جاتا ہے اور ال

فاہر تو یک ہے کہ تفرف سے مولف کی مراد تفرف کی ا

مطلق نمیں اور نہ امت کے اثوال سے باخررہے کامطلب بیہ

کی کثیر تعداد کے باوجود ان کاسلام آپ کک پنچا رہتا ہے"۔

تحريه فرملا ہے:

كي أيك بدى تعداد عطا فرمائي- ليكن بعض لوك ان انباء الغيب ك

کہ آپ کو تمام بزئیات کا علم محیط حاصل ہے۔ کیونکہ ایبا سمجھنا بالكل باطل بمي ہے او اہل السنت والجماعت كے عقائد كے خلاف ممی۔ بظاہر مولف کی مرادیہ ہے کہ آپ کے لئے بعض جزئی تعرفات الموم سے ثابت بیں جیاکہ خود مولف نے مثل میں ملاة وسلام كا پيش مونا اور آپ كا جواب دينا ذكر كيا ہے۔ ليكن ہمیں ڈر ہے کہ یہ تعبیر مجی خلاف متصود کا دہم پیدا کرتے والی ہے

اور دوسری جانب کے بعض غلو پند افراد اس کو اپنا مشدل بناسکتے

س ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ مولف نے یہ موقف بمتر افتیار کیا ہے کہ سمی محمی مسلمان کی بحفیر میں یوری اختیاط لازم رکھی جائے اور جب تک سمی مسلمان کے کلام کامیح محمل ممکن ہو یا کم از كم اس كے كلام كا ايها مطلب مراد لينا مكن موجو اسے كغرے

بياآ ہو حتى الامكان اس كى تحفيرنه كى جائے۔ ليكن (يه بات محوظ

رہنی جاہے) کہ سمی مسلمان کی تحفیر کرنا اور بات ہے اور مسلمان کو باطل کلمات یا موہم کلمات سے روکنا دوسرا معللہ ہے، تحفیر میں تو

احتیاط یہ ہے کہ جب تک ممکن موسکے تحفیرے سے اجائے کین

دو مرے معالمہ میں احتیاط عی ہے ہے کہ ان کلمات کے استعال سے بإكليه روكا جلسك

مولف نے اس سلیلے میں لکھا ہے:

" کمنے والے کا بیر کمنا کہ اے اللہ کے نبی مجھے شفا دیدے اور میرے قرض اوا کردے اگر فرض کرلیا جائے کہ کمی نے ہی کما تو

بھی اس کی کی مراد ہوگی کہ اے ہی آب شفاء کے لئے سفارش فرادیں اور میرے قرض کی ادائیگی کے لئے دعا فرادیں اور میرے معللہ میں اللہ تعالیٰ کی جانب توجہ فرائیں' تو انہوں نے حضور منتفل الله الله عرف وي چزطلب كى ب جس ير الله تعالى نے آپ کو قدرت دی اور مالک بنایا ہے لیعنی دعاء اور سفارش تو عوام کے کلام میں یہ اساد مجاز عقلی کے قبیل سے ہے"۔ رس ۵۵) تحفرے بینے کے لئے یہ اچھی تاویل ہے اور یہ مومنین کے ساتھ حسن ظن رکھنے پر منی ہے محرب حسن ظن وہیں کام دے سکتا ہے جمال قائل خود اینے کلام کی اس آلویل کو ردنہ کر آ ہو لیکن آگر کوئی قائل اس تلویل کو بذات خود قبول نه کرنا مور جیسا که جارب علم کے مطابق بعض حضرات کا بھی حال ہے تو پھراس کے کلام کی وہ ہویل کیے مکن ہے جس پر وہ خود راضی شیں۔ مزید برآل سے ماویل آگر اس قائل کو تحفیرے بچاہمی لے تو کیاان جیے کلمات کے استعال کی حوصلہ افزائی کی جاعتی ہے؟ مركز نس ' بلکہ ان جیے کلمات سے اس قائل کو روکا جائے آکہ ایمام شرک اور مشرکین کے ساتھ تثبید کم از کم پیدانہ ہو۔ اس کی مثل یہ ہے کہ رسول الله مَنْفَا الله الله عَنْفَا الله عَنْفَا الله عَنْفَا الله عَنْفَا الله عَنْفَا الله عَنْفَا

کو "عبدی" کنے سے صرف اس لئے منع فرمایا کہ یہ لفظ موہم تحل (رواه مسلم- محكوة المسابح ص ٢٠٠٧) اس لئے مارے خیال کے مطابق جو مخص ان قائلین کے کلام میں تلویل کا خواہش مند ہو اس پر واجب ہے کہ وہ صراحتا

انہیں اس جیے کلام سے روکے آکہ موہم شرک کلملت کے استعل کی حوصلہ افزائی نہ ہو اس لئے کہ جو مخص حی (سرکاری چراکلہ) کے گروچرا آہے اس کے حی میں طلے جانے کا امکان بت عالب ع- (اشارة الى الحديث الذي اخرجه الشيخان وفيه "ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام اكراعي يرعى حول الحمى يوشك ان يرتع فيه الا وان لكل ملك حمى إلا وان حمى الله محارمد (مشكوة

المصابيح ص٢٣١) اس طرح بروہ نوسل جس میں الفاظ ندا افتیار کے جائیں یا غيرالله ك لئ "مفرج كروبات" يا "قاضى الحاجات" جي الفاظ استعال كئے جائيں اس تھم ميں داخل ہيں۔

۵-مولف (مغد الله) نے ذکر کیا ہے کہ بدعت کی دو فتمیں ہیں حسنہ اور سینہ و مری متم محرب مربلی نہیں۔ بدعت کے لغوی معنی کے اعتبارے یہ تقتیم می جے اور سیدناعمر فاروق رمنی اللہ عنما نے ایے معروف قول "نعمت البدعة

هذه" (رواه البخاري- مكلوة المسائح ص١٥) مين برعت كو اس لغوى معنى من استعل كيا بـ ليكن برحت أكر اين معنى اصطلاحي میں لی جائے تو وہ سینہ عی سینہ ہے اور اس لئے رسول اللہ صلی الله عليه وسلم في فرمايا بركل بدعة ضلالة" (رواه سلم علوة المعانع م ٢٤) يعني جريد عت ممراي ب-

۲۔ مولف نے بنونتی خداوندی ابن کتب میں خصائص نبویہ

كابعى ذكر كيا اور فرملا:

"انبیائے کرام علیم اللام آگرچہ انسانوں میں سے ہوتے یں کماتے اور پیتے ہیں اور ان بر بھی دو تمام عوارش پیش آتے يں جو باقى انسانول كو پيش آتے ہيں۔ كزورى برحلا موت وغيرو مروہ ای بعض خصوصیات کے ذریعہ عام انسانوں سے متاز ہوتے ہیں اور ان جلیل القدر عظیم الشان صفات کے حامل ہوتے ہیں جو ان کے حوالہ سے لازم وطروم کی حیثیت رکھتی ہیں"۔ پر مولف نے انبیاے کرام علیم السلام اور خصوصا نی ية بلت نه آجائ كه العياذ بالله حضور مُتَعَلِّمَة الله مفات اور احوال میں دوسرے عام انانوں کے برابر ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ حضور منتفاق الما کے خصوصیات امارے تضورات سے مجی کہیں بالاتر میں ملین ساتھ ساتھ ہم یہ بھی اعتداد رکھتے ہیں کہ آپ کی ذات مبارک اس سے بالات ہے کہ ہم ضعیف روایات سے آپ کی خصوصیات ثابت کریں۔ اس لئے کہ قرآن کریم او احادیث محید ے آپ کی جو خصوصیات ثابت شدہ میں وہ تعداد میں بھی زیادہ میں اور فضيلت م مجى نيز قلوب انساني من ان كي تاثير دوايات ضعفه سے ابت ہونے والی خصوصیات کے مقابلہ میں کمیں زیادہ قوی ہے۔ مثلاً کتب میں ذکر کردہ یہ روایت کہ آپ کا سایہ مبارک نہ

تھا جہور علا اور محد مین کے نزدیک ضعیف ہے۔ 2-مولف سلمه الله لكعي بين:

ومولد نبوی شریف کے لئے اجتمات عادت ر منی ایک معالمہ ہے اس کا عبادت سے کوئی تعلق نہیں ' ہم اس کا اعتقاد رکھتے ہیں اور فیمابینناوبین اللهای کاکلی "-

برآم لكية بن :

"ہم اعلان کرتے ہیں کہ صرف ایک رات کے ساتھ اجماع کو مخصوص کرلینا نی کریم مشتر این ایک کے ساتھ بوی بے وفائی ہے۔ (س ۲۲۵)"

اس میں کوئی شک نیس کہ نی کریم مشرق کا ذکر مبارک اور آپ کی سرت مبارکه کابیان انتمائی بابرکت اور باعث

سعادت عمل ہے جب کہ اسے کی خاص دن یا خاص تاریخ کے ساتھ مقیدنہ کیا جائے 'اور یہ بھی اعتقادنہ ہو کہ کمی خاص دن میں

كى خاص بيئت كے ساتھ اجتماع كرنا عبادت ہے۔ ان شروط كالحاظ ر کتے ہوئے رسول الشر متن اللہ اللہ کے ذکر مبارک کے لئے اجماع

فی نفسہ جائز ہے جو انکار یا ملامت کا مستحق نہیں۔

لیکن پہل ایک اور نقطہ نظرے جے محقق اور اہل تقوی علا کی ایک بدی جماعت فے افتیار فرمایا اور وہ یہ کہ یہ اجماع خواہ فی

نف جائز ہو لیکن بت سے لوگ اسے عبادات مقصورہ یا واجبات دینیه مں سے سجھتے ہیں اور اس کے لئے مخصوص ونوں کو متعین کیا جاتا ہے اور محراس میں غلط اعتقادات اور ناجائز افعال کا ارتکاب کیا جاتا ہے 'مزید برآل عام لوگوں سے بد توق ر کھنا کہ وہ عادت اور عباوت کے ورمیان دقیق فرق کا خیال رکھیں کے بوا مشکل ہے'

کیا جاسکا اگر ان متی علا کرام نے یہ موقف افتیار فرمایا که سد

ذرائع اور جلب مصالح پر دفع مغاسد کو مقدم رکھنے جیسے اصولوں کی منا ير ان جيے اجماعات سے ركنائى ضرورى ب تو يقينا ان كا موقف ولیل شری یر من ہے اور ان یر انکار وطامت بھی ہر گز جائز نہیں۔ ان جیے مسائل میں دی رات درست ہے جو مجتد نیہ مسائل میں اختیار کیا جاتا ہے کہ ہر آدی اپنے عمل اور فتوی میں وہ راستہ افتیار کرے جو اس کی نگاہ میں درست ہے اور جس کا وہ فَيمابينه وبين الله جواب وه موكا اور اس جائے كه وو مرك اجتلوی موقف کے قائل حفرات پر ملامت کے تیر برسانے سے

کریز کرے۔ ظامہ یہ کہ ہم نے ندکورہ تبمرہ میں جو گزارشات پیش کی بن ان کو الحوظ رکھتے ہوئے محترم جناب علامہ محقق البید محمد علوی الماكل (معد الله ونفع به الاسلام والمسلين) في الي كتاب مي ان بت سے ولائل کو منتم کیا ہے جن کے سیحنے میں لوگول کو غلطی ہوتی ہے۔ مولف نے ان کا حقیق مفہوم کتاب وسنت کے والا کل کی

روشی میں ذکر کیا ہے۔ ہم امید کرتے ہیں کہ ان کی کتب خاصت اور مخافت کے جوش کے بہلئے انساف کی آگھ سے مفامت کی فضا بُن برحی جائے گ۔ اللہ تعالی سے دعا ہے کہ وہ ہمین اور تمام مسلم انول کو اس کی توفق عطا کرے کہ ہم اللہ تعالی کے لئے حق کی موانی دیے

ہوے انعاف قائم کرنے والے بیں آگرچہ ہمارے اپنے ظائف ہی کون نہ ہو۔ انہ تعالٰی سمیع قریب مجیب الداعی وصلی الله تعالٰی علی سید نا ومولانا محمد وآله واصحابه اجمعین۔

المفتى محمد رفيع العثمانى محمد تقى العثمانى رئيس جامعة دار العلوم كراتشى خادم الطلبة بدار العلوم كراتشى"

یی قصہ مولانا محر مالک کاند حلوی کے ساتھ ہوا کہ ان کو بھی آیک رات کی مسلت ملی چونکہ ان کو کتاب کے اصل ہوف سے پہلے ہی سے آگاہ کردیا گیا تھا آگہ یہ کتاب بھیر کرنے والے سلمی متشددین کی اصلاح کے لئے کھی گئی ہے اس لئے انہوں نے ای نقطہ نظر سے سرسری دیکھا اور راتوں رات تقریقا کھی کر مہم ناشتہ پر آپ کے حوالہ کردی مرح م ذارہ ہوتے اور متازع فیہ نکات کے بارے میں ان سے رحوع کیا جاتا تو ان کی رائے مولانا محر تقی صاحب سے مختف نہ ہوتی ہیں بزرگوں نے مولانا مرح م کی بھرپور تقریقا و کھے کر ان کے احرام میں کتاب کو پر سے کی ضرورت نے مولانا مرح م کی بھرپور تقریقا و کھے کر ان کے احرام میں کتاب کو پر سے کی ضرورت بی سے بار علما کی انہ ہوگی۔ بی نہ سمجی مدید کہ ایک بردگر سے انہی طرف سے احدالة اور بیس بزار علما کی جانب سے نیابنا صلو کردیا۔ یہ شاید آئی نوعیت کی منظر اور بے نظیر مثل ہوگی۔

 ہو" یہ ایک منتقل اور تغمیل طلب موضوع ہے ، تاہم یہ ناکارہ اتناعرض کردیا کانی سمجت ہے کہ اس ناکارہ کے خیال میں "مقعود رسالہ" بی محل نظرہے ، جن حضرات نے ہمارے اکابر قدس اللہ اسرارہم کے خلاف فتوے لگائے (اور جن کا سلسلہ آدم تحریر پوری مدت وشدت کے ساتھ جاری ہے) ان کو اس سے باز رکھنے کی کوشش کی جاتی نہ کہ ہمارے اکابر کے ماشیہ برداروں کو "ودوالو تدھن فیدھنون" کی راہ پر والے نہ کہ ہمارے اکابر کے ماشیہ برداروں کو "ودوالو تدھن فیدھنون" کی راہ باتی کیا والے کی کوشش کی جاتی کو اللہ برعت کو لئل سنت منوانے کی راہ افتیار کی جاتی کیا ہمارے "اکابر کامسلک ومشرب" کی تھا؟

ام : --- جناب صوفی محر اقبال دام اقباله 'کے بارے میں اس ناکارہ نے سائی روایت نقل کری تھی کہ وہ جناب سید علوی سے بیعت ہو گئے ہیں 'میں آنجناب کا ممنون ہوں کہ آپ نے اس کی اصلاح فرادی کہ سید علوی تو کسی کو بیعت بی نہیں کرتے "البت بیہ صحح ہے کہ انہوں نے حضرت صوفی صاحب کو سلسلہ شاؤلیہ میں اجازت وظافت دی ہے " افتیاں بلفظ کم الشریف جن صاحب نے مجھ سے نقل کیا تھا عالماً انہوں نے فلافت واجازت بی کو بیعت کرنے سے تجیر کردیا ہوگا ' انہوں نے فلافت واجازت بی کو بیعت کرنے سے تجیر کردیا ہوگا ' بیرطلی اس اصلاح پر جناب کا ته دل سے ممنون ہوں ہموالی کو اس ناکارہ کی تقریع اب بھی صحح ہے ' یعنی شخ علوی سے حضرت صوفی صاحب کی ہم مشہلی وہم رکھی' لور ان کے مسلک ومشرب کی اشاعت کا جذب۔

2: ------ حفرت مولانا عزيز الرحمان كے مسترشد كانوث كه "بي حفرات تبليق جماعت كے فلاف و بن يتات بين المحامت كے فلا فنى قرار ديا ہے كونكه "حفرت موصوف كے بزاروں مريد اس كام بيں كھے ہوئے بين بل البت بيد بات برحق ہے كه بعض افراد وعناصر كى ضرور بخالفت كرتے ہوں كے، جنول فضائل درود شريف كو

تبلینی نساب سے نکالا" جلے یہ غلط منی ہی سی الله تعالی کرے کہ ہمارے جنخ نور الله مرقدہ کے لوگوں میں کوئی اس مبارک کام کی مخالفت کرنے والا نہ ہو' حضرت موصوف کو بھی اس غلط فنی سے جو ان کے مرید کو ہوئی رنجیدہ نہ ہونا جاہے کہ بقول عارف :

فراوال نثود تیرو به سک عارف کہ برنجد نکک آب است ہنوز

٢ : _____ آنجاب نے می علوی کا ہمارے اکابر خصوصا ہمارے می نور اللہ مرقدہ ك ساته والهاند تعلق بحت عى تفعيل ك ساته زيب رقم فرمايا ب اور برطوعت ك

ساتھ ان کے تعلق کی تردید فرائی ہے اور برطوی ماہنامہ سے "حق جاریار" میں جو کے نقل کیاہے اس کی بعرور تغلیط فرائی ہے اس سے اس ناکارہ کو بہت ہی انشراح

موا و فجزاكم الله احسن الجزاء يوكد قاضى مظرحين صاحب اس ناكاره كي طرح سید علوی کے حالات سے واقف نہیں موں کے اس لئے ان کا برطوی

پہر "جمان رضا" پر اعماد کرکے ان کو برطوی قرار دیا ایک فطری امر تعلد اس لئے ان کو (اور ان کی تعلید میں اس ناکارہ کو) تو معدور سجمتا جاہے " "جمان رضا" کا یہ برجہ فروری ۱۹۹۴ء میں شاکع ہوا' جس میں بدے وحرالے سے سید علوی کو برطوی ثابت کیا گیا اورے تین سال کے عرصہ میں شیخ علوی کی جانب ے یا ان کے مداوں کی جانب سے کوئی تردید نہیں آئی' نہ کسی وضاحت کی

زمت کی می ' پر سید علوی کے رسلہ "حول الاحتفال بالمولد النبوی

الشريف" كاترجم بطوى ملقه كى جانب سے وميلاد مصطفى" كے نام سے شائع كيا جانا ہے اومر ان كى كتاب كا ترجمہ "اصلاح معاليم" كے نام سے مارے سلف آیا ہے جس میں متازع نیہ سائل میں مصنف کا جھکاؤ برطویت کی طرف نظر آیا ہے 'جبکہ "جہان رضا" میں ان کا نظرہ بلا خوف تردید نقل کیا جاچکا ہے کہ "سیدی علامہ احمد رضا خان فاضل برطوی کو ہم ان کی تقنیفات و تعلیقات کے ذریعہ جانتے ہیں 'وہ الل سنت کے علامہ شے ' ان سے محبت کرنا سی ہولے کی علامت ہے اور ان سے بخض رکھنا الل بدعت کی نشانی ہے "۔ اور یہ کہ " کی علامت ہے اور ان سے بنفس رکھنا الل بدعت کی نشانی ہے "۔ اور یہ کہ " سید علوی کو فاضل برطوی کے خلیفہ ضیاء الدین قادری سے 'جو معمر ترین بزرگ سے ' اور جن کی عمر سو سال سے ذائد ہے ' تمام سلاسل میں اجازت وخلافت حاصل ہے"۔

ان تمام امور کو پیش نظر رکھ کر انصاف کیجے کہ ایک خالی الذہن آدی کو جناب مستف کے بارے بیل کیا رائے قائم کرنی چاہئے؟ جناب قاضی مظر حیین صاحب پر خامو نے بجلے ہونا یہ چاہئے تھا کہ خود شخ علوی ماکی کی جانب سے "جمان رضا" کی مندرجات کی تردید کرلوی جاتی اور انتساب الی البریلویت سے اظہار برات کراویا جاتا جب تک بید نہ ہو جس یا آپ اس کی بزار تردید کریں اس کی کیا قیمت ہے؟ تین مثل سے علی رؤس الاشاء اعلان کیا جارہا ہے کہ وہ بریلوی ہیں اور جناب شخ اپنے سکوت سے اس پر مرتقد ہی جب فرارہ ہیں "آپ کی تردید کو کون مائے گا؟ اس سکوت سے اس پر مرتقد ہی جب نیل برات کرانی ہے تو خود انمی کی جانب سے لئے اگر بریلویت کے انتساب سے ان کی برات کرانی ہے تو خود انمی کی جانب سے برات کا اعلان کرائے 'اگر شخ علوی کی حیات میں یہ کام نہ ہوا تو نہ صرف یہ کہ برات کا اعلان کرائے 'اگر شخ علوی کی حیات میں یہ کام نہ ہوا تو نہ صرف یہ کہ براگوں (قبلہ صوفی صاحب نید مجرہ) برزگوں (قبلہ صوفی صاحب نید مجرہ) برزگوں (قبلہ صوفی صاحب نید میں نہ ڈالیس کہ "یہ تیوں حضرت شخ ہی اکی بریلوی کے برات کو بھی یار لوگ اس لیسٹ میں نہ ڈالیس کہ "یہ تیوں حضرت شخ ہی اکی بریلوی کے ماتھ نشین دراصل دیوبندی نما بریلوی شخ اس بنا پر دیوبندیوں کو بریلویوں کے ماتھ طاحہ نشین دراصل دیوبندی نما بریلوی شخ اس بنا پر دیوبندیوں کو بریلویوں کے ماتھ

متحد ہوجانے کے دائی تھے 'الذا دیو بندیوں کے مقابلہ میں بریلوی فرجب برحق ہے "۔
یہ مرف فدشات نہیں بلکہ آپ حفرات کی دعوت اتحادی بریلوی صاحبان نے ایسے شوشے چھوڑنے شروع کردئے مور ایام کے بعد نہ جانے اسکو کیا کیا رنگ دیا جائے گا الفرض جناب کی یہ وضاحتیں ہم فدام کے تو سر آ کھوں پر 'آمناوصدفنا 'لیکن جب تک آپ فود جناب شخ علوی ماکلی کی جانب سے بریلویت سے اظمار برائت نہیں کراتے اور خصوصا اس فقرے سے جو فاضل بریلوی موالنا اجمد رضا فان کے بارے میں "جمان رضا" نے ان سے منوب کیا ہے تب تک مخالفوں پر جمت نہیں قائم میں "جمان رضا" نے ان سے منوب کیا ہے تب تک مخالفوں پر جمت نہیں قائم ہوگی 'اور وہ برابر یہ کئے رہیں گے کہ فروری ۱۹۹۷ء میں چنخ موصوف کے بریلوی ہونے کا مدلل اعلان کیا گیا 'لیکن چنخ نے فود فاموشی افتیار کرکے اس کی تائید کردی ' ہونے کا مدلل اعلان کیا گیا 'لیکن چنخ نے فود فاموشی افتیار کرکے اس کی تائید کردی' اس کے بعد دو سروں کی وضاحت اور عذر معذرت کا کیا اعتبار ؟

آخریس گزادش کرنا ضروری سجمتا ہوں کہ اگر میرے کمی لفظ سے قبلہ صوفی صاحب کی موانا عزیز الرحمان صاحب کی آپ کی یا کسی اور کی ول آزاری ہوئی ہو اس سے بعمد ندامت غیر مشروط معانی کا خواستگار ہوں 'جن الیے الفاظ کی نشاندی کردی جائے شان وہی کے بعد ان کو قلم زد کردوں گا طفاً کمتا ہوں مجھے نہ ان بردگوں سے پرخاش ہے نہ کدورت ' بلکہ جیسا کہ پہلے بھی لکھ چکا ہوں ان کو اپنے بردھا افضل جانا ہوں۔

جمل تک شخ علوی کی کتاب "اصلاح مفاجیم" کا تعلق ہے وہ آپ کے عرب ماحول میں مفید ہو یا نہ ہو ، محر ہمارے یہاں کے ماحول میں مفید ہونے کے بجائے معز ہے ، کاش کہ اسے یہاں شائع نہ کیا جا آلہ

ہنجناب نے ایک بزرگ کامقولہ نقل فرمایا ہے کہ لد هیانوی کو بھی کسی نے بھڑکلویا ہے' یوں تو اس فقرو کی کوئی اہمیت نہیں' بے چاری مٹی پر ہزار جوتے رسید کردو' اس کو شکایت نمیں ہوگی' تاہم یہ عرض کردیتا ہے جانمیں ہوگا کہ مجھے میرے اکابر کے تقدس نے بحر کلیا تھا ابقول عارف روی۔

> مخفتكوئ عاشقل درامر جو حش عشق است نے ترک ادب

جن "اكابر" ك انتساب سے جارى دنيا و آخرت وابسة ب ايك طبقد ان كى عزت وحرمت سے کھیل رہا ہو اور ہم بالواسطہ یا بلاواسطہ ان کے پلڑے میں اینا وزن وال رہے ہوں تو مجھ الی مٹی کے لئے بعر کنالازم ہے اپ یا آپ کے محرم بررگ اس بارے میں جو رائے بھی قائم فرمائیں آپ کاحق ہے'

ربنا اغفرلنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولاتجعل في قلوبنا غلا

للذين آمنواربناانكرؤفرحيم

والسلام

محربوسف عفاالله عنه

كراجي

(٣)

مولانا زرولي خان كاخط

"محرم و مرم حضرت مولانا محر بوسف صاحب لدهمیانوی زیدت معالیکم السلام عليكم ورحمته الثد وبركلت

الله كرے مزاج سامى تخير موں آ نجاب كا بلاد عرب كے مشهور اور محقق عالم فيخ محرطوی ماکل پر تبمرہ اور ان کی کتاب مفاہیم اور اس کے ترجمہ اصلاح مفاہیم پر مبسوط تبعره نظرے کزرا تبعرہ خاص کلصانہ مرحد درجہ غیرناقدانہ اور غیرمخاط ہے کونکہ موصوف کی صرف ایک کتاب بلکہ اس کے ترجمہ کو دیکھ کر انسیں بریلوی او رضا خاتی

سجمنا كم ازكم مارك بزركول كا اور آب جيد دانش مندشامكار لكف والى شكن کے لائق شیں یہ ویکھ کر صد درجہ جیرت ہوئی کہ تبعرہ نگار کو شیخ علوی اور ان کی مطبوعہ اور متداول کتب کے بارے میں معلومات نہیں ہیں یا ان کے تبمرہ میں کوئی كام نسي لياكيا عضرت اقدى قاضى مظهر حيين صاحب دامت بركاتهم بوجوه بم سب کے مخدوم اور کریم بزرگ میں محران کی تحریر اور مزاج اقدس کی پر تشدد جوالنول میں میمی بھی این میر وزیر ہوجاتے ہیں۔ حضرت والا بی کے فاصلانہ قلم سے قافلہ حق کے سلار محود الملتہ والدین حضرت اقدس مولانا مفتی محمود صاحب رحمتہ اللہ علیہ کے خلاف احتجاجی کمتوب بنام مولانا مفتی محمود جیسے سوہان روح رسالہ شائع ہوا ہے جس کے بادے میں معرت مولانا مفتی احمد الرحمان صاحب سے محفظو کرتے ہوئے حعرت مولانا مفتی محمود صاحب في فرمايا تفاكه بم الل باطل سے مقابله كرتے بين تو مفلد تعالی کامیاب ہوتے ہیں لیکن اپنے جو پیچھے سے چمرا محوضیتے ہیں تو اس سے چلا نسي جالد حعرت قاضي صاحب كا اخلاص تدين منصب احقاق حق وابطال باطل بم جیے خوردہ نلائق و کیا اکار ملحاکے ہل مسلمہ ہیں مرمسلسل ردوقدح کے میدان نے شایدان کی تحریر میں کھ اس طرح کی شدت بھی پیدا فرائی ہے آپ نے اپنی ہوری تحرر کی اساس و بنیاد حضرت قامنی صاحب کے اعشاقات جو مبتدعین کی جالمانہ اور مقلوب حکایات یر مشمل ہے رکمی ہے ، میرے خیال میں شیخ علوی کی کملب آپ نے دیمی بی نیس جس میں انہوں نے مدث کیر حضرت اقدس الشیخ السد محر بوسف بوری کے ساتھ ابنا شرف ملد بخاری و تندی میں اور حضرت مین الحدیث مولانا ذکریا

صاحب عيد موطا المم مالك اور سنن الى واؤو ميل بلكه مجع مسلم ميل بعى اور حعرت مولانا مغتی محد شغیع صاحب اور و بگر اجله علما دیوبند سے ابنا شرف تلمذ کا ذکر فرمایا ہے۔ من كاب كانام الطالع السعيد المنتخب من المسلسلات والاسانيد"

ب نیز میخ علوی جامعہ از ہر جانے سے پہلے جامعہ اسلامیہ (مدرسہ عربیہ) میں سال دو پڑھ کچے ہیں اور اس کا والهانه عقیدت و محبت بحرا تذکرہ وہ اپنے حضرات میں اور عالس مي كرت رجع بين عضرت فيخ الحديث صاحب" في "آب بين" وغيره مي ان کا محبت بعرا بریاد اور ان پر اعتاد کا اظهار فرایا ب باشبد فیخ علوی مارے علا دیو بند کی طرح محدثات مرسومه میں مشدو نسیں ہیں لیکن وہ رضا خانی یا بریلوی یا بدعتی بر كز نهیں ہیں' انعقاد میلاد کا مسلہ خود اجلہ محدثین اور سید الطائفہ حضرت حاجی صاحب ً بلکہ لوائل عمر میں خود محیم الامت کے بال بھی رہا ہے علما کو وسیع علم اور بسیط معلوات کے ساتھ کچھ علاقائی مسائل کا بھی مجمی ساتھ رہنا ہو آ ہے جس میں خطا وصواب کا ایک پہلو غالب رہتا ہے خدانخواستہ اگر اس فتم کے تبحرے ہارے جانے پھانے اور معروف معتدین پر بغیر تحقیق اور چھان بین کے ہونے گلیس تو کمیں مولوی ہونس سمار خوری کی طرح شیخ ابو الوفاء افغانی اور اینے زمانے کے امام شیخ زاہد الكوثري جيے اكابر امت پر بدعتى كے احكام صادر نہ ہونے لكيس انجاب كے بارے میں تو مجمی ہم سوچ بھی نہیں سکتے تھے کہ آپ صوفی اقبال صاحب یا مولوی عزیز الرحمان صاحب كى جماعت تبلغ يا حفرت فيخ الحديث صاحب كى نسبت كريمه ك دد سری طرف ملتفت ہونے سے متاثر ہوکر اس قدر غیر مختلط تبعرہ فرمائیں مے اور ب

کوئی مشکل بلت نہیں مقی۔ حضرت مولانا عبد الرزاق صاحب اسکندر وامت بر کا تم اور خود حضرت مولاتا حبیب الله مخار صاحب مد ظله شيخ علوي اور ان ك نظريات محمد ے زیادہ بت قریب سے جلنے ہیں کم از کم ان سے مصورہ ضوری تھا "بینات" جو ملک ولمت کانمائندہ شارہ ہے اسے کسی ایک فرو متشدد کے صرف اخلاص اور نقترس کا سارا لے کرایے رجل کے خلاف استعال نیس کرنا جائے جن پر ہمارے بوے اعماد کریکے ہیں' میں نے یہ چند سطور حضرت والا سے قرسی عقیدت لور حضرت کی تحریر

اور شوکت تقید کاغیر مصیب پہلو دیکھ کر لکمی ہیں آگر تیرنشانے پر بیٹھاتو مناسب احتذار بينات من كرنا مارے اسلاف كاوطيره ديانت رہاہے ورند مقعتد المتاع كى جكد ردى كى توكرى ہے:

بشنود یا شنود من اے ہوئی می کنم

قامنی صاحب دامت برکاتم کا اکشاف کہ شخ علوی برطوی عقیدے کے حال اور مولوی اجمد رضاخان کے بیک واسط خلیفہ بیں اور جناب علوی کی فاضل بریادی کی عقیدت کایہ عالم ہے کہ وہ احمد رضا خان کے بارے میں لکھتے ہیں :

> نحن نعرف تصنيفاته وتاليفاته فحبه علامة السنة وبغضه علامة البدعة"-

واقعی بد اکشاف و محقق عیب تو محمد سیس غریب و مسکین ضرور ہے اکونکه

اس کا حوالہ مولوی غلام حصلفیٰ مبتدع ہے آگر واقعی شیخ علوی کو مولوی احمہ رضاہے ہیہ عقیدت ہے تو اجلہ علا دیو بند کو انہوں نے مشائخ مدیث کیے تنلیم کیا ہے جن کے

بارے میں مولوی احمد رساخان لکھتے ہیں: "ديو بندى عقيده ركھنے والے كافر اور اسلام سے خارج

يں"-(فلوي رضويه ص ۲۲۲ ج۳)

اور ملفوظات میں لکھتے ہیں کہ:

"مواوی خلیل احمهٔ رشیداحد اور غلام احد اور اشرف علی من

تك في كفرهم وعذا محم فقد كفر"_

مرف ضیاء الدین مقدی سے اوراو میں اجازت لینے سے علوی صاحب علا

دیوبند کے مخالف اور رضا خانی بدعتی بنتے ہیں تو حضرت بنوری محضرت مفتی محمد شفیع

اور حضرت فيخ الحديث اور حضرت مولانا عبد الغفور منى رحمم الله سے اسائيد مديث اور اجازت اوراو سے الل حق کے قریب کیوں شیں ملنے جاتے امید ہے کہ ان مخضرات پر آپ غور فرمائیں مے:

> اندک پیش تو سمنم غم دل ترسیدن كه دل آزرده شوى ورنه سخن بسيار است

یہ خوش فہمیاں تو الل حق کو بھی لاحق موجاتی ہیں جیسے آپ کی تحریر میں اور قامنی صاحب کی تحریر میں احد رضا کے لئے مولانا اور مرحوم کے الفاظ لکمنا بھی مبتدع کے ساتھ لائق بر آؤ روش کے خلاف ہے جس کے رو میں بہت کھے

مواد موجود ہے آہم چیخ علوی کی ضیاء مقدسی بدعتی اور مولوی احمد رضاجیسے مبتدع کے بارے میں خوش منی اس ورجہ کی ہے ورنہ وہ علما دبوبند کے شاگرد اور ان کے مستغید

اور ان کے حد ورجہ معقد اور معترف ہیں۔ جو ان شاء الله العزيز آپ کے سامنے

بترريج آئكي- والسلام مع التحيه والاكرام خادمكم الفقير

محمه زرولی خان عفی عنه

۲۲ محرم الحرام ۱۳۲۱ه راقم الحروف كاجواب

بسم الله الرحن الرحيم

بخدمت مخدوم ومحرم جناب مولانا زرولى خان صاحب زيدت مكاركم السلام عليكم ورحمته الله وبركلته

ا: ______ "اصلاح مغاہم" كے بارے ميں اس ناكارہ ونابكار كى جو تحرير شائع ہوئى ہے اس کے بارے میں آنجاب کا کرامت نامہ موصول ہوکر موجب انتان ہوا'

آنجناب کو اس ناکارہ کی "فیر باقدانہ وغیر مخاط" تحریہ سے انہت پنچی اس پر نادم ہوں ا میرے تھم سے جو لفظ الیا نکلا جو رضائے اللی کے خلاف ہو اس پر بارگاہ اللی سے صدق دل سے توبہ کر تا ہوں اور آنجناب سے اور آپ کی طرح دیگر احباب سے ،جن کو اس تحریر سے صدمہ پنچا ہو ،غیر مشروط معانی کا خواستگار ہوں۔

ان جو جو الفاظ آنجاب کو غیر ناقداند اور غیر مختلط محسوس ہوئے ہوں ان کو نشان زدہ کرکے بھیج و پیچے میں ان سے رجوع کا اعلان کردوں گا اور انکی حبکہ جو مختلط الفاظ استعمال ہوئے چاہیں وہ بھی لکھ دئے جائیں۔

سا: ----- شائع شدہ تحریر کے صغہ ۲۹ سے صغہ ۱۳ تک جو پکھ لکھا ہے وہ جناب مغیر علوی مالکی کو سائل شدہ تحریر کے صغہ ۱۳ سمجھ کر لکھا ہے 'جس کی تقریح صغہ ۱۸ کے کلتہ ۵ کی پہلی دوسطوں میں موجود ہے 'البتہ نمبرہ سے جو عبارت شروع ہوتی ہے وہ جناب قاضی صاحب کے اعشافات پر مبنی ہے ' یعنی صرف دو صغے کی تحریر۔ لیکن آنجناب نے میری پوری تحریری کو جناب قاضی صاحب کی تقلید کا نتیجہ قرار دے دیا۔

٧٠ : ----- قاضى صاحب نے "بمان رضا" كا حوالہ دوا ہے ، جو فرورى ١٩٩٣ ميں شائع ہوا ساڑھے تين سال بعد اس ناكارہ نے قاضى صاحب كے حوالہ سے اس كا فوٹو شائع ہوا ساڑھے تين سال بعد اس تكريب مكين " پر آگرا " تين ساڑھے تين سال تك كى عقيدت كيش كو خيال تك نسيس آيا كہ شخ علوى كو خانوادہ برطویت سے مسلك كيا جارہا ہے۔

۵: ----- جمل رضا" میں "خانوادہ بریلی کا ایک عرب مفکر" کے عنوان سے
 تغیانہ الشیخ پروفیسرڈ اکٹر محمہ علوی الحنی المالکی مدخلہ" پر پورا ایک مضمون شائع ہو تا
 ہے 'جس میں اعلان کیا جاتا ہے کہ "آپ کے داوا اور والد گرای دونوں شنرادہ اعلی

حعرت 'مفتی اعظم ہند شاہ مصطفیٰ رضا خان رحمتہ اللہ علیہ کے خلفا تھے ' اور آپ ' خلیف اعلی حضرت خطیب مدید مولانا ضیاء الدین منی قادری رحمت الله علیه کے خلیف ہیں"۔ یاکتان کے کی دیو بندی طقہ سے اس کے ہارے میں "صدائے برنخواست" تین سال کے بعد آگر قامی صاحب "جمان رضا" کے اس مضمون کا فوٹو شائع کررہے ہیں 'اور یہ روسیاہ اس کا حوالہ دے ڈالٹا ہے تو یہ روسیاہ بھی مجرم اور قاضی صاحب مجى مشرد- انالله وأنااليه راجعون-

٢ : _____ يفخ علوى كى تايف لطيف "الطالع السعيد" كاسطالعه واقعي اس مجمول مطلق نے نمیں کیا اس میں ملاحقہ فرالیا جائے اسمیں کی بدعی کا تذکرہ و شیں ہے؟ آگر واقعی ایسا ہو تو کیا تعجب کہ "جمان رضا" کی روایت (جس کی تروید آج تک اس موسیاہ کے علم میں نہیں آئی) بھی کچھ غلط نہ ہو کیونکہ خواجہ حافظ بہت پہلے فرما كئے بيں:

> "اے کیکہ خوش خرام کیا ہے روی بناز غره ۱۰۰۰ و که گربه زاید نماز کو..." اورب بھی مکن ہے کہ:

معثوق ما به مشرب بابر حمل برابر است بلا شراب خورد وبإزابد نماز كرد

2 : -----جناب علوی صاحب کی دو سری کتابوں میں ان کی کتاب "حول الاحتفال النبوى" بمي توب جس كو بريادي حفرات نے اردو ميں شائع كيا ہے " ا بناب ني انعقاد ميلاد ك لئ وسيد الطائف "كاحوالد تو ديديا اليكن يه نميس ديكهاكد اعاظم خلفا (اور ہمارے اکابر وبوبند) کا طرز عمل اس بارے میں کیا رہا؟ اور آج مین علوی ماکنی کی کتاب پر جو "وبوبندی برطوی اتحاد) کی تحریک چل رہی ہے اسکا انجام کیا ہوگا؟

اس ناکارہ نے تو معاصلاح مغاہیم" کے ایک دو حوالے 'بطور نمونہ دے تھے 'جس میں موصوف نے اپنے نقطہ نظرے اختلاف کرنے والوں پر کم عقلی ' کم فنمی ' نتک نظری' بر فنمی اور جہات و تعنت کے فتوے صاور فرمائے ہیں ' کماب کا خود مطالعہ فرمائیج اور پھر پتاہئے کہ ہمارے اکابر" تو ان فتووں کی زد میں نہیں آئے؟

آثر میں سمع خراش کی معانی چاہئے ہوئے اصلاح کا طالب ہوں' یہ ناکارہ تو ۔ افعی دو تنہ میں سمع خراش کی معانی جائے ہوئے اصلاح کا طالب ہوں' یہ ناکارہ تو ۔ افعی دو تنہ میں سم میں نہ تنہ میں ایک ایک دو آئیں این کامتان محق میں نائیں۔ انہ آئیں این کامتان محق میں نائیں۔

احرین سط حرائی یی معلق چاہے ہوئے اصلاح فاطاب ہوں ہے نافارہ اور دائعی "ند تین میں ہے نہ تہوں اور دائعی "ند تین میں ہے نہ تیرہ میں" میرے اکار جو فرمائیں ان کامقلد محمض ہول اور آپ حضرات جو اصلاح فرمائیں وہ سر آنکھوں پر۔

اللهم انى اعوذ بك من شر نفسى ومن شر الشيطان وشركه ومن الفتن ما ظهر منها وما بطن- والسلام عناه من عناه من

محريوسف مفالله عنه ۱۹۲۸مرام ۱۹۲۱ء

> ر ۱) جناب محمد ابو زبیر سکھر کاخط

" بخدمت اقدس حفرت مولانا محربوسف صاحب دامت برکا تم سلام مسنون ماجد برامت برکا تم سلام مسنون مابتلم بینات کا بنده مستقل خریدار ہے محرم الحرام کا رسالہ پڑھ کر بنده جران مواکد اصلاح مغابیم سے سلسلے میں اختلاف کچھ کم ہوا تھا کہ جناب کے مغمون نے

تل چیز کنے کا کام کیا آپ او جانے ہیں کہ حضرت شیخ نور الله مرقدہ کی تزب خانقابول کو آباد کرنے کی متی اس کے لئے آپ نے آخری عمریں مخلف سنرہمی کئے حضرت ك وصل ك بعد حعرت فيخ كى ترب كو ل كر علنے والے أكر كوئى بين تو وہ يہ بين حطرت صوفي صاحب وامت بركاتم عضرت مولانا عبد الحفيظ كى صاحب وامت بركاتم عضرت مولاناع يز الرحمان صاحب دامت بركاتم سي وه حضرات بي جنول نے خافتاہوں کو آباد کرنے کے لئے رات دن ایک کردیا اور اس اہم کام کے لئے اسپن آپ کو وقف کرویا اور بوری دنیا میں جگہ جگہ اس کام کے لئے یہ حضرات سفر فرمارہے ہیں' اس وقت ان حضرات کے اخلاص کی برکت ہے کہ جگہ جگہ ذکر ودرود شریف کی عالس قائم مو كئي اور روزانه لا كمول مرتبه درود شريف يرها جاربا ب على مماتول نے بوری کوشش کی کہ کسی طرح ان کا راستہ بند کیا جائے آخر کار ان کو بیہ موقع ملا اور اصلاح مفاہیم کے اختلاف کو اتنا برحلیا کیا کویا کہ کفرواسلام کی جنگ ہوری ہے اور مارے مطع معزات نے این رسالے میں اس اختلاف کو برمانے کے لئے وقف کردیئے اس کتاب کو مشہور کرنے والے در حقیقت میں لوگ میں ورنہ اس کتاب کو کوئی جانتا بھی نہیں تھا۔ اور عجیب بات سے کہ اصلاح مغاہیم پر تقرینطیں لکھنے والے کی ایک بزرگ ہیں لیکن جب تیمرہ کیا جاتا ہے تو سب کو چھوڑ کر حضرت مولانا عزیز الرحمان صاحب واست بركاتم ير نزلد الارا جاراب اس كو ناانصافي ند كمين اور توكيا كمين انجاب في

بھی این تیمرہ میں اس نا انسائی کامظاہرہ کیا ہے آپ جیسے مخلصوں سے ایس توقع نہ تم يس سے يہ بات سمجه ميں آتى ہے كه حضرت في كے مثن كو لے كر يلنے والول کے خلاف ایک بہت بدی سازش کی جاری ہے اور ان کو بدنام کیا جارہا ہے اور اب تو ذاتیات تک نوبت پہنچ می ہے جس کی لپیٹ میں آ بخاب بھی ہیں کہ ایک نجی خط کو شائع كركے عوام كو ان معزات سے دور كرنے كى كوشش كى ہے ايك فى خط تھا اس كو ويسے بى جواب دے ويا جا يا آ نجناب كا قلم غيرول كے مقابلے ميں اپنوں كے لئے بہت سخت تھا۔

دوسری بات یہ ہے کہ کی ماکی صاحب نے وہ کتاب سلفیوں کے ظاف کھی ہے تیمرو کے شروع میں آنجنب نے بھی میں فرملا لیکن آمے چل کر حضرت قاضی صاحب نے اکشاف فرادیا کہ وہ ہمارے علما کے بارے میں لکھا ہے عجیب بات ہے کہ ہم خود اینے اکابرین کو گالیاں دلوارہے ہیں کی مالی صاحب نے اپنی کملب شفاء الفواد میں ہارے اکابرین کا تذکرہ بوے عمدہ طریقے سے کیا ہے اور "المند" سے تقریباً جم مفلت ابن كلب من ذكرك اور مارے اكارين كاكبار محدثين في الندك بام سے تذكرہ كيا۔ حفرت مولانا عبد الحفيظ كى صاحب نے بتايا كم كى ماكى صاحب حفرت علي کی خدمت میں حاضری دیتے اور حضرت مین ان کوسید ہونے کی وجہ سے اپنے ساتھ بھلتے تھے اور آج بھی ماکی صاحب کے ہاں حیات محلبہ کی تعلیم کرائی جاتی ہے۔ حضرت مولانا عبد الحفظ صاحب كى في بتاياكه كى ماكى صاحب جب ياكتان تشريف لائے تو میں خود ان کے ساتھ تھا مختلف علا کرام سے انہوں نے اصلاح مفاہیم پر نقریظیں کھوائیں ق حفرت کی صاحب نے عرض کیا کہ پچھ تقریبیں بریلوی علما سے بھی تکھوالیں اس بر کی ماکی صاحب نے فرمایا کہ ان میں کوئی بردا عالم نہیں ہے اب آپ بنائیں ایسے محض کو جو ہمارے اکابر کی خدمت میں بھی حاضری دے' مارے بزرگوں کا تذکرہ بھی کرے اور مارے حفرات کی کتاب کی تعلیم بھی کرائے اس کو ہم زبردستی بریلوی بنانے کی کوشش کریں اور سلفیوں کے متعلق اس نے جو کھ کھا اسکو اپنے اکار پر چہاں کردیں یہ کس کا انساف ہے آنجناب کو آگر ماکی

صاحب کے بارے یں کچھ معلوم ہی کرنا تھا تو وہ آپ حضرت مولانا عبد الحفظ صاحب

کی سے معلوم کرتے ، حفرت قاضی صاحب کو ان کے بارے میں کیا علم ہے ان کے حلات تووی بناسکتا ہے جو مکہ شریف میں ان کے قریب ہو 'حضرت قامنی صاحب کا حل تو رہ ہے کہ بندہ کی مجھلے مینے ملاقات ہوئی۔ نعل شریف بر کھے بحث چل بردی بندہ نے عرض کیا کہ میرا تعلق حفرت شخ نور الله مرقدہ سے ہے اور انہوں نے اپنی كتابول ميں اس كے فوائد ذكر كئے ہيں اس ير حفرت قاضى صاحب نے فرمايا كه حضرت مشخ کو چمو ژدو ان کی بات کیول مانے ہو حضرت تھانوی کی بات مانو 'اب ان کو تو حضرت فی ہے اتا بغض ہے اور آ بخاب ان کے نقش قدم پر چل رہے ہیں۔

پھر کی مالکی صاحب مکہ شریف میں ہیں وہاں پر دنیا بھر کے لوگ آتے ہیں ہر مسلک والے آتے ہیں اور ان سے بھی ال لیتے ہیں اور ملاقات کے دوران ماکل

صاحب ان کی تعریف فرمادیتے ہیں تو کیا اس کی دجہ سے وہ کٹر برطوی ہو گئے؟۔

ا بخاب نے یہ بھی الزام نگایا کہ حضرت صوفی صاحب وامت برکا تم نے حعرت میخ رحمہ اللہ سے بے وفائی کی ہے کہ ماکھی صاحب کے حلقہ میں داخل ہو گئے

کاش کہ آ بخاب اس کی تحقیق فرالیتے اکی صاحب کی کیا حیثیت ہے معرت صوفی صاحب زید مجدہ کے مقابلے میں ب سراسر حضرت بر بستان ہے قیامت کے دن ان جموٹے الزالمت کا جواب دیا ہوگا حضرت صوفی صاحب دامت برکا تم پر ہزار کی مالکی جیسے قربان ہوجائیں۔

ماہنامہ بینات کے مدر حضرت ڈاکٹر عبد الرزاق اسکندر صاحب بھی کی مالکی ماحب کے اور ان کی کتاب کے مراح ہیں آنجاب ان سے حقیق فرالیت۔

چند دن قبل بندہ کاصوبہ سرحد جانا ہوائی علاسے اس سلسلے میں بات ہوئی اکثر

علاکی رائے یہ تھی کہ آنجاب ایک بدی شخصیت ہیں آپ کا ایک علمی مقام ہے آپ

كوالى باتيں نبيں لكھنى چاہئيں تغييں.

تحریر کی طوالت کی معانی جاہتا ہوں اگر کوئی سخت بلت محسوس ہو تو اسکی معانی عابتا موں اللہ یاک تمام قلوب کو حق برجع فرادے امید ہے کہ وعوات صالحہ میں فراموش نمیں فرمائیں گے۔

والسلام محمدابو زبير سكمر"۔

محمد ابو زبیر سکھروی کے خط کاجواب

بسم الله الرحن الرحيم مخدوم وكرم! زيدت مكار كم السلام عليم ورحمته الله وبركلة نامد كرم لاكن صد احرام واكرام موائي ناكاره تو واقعه "نه آنل يل ب نه

اینل میں""نہ تین میں نہ تیرہ میں"۔

آنجاب كاكراى نامد تين مضاين ير مشمل ب، د اكابر الله (صوفي صاحب مولانا کی اور مولانا عزیز الرحمان دامت برکاتم وزیدت فیوضم) کاشیخ نور الله مرقده کے فیض کو عام کرنا اللہ تعالی ان حفرات کو اخلاص کے ساتھ مزید ترقیات سے نوازیں ا یہ ناکارہ ان پر ای طمع پر رفک کرتا ہے جس طمع ایک فقیرے نواکس رعیس بر رفك كرے اس لئے اس ناكارونے بلاكلف اسے خط مي كسا ب

" حضرت مولانا مزيز الرحمان مدخله كے ساتھ اس ناكاره

وروسیاه کا بھی تعلق ہے وہ میرے خواجہ ماش میں اور اس ناکارہ ے کہیں بمتروافضل ہیں"۔

الذاس من من تو آنجاب نے میری معلوات اور میرے حس من من میں

كوكى اضافه نهيس فربلاً

۲: ---- شخ علوی مالک کے بارے میں جو کچھ لکھا وہ بریلوبوں کے برچہ جمان رضاکے حوالے سے لکھا اگر یہ غلا ہے تو بہت آسان بات ہے بیخ علوی ماکی صاحب سے "جمل رضا" کے مندرجات کی تردید کرادی جائے میں اس تردید کو شائع كرك ابني تفريعات والس لے اوں كا

- حعرت صوفی صاحب مرظلہ کے بارے میں ایک نقد راوی کی سامی روایت ورج کی ہے 'آگر بید غلط ہے تو اس سے توبہ کرتا ہوں' اور موصوف سے بھی معانی ماہتا ہوں مناسب ہوگا کہ اس روایت کی تردید حضرت صوفی صاحب زید محدو ہی ہے

كراوى جلك ماكه اس كوشائع كرك اس ك ساته ابنا قوبه ناسه بعى شائع كرووب

ان امور کے علاوہ جو بات مجی اس ناکارہ نے غلط لکھی ہو اس کی نشاندی فرمادی جائے اس سے بلاتکلف رجوع کراوں گا، امید ب مزاج بعافیت ہول گے،

والسلام وعلول كاعماج اور التي مول

محديوسف عفاالله عنه الر الراام

(4) جناب اخترعلی عزمیزی کاخط

«بسم الله الرحن الرحيم تو بيدار شوى نله كشيرم ورنه

عشق کاریت کہ ہے آہ وفقان نیز کنند محترى جناب مولانا محر بوسف لدهميانوي صاحب زيد مجده

الملام عليم ورحمته الله وبركلة مزاح بخيرا

اگر چہ بندہ ماہنامہ ''بینات'' کا خریدار نہیں تاہم مشقل قاری ضرور ہے اور آپ کے اواریے اور بیانات محبت سے دیکھا ہے لیکن اس شارہ محرم الحرام میں آپ کا نمون " کچھ اصلاح مغاہیم کے بارے میں" نظرے گزرا اے پیرومرشد ول کال عالم باعمل حعرت بيخ الحديث مولانا محد زكريا مهاجر منى نور الله مرقده ك باغ تصوف اور چنتان سلوک کے حقیق وارث و گران مجلد الت حضرت مولانا محد عزيز الرحمان صاحب وامت برکاتم کے متعلق آپ کے تحریر کردہ مضمون کا مطالعہ کیا ، فطری بلت ہے کہ حزن ولمال سے رنجیدہ اور غم و فکر سے ندھل ہوا' جناب محزم! آپ نے ایک ایسے عظیم مجلد کے خلاف (بدون تحقیق کے) اوراق کشرو سیاہ کئے ہیں جو کہ ہر باطل کے خلاف سیف بے نیام ہوکر میدان عمل میں کودتے ہیں۔ رو روافض کا فریضہ ہو' یا مودودی صاحب کے غلط نظریات پر ضرب کاری کل مرزائیت کا جنازہ تکالنا مويا توبين رسالت كيس واكثر اسرار احمد كا تعاقب مويا برد نسير طامر القادري كامقالمه

ہر موقع پر یہ مجلد فی سبیل اللہ اغیار اور اسلام دسمن قونوں کا قلع قع کرتے ہیں اور مع مذا مثبت رویہ اور تغیری سوچ رکھتے ہوئے اکابر علادیوبند کے نقش قدم پر خصوصاً

ایے شخ قدس سرہ کی نیابت کرتے ہوئے ہزاروں مخلوق خدا کو الله کا بیارا نام سکھلیا اور ان کی وساطت سے ان بندگان فدا کا تعلق اینے مولی کریم سے بن کیا۔ (اگر اغماض نہ فرائیں تو آپ بھی اس کے قائل ہوں گے) آپ کو معلوم ہونا چاہے کہ ان کی توجہ ویرکلت سے اور اسلوب اکار اہانے کی وجہ سے راولپنڈی میں (اور جمال جمال ان کے مسترشدین بیں ان کے علاقوں میں ہمی) کتنی مساجد بریادی کستب فکر والوں سے آزاد ہوکر دیوبندیوں کے ہاتھ آگئ ہیں ود راقم سطور کاجو علاقہ ہے کائنگ منلع

مردان ' پہلے مطویوں کے بعنہ میں تما مارے پانچ جد علا کرام (جو کہ جید مدس عالم بیں اکوڑہ خلک اور اراد العلوم بٹاور سے فارغ التصیل بیں اور حضرت مولانا مریز الرحمان صاحب زید مجدہ سے بیعت ہیں) نے یمال اپنے شخ کے اصول پر کام شروع کیا۔ الجمد للد کہ کافی علاقہ برطوعت کے زہر سے نیج گیا لیکن نہ جھڑا ہوا' نہ خون خرابہ' اپنے اکار کے طرز پر ذکر ودرود شریف اور تصوف کاراستہ افقیار کرکے برطوعت کا جنازہ نکل گیا' جس کی تعدیق' آپ مولانا عطاء الرحمان صاحب اور مولانا اراد اللہ صاحب درسین جامعہ بنوری ٹاؤن سے کرسکتے ہیں کیونکہ وہ ہمارے علاقے کے رہنے والے ہیں۔

والے ہیں۔

میرے محرم! آپ نے کب "اصلاح مفاہم" اور اصل عبی کب برہ تبدہ اس کیا ہے جیب ہے آپ نے کلفاہے "جن حفرات نے اس پر تقریفات عبد کی ہیں اس ناکارہ کا احساس ہے کہ کہ انہوں نے بے پرھے محض مولف کے ساتھ حس خون اور حقیدت ہے مفلوب ہو کہ لکھ دی ہیں"۔ (ص می) بات بیہ ہے کہ آپ نے صف کس کی ہیں مقالوب ہو کہ لکھ دی ہیں مقالوب پیش مقرے اطلاع ماصل مرف کلب کو دیکھا ہے لیکن کب کی جن حفرات نے تقریفات عبد کی ہیں وہ بعد مطالعہ کتاب کی ہیں مثال ہے کہ جن حفرات نے تقریفات عبد کی ہیں وہ بعد مطالعہ کتاب کی ہیں مثال ہے کہ جن حفرات نے تقریفا عروم نے بغیر مطالعہ کتاب کی ہیں مثال ہے تقریفا حبت فرائی مرحم نے بغیر مطالعہ کتاب کی ہیں مثال ہے کہ موالاتا محم مالکہ کانہ حلوی مرحم نے بغیر مطالعہ کہ تقریفا کرنے سے معذرت ظاہر کی تقی پر جنب مطالعہ فرایا تو تقریفا جب فرائی ہیں۔ پھر آپ نے نتجہ یہ نکالکہ آپ کا احساس مبارک بنی پر غلط ہے اور ان حضرات کے تقریفا بھی کا لما کہ کہ حرف کی بنیاد پر جبت فرائی ہیں۔ پھر آپ نے کہ کسک کو مجھ طور پر ہشم کیا ہے الخے " (بیطت ص اس) تو یہ بھی علم کے سمندر پر اجامہ داری اور مھیکیداری کا دعوی ہے کہ صرف آپ کا مطالعہ اور قدم ٹھیک ہے بائل اجامہ داری اور مھیکیداری کا دعوی ہے کہ صرف آپ کا مطالعہ اور قدم ٹھیک ہے بائل تاہم حضرات رہی کا فری ہیں۔ پر قالی ہے مولانا محد اس کا کانہ حلولی "بھی طور پر ہشم کیا ہے الخے " (بیطت ص اس) تو یہ بھی طم کے سمندر پر اجامہ داری اور مھیکیداری کا دعوی ہے کہ صرف آپ کا مطالعہ اور قدم ٹھیک ہے بائل معزات رہے کہ مولانا محد اس کا کانہ حلولی "بھی طم کے مدار کانا محد کی اس معزات کی مولانا سے مولانا ہی مالک کانہ حلولی "بھی طم کے مدار کیا کانہ حدر اس اس کی مولانا سے مولانا ہی مالک کانہ حلولی "بھی طم کی مولانا سے مولانا ہی مالک کانہ حلولی "بھی طور کیا مولانا ہی مولانا ہی مالک کانہ حلولی "بھی طور کیا ہے مولانا سے مولانا ہی مولانا ہی مالک کانہ حلولی "بھی طور کیا ہے مولانا ہی مولونا ہی مولانا ہی مولونا ہی مو

اعمال کا حصہ بیباں ہے حاصل کرکے جاؤ، دنیوی زندگی میں تمہارا حصہ، جو تمہیں مرنے کے بعد کام آئے گا ہی اعمال صالحہ ہیں، اس طرح جو مال تم نے رضائے اللی کے لئے اللہ تعالی کے راستہ میں خرچ کردیا وہ تہارا حصہ ہے، لہذا جب دنیا ے جاؤ تو بہال سے اپنا حصہ وصول کرے جاؤ۔

اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کو تاہی نہ کرو

"اور الله تعالى كے معاملہ میں كو تاہى نه كرو"۔ قيامت كے دن كافر كہيں گے کہ:

> "يحسرتي على ما فرطت في جنب الله وان كنت لمن السخوين" (الزم: ٥٦)

ترجمہ: "اے میری حسرت! اس پرجو کو تاہی کی میں نے اللہ کے معاملہ میں، اور بے شک میں تھا بنسی کرنے والول میں

الله کے معاملہ میں کو تابی نہ کی جائے، اور اس کے معاملہ میں سل لعنی سستی سے کام نہ لیا جائے، اس لئے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم جہاں اور

چیزوں سے پناہ مانگتے تھے، وہاں اس چیز سے بھی پناہ مانگتے تھے کہ یا اللہ میں کسل سے تیری پناہ چاہتا ہوں، کسل کے معنی ہیں اللہ تعالی کے حقوق ادا کرنے کے معالمے میں سستی کابر تاؤ کرنا، سستی سے کام لینا۔

ایمان و تقین لانے میں کو تاہی

الله تعالی کے معاملے میں سستی کرنا، اس کی ایک صورت تو سب سے بڑی

کفار میں پائی جاتی ہے، لیعنی وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لائے، اللہ تعالیٰ کے

رسولوں پر، اللہ تعالی کی کتابوں پر، اللہ تعالی کے فرشتوں پر، اللہ تعالی کے احکام پر ایمان نہیں لائے، اللہ تعالی کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ یہ چیز اللہ تعالی نے ہمیں نصیب فرمادی، یعنی ایمان، یہ بہت بڑی دولت ہے اور اس نعمت پر اللہ تعالی کا جتنا بھی شکر کیا جائے کم ہے، لیکن ایمان کے بھی مختلف ورجات ہیں، ایمان، ایمان میں بھی فرق ہے، تو کوشش کرنی چاہئے کہ اللہ تعالی ہمیں ایمان کے درجات میں ترتی عطا فرمائے اور ہمیں کامل ترین ایمان نصیب فرمائے آمین۔ ورجات میں کرنی چاہئے۔

فرائض میں کو تاہی

کرنے میں سستی نہ کی جائے۔
ہم سے جو فرائض و واجبات ادا کرنے میں غفلت ہوجاتی ہے، کو تاہی ہوجاتی
ہم سے جو فرائض و واجبات ادا کرنے میں غفلت ہوجاتی ہے، کو تاہی ہوجاتی
ہم، یہ اس لئے ہوتی ہے کہ ہمیں ان فرائض و واجبات کی اہمیت کا اندازہ
ہمیں، ادر ان کو ترک کرنے کے وبال کا احساس نہیں، اگر ہمیں معلوم ہو کہ ان
فرائض میں کو تاہی کرنے سے ہمارا کتنا نقصان ہورہا ہے تو ہم ان کے بجالانے
میں بھی سستی نہ کریں، بھی سستی نام کو بھی نہ آئے، اور برا ماحول بھی سستی
بیدا کرتا ہے، اچھا خاصہ دین دار آدمی اگر بے دین لوگوں میں چلا جائے، جن کو

دین کی برواہ نہیں، تویہ بھی ڈھیلا ہوجائے گا، اور ایک آدمی جو وین کے اعتبار

ایمان کے بعد دوسرا درجہ اعمال کا ہے، اور اعمال میں سے سب سے اول

فرائض کا درجہ ہے، نماز فرض ہے، روزہ فرض ہے، ذکوۃ فرض ہے، اگر مالی و

بدنی استطاعت ہے تو ج فرض ہے، اسی طرح جو حقوق واجبہ ہیں، ان کے ادا

ے سُست ہے، آگر اللہ تعالی توفیق عطا فرمائے اور وہ کی اچھی محفل میں چلا جائے، ایھے ماحول میں چلا جائے، وہاں اس کو پچھ وقت گزارنے کا موقع ملے تو اس کی سستی بھی کافور ہوجائے گی، ہمارے وہ نوجوان جو پانچ وقت کی نماز بھی نہیں پڑھے، جب تبلیغ میں نکلتے ہیں تو تہجد بھی پڑھنے لگتے ہیں، اور چند دن میں تہجد گزار بن جاتے ہیں، اس لئے کہ ان کو مسجد کا پاکیزہ ماحول ملا ہے، اور معاشرے کے گندے ماحول سے ان کو نکلنے کا موقع ملا ہے، اس وقت تو ان کا موقع ملا ہے، اس وقت تو ان کا ماحول محدود ہو تا ہے، شب و روز اللہ تعالی اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں سننا سانا ہو تا ہے، ذکر ہے، تبیع ہے، نماز ہے، دور آدمی کے الغرض تبلیغ میں نکلنے کے بعد آدمی کو سراپا خیرکاماحول مل جاتا ہے، اور آدمی کے مزاج پر اس ماحول کے اثرات پڑتے ہیں، اس لئے میں اپنے عزیز نوجوانوں کے مزاج پر اس ماحول کے اثرات پڑتے ہیں، اس لئے میں اپنے عزیز نوجوانوں کے کے مزاج میں بو زہر یلے اثرات پیدا کردیتے ہیں تبلیغ میں نکل کر ان کے مزاج کی اصلاح ہوجائے، اور اس زہر کا تریاق مہیا ہوجائے۔

نیک اعمال میں کو تاہی

اور تیسری قتم کی سستی یہ ہے کہ ان چیزوں میں کو تابی جو فرض نہیں ہیں، واجب نہیں ہیں، فرائض اور واجبات کو تو آدمی ادا کر تا ہے، لیکن دو سری جو عباد تیں ہیں نفل ان میں نفس کہتا ہے، چلو یہ چیز کوئی فرض تو نہیں، نہ کرو، لیکن قیامت کے دن معلوم ہو گا کہ ہم نے کتنی دولت کھودی، اور ہمارے نفس نے تسائل پہندی اور سستی ہے کام لے کر کتناخسارہ اٹھایا، اس لئے اس معاملے میں بھی جہاں تک اپنے امکان میں ہو سستی نہ کی جائے، فرائض کے بعد نوا فل

ادا کرنے میں اور دو سرے نیک کام کرنے میں، اگرچہ یہ چیز فرائض میں شال نہیں، مگر آخرت کا ذخیرہ جمع کرنے کے لئے ضروری ہے۔

مرنے والے کی حسرت

ایک مدیث میں ہے:

ترجمہ: "آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص بھی مرتا ہے اس کو ندامت ضرور ہوتی ہے، چاہے نیک ہو، چاہے بد ہو، اچھا ہو، یا برا ہو، پھر اس کی تشریح فرمائی کہ نیک آدمی کو یہ حسرت ہوتی ہے کہ اس نے زیادہ سے زیادہ نیکیاں کیوں نہ جمع کرلیں، اور برے آدمی کو حسرت ہوتی ہے کہ وہ برائیوں سے کیوں باز نہ آیا، اور اس نے توبہ و استغفار سے تدارک کیوں نہ کرلیا۔ (مشکوۃ صفحہ ۲۸۳)

الغرض نیک آدی کو بھی یہ حسرت ہوتی ہے، کیونکہ وہاں نیکیوں کا سکہ چلے

گا، اب جس کی جیب میں جتنے پیسے ہیں وہ آئی ہی چیزیں خرید سکتاہے، اور وہاں چیزیں بہت سستی ہیں، بہت سستی ملتی ہیں، لیکن جیب میں پیسے بھی تو ہوں، تو اس وقت آدمی للچائے گا اور اس کو یہ حسرت ہوگی کہ اے کاش! میں زیادہ سے زیادہ نیکیاں لے کر آتا، تو آج زیادہ سے زیادہ بہال کی چیزیں خرید سکتا، وہال کی چین کیا ہیں؟ جنت کے ورجات، وہاں نیکیوں کے حساب سے ورجات ملیں کے، اس کئے آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نصیحت فرماتے ہیں کہ دنیا سے اپنا نیکیوں کا حصہ لے کر جاؤ، اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں سستی اور کو تاہی نہ کرو۔

سچوں اور جھوٹوں کے درمیان امتیاز

اس کے بعد فرمایا "الله تعالی نے این کتاب تم کو سکھادی ہے، اور اپنے تک پنجنے کا راستہ تمہارے سامنے کھول دیا ہے، ہدایت کو واضح کردیا ہے" اب چلنا تہارا کام ہے، اللہ تعالی سے مدد مائلتے رہو، اور چلتے رہو اور یہ اللہ تعالی نے اس لئے کیا ہے " تاکہ اللہ تعالی ظاہر کردے ان لوگوں کو جو سیچ ہیں اور ظاہر کردے

جھوٹوں کو''۔ سیجے اور جھوٹے الگ الگ ہوجائیں۔ بیہاں بھی اللہ تعالیٰ سیجے اور

جھوٹے کے درمیان فیصلہ کردیتے ہیں، لیکن اصل فیصلہ قیامت کے دن ہوگا، جب يه اعلان بوگا: "وامتازوا اليوم ايها المجرمون" (سورة يين)

"اے مجرمواتم الگ ہوجاد "۔ نعوذ بالله، ثم نعوذ بالله، الله تعالى بناه مين ركيس- جب تهم مو كاكه اے مجرمو

الگ ہوجاؤ! مجرم فرمال برداروں سے الگ ہوجائیں گے، تو اس وقت سے اور جھوٹے کے درمیان پورا امتیاز ہوجائے گا۔ حق تعالی شانہ ہماری پردہ دری نہ فرمائے اور ہماری حالت پر رحم فرمائے آمین۔

مخلوق کے ساتھ انصاف کرو

آگے فرمایا "تو تم بھی احسان کروجس طرح اللہ تعالیٰ نے احسان کیاتم پر"

قرآن کریم میں قارون کی قوم کا یہ فقرہ نقل کیا ہے کہ قارون کو نصیحت کرتے ہوئے لوگوں نے یہ کہا "اس خزانے پر اتراؤ نہیں، اللہ تعالی اترانے والوں کو پند نہیں فرماتے، تم اپنے اس خزانے اور مال و دولت کے ذریعہ آخرت کا گھر تلاش کرو، اور ونیا میں جتنا تمہارا حصہ ہے اس کو نہ بھولو"۔ ونیا میں تمہارا اتنا

حصه ہے، دو روشیاں کھالیں، کپڑا بہن لیا، رہنے کا مکان ہو ٹوٹا بھوٹا، تمہاری جو بنیادی ضروریات ہیں، جن پر زندگی کا مدار ہے کی تہاری ہیں اور بس، اس سے زیادہ تمہارا کھ نہیں"۔ حدیث شریف میں فرمایا ہے کہ:

"يقول ابن آدم مالي، مالي قال وهل لك يابن آدم الا يا اكلت فافنيت اولبست فابليت

اوتصدقت فامصيت" (مثكوة صفحه ٢٠٠٠) "آوم كابينا كهتاب ميرا مال، ميرا مال، آدم ك بينيا تيرا مال نہیں مگروہ جو تونے کھالیا، کھاکر ختم کردیا، بہن لیا، بہن کر بوسیدہ کردیا، یا صدقہ کرکے آگے بھیج دیا اور اپنے لئے ذخیرہ كرويا، اس كے علاوہ جتنا مال ہے وہ تيرا نہيں ہے تحقی غلط فہی ہے یہ تو دو سروں کاہے"۔ تو قارون کی قوم اسے نصیحت کررہی ہے کہ جو مال اللہ تعالیٰ نے تجھے عطا فرمایا ہے، اس سے آخرت خریدو، ایک بات، دوسری بات یہ کہ دنیا میں جتنا تہارا حصہ ہے اس کو نہ بھولو کہ تہارا حصہ بس انتابی ہے، اس سے زیادہ نہیں ہے، اور جس طرح اللہ تعالی نے تم پر احسان کیا ہے تم بھی دوسروں پر احسان كرو، الله تعالى نے تمبيں ديا ہے تم وو سرول كو دو، اور بير نه سمجھو كه دو سرول كو دوں گا تو میرے پاس کیارہ جائے گا۔ اپنی ضرورت رکھ کر باقی دو سروں کو دے دو، حضرت اساء ؓ بنت ابی بکرؓ حضرت عائشہ صدیقہ ؓ کی بہن اور حضرت ابو بکر صدیق ؓ کی صاحب زادی ہیں، انہوں نے ایک مرتبہ خرچ کے سلسلہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مسکلہ پوچھا کہ میں گھر میں صدقہ وغیرہ کر سکتی ہوں؟ فرمایا ہاں کر سکتی ہو اور پھر فرمایا:

"ولا تحصی فیحصی الله علیک ولا توعی فیوعی الله علیک ولا توعی فیوعی الله علیک "-(شکوة صفی ۱۲۳) ترجمد: "اور گن گن کرنه دیا کرو، ورنه الله تعالی بھی گن

سربمہ، اور من من سریہ دیا سرد، درسہ اللہ سعالی می من سن کر دیا کرے گااور بند کرکے نہ رکھا کر، ورنہ اللہ تعالی تم من سندہ سازہ

پر بند کردے گا"۔

الله تعالی نے تمہیں ان گنت دیا ہے، تم بھی ان گنت دو، الله تعالی نے تم کو فیاضی سے دیا ہے، اس فیاضی سے دو، الله تعالی نے تم کو طاقت دی ہے، اس طاقت کو لوگوں کی بھلائی پر خرچ کرو، مال دیا ہے مال کو خرچ کرو الله تعالیٰ کے بندوں کی بھلائی کے لئے۔ اس طرح جتنی صلاحیتیں اور قوتیں الله تعالیٰ نے بندوں کی بھلائی کے لئے۔ اس طرح جتنی صلاحیتیں اور قوتیں الله تعالیٰ نے منہور حدیث منہیں دی ہیں ان کو خلق خدا پر خرچ کرو اور ان پر رحم کرو۔ مشہور حدیث

-

"الخلق عيال الله فاحب الخلق الى الله من احسن الى عياله" - (شكوة مغه ٣٢٥)

ترجمہ: "مخلوق اللہ تعالی کا کنبہ ہے، پس اللہ تعالی کو اپنی مخلوق میں سے سب سے زیادہ محبوب وہ ہے جو اللہ تعالی کے والا کے کنبے کے ساتھ سب سے زیادہ حسن سلوک کرنے والا ہو"۔

ایک اور حدیث میں ہے:

"الواحسون يوحسه م الوحسن الرحسوا من فى الارض يوحسه من فى السسماء" (شكوة سغه ٣٢٣) ترجم: "رحم كرتا ہے، تم زمين والوں پر دخمن رحم كرتا ہے، تم زمين والوں پر دحم كرے گا"-

تم زمین والوں کے ساتھ حسن سلوک کرو اللہ تعالی تمہارے ساتھ حسن سلوک کرے گا۔

اللہ کے دشمنوں سے دستمنی رکھو

اور الله تعالی ہے کمزور تعلق کی۔ ایک صدیث میں ہے: "من احب لیلمہ، وابعض لیلمہ، واعطی لیلمہ، ومنع

لله فقد است كمل الايسان" - (مثلوة صفي ١١)
ترجمه: "جس نے محبت كى الله كے لئے، اور ديمنى كى الله
كے لئے، اور جس نے ديا الله كے لئے اور نه ديا الله كے لئے، اس نے اپنے ايمان كو كامل كرليا"۔

ایک اور حدیث میں فرمایا که:

"ان احب الاعمال الى الله تعالى الحب في الله والبغض في الله - رواه احمد" (مثكوة : ٣٢٧) ترجمہ: "الله تعالی کو سب اعمال میں سے سب سے زیادہ محبوب عمل ہے اللہ کی خاطر کسی سے محبت ر کھنا اور اللہ تعالی کی خاطر کسی سے بغض رکھنا"۔

افسوس ہے کہ ہمارے بہال یہ چیز مفقود ہے، کیونکہ ہمارا رابطہ اللہ تعالیٰ سے مفقود ہے یا کمزور ہے، جب کہا جاتا ہے، کہ فلال قتم کے لوگوں کے ساتھ لین دین نہ کرو، تو کہتے ہیں کہ کافروں کے ساتھ بھی تو لین دین کی اجازت ہے، جب کہا جاتا ہے کہ ان لوگوں کو جو دین اسلام کے باغی میں اللہ تعالی ادر اس ك رسول صلى الله عليه وسلم ك ومثمن بين مثلاً مرزائي، ان كواين تقريبات مين نه بلاؤ اور خود ان کی تقریبات میں نه جاؤ، تو آپ لوگ بهانه بنالیت بین، اور میں ویسے بھی آپ لوگوں کو جیل تو نہیں بھجوادوں گا، (میرے سامنے بہانے بنانے کی کیا ضرورت ہے؟) لیکن اگر کل اللہ تعالیٰ نے یہ سوال کرلیا کہ میرے دشمنوں سے کیوں تعلق رکھا تھا تو پھر کیا جواب ہوگا؟ وہ جواب سوچ کر لے غرضيكه أتخضرت صلى الله عليه وسلم فرمات بي كه: "عادوا اعدائه" "الله تعالى كے دشمنوں سے دشمنی ركھو"۔

الله کے دشمنوں سے دوستی رکھتے ہو اور تمہیں معلوم ہے کہ دشمن سے دوستی رکھنے والا دسمن ہو تا ہے، اور دسمن کا دسمن دوست ہو تا ہے، گویا تم الله کے دشمنوں سے دوستی کرکے اللہ تعالی سے این دشمنی کا اعلان کرتے ہو، تم اپنے دنیاوی تعلقات میں ایسے لوگوں سے تو قطع تعلق کر لیتے ہو جو تمہارے

وشمنوں سے دوستی رکھتے ہوں، تم ان کے یہاں نہیں جاتے، کیونکہ وہ فلاں فلاں آدی سے تعلق رکھتا ہے جس کے ساتھ تمہارے تعلقات کشیدہ ہیں، تہاری انا اس کو برداشت نہیں کرتی کہ تم اپنے دشمنوں کے ساتھ تعلق رکھنے والول سے تعلق رکھو، تو ذرا سوچو کہ اللہ تعالی کی غیرت اس چیز کو کیے برداشت كرے گى كه تم اس كے دشمنوں سے تعلق ركھو۔

اللهٰ کے راستہ میں جہاد کرو

آكَ ارشاد فرماياكه: "وجاهدوا في الله حق جهاده" "الله تعالى ك راست ميں جہاد كرو جيساكہ حق ہے اس كے راستے ميں جہاد كرنے كا"۔

اس کے راستے میں جہاد کرنے کا کیا حق ہے؟ کہ جان کا نذرانہ پیش کرنے کی ضرورت ہو تو جان مھیلی پر رکھ کر پیش کردو۔ اور کہو کہ ۔ جان دی، دی ہوئی اسی کی تھی

حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا

ایک جہاد میں وو صحابی ؓ گئے، ایک کہنے گگے کہ میں دعاکر تا ہوں تم آمین کہو آمين، اب دوسرے نے ہاتھ اٹھائے اور كہاكه يا الله إكل مقابله ہونے والا ب،

اورتم دعا کرو تومیں آمین کہوں گا۔ ایک نے ہاتھ اٹھائے اور دعا کی کہ یا اللہ! کل كافرول سے مقابلہ ہونے والا ہے، ميرے مقابلہ ميں بڑا ساكافر آئے، جو الله تعالی اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا سخت دشمن ہو، میرا اس سے سخت مقابلہ ہو، پھر مجھے اس پرفتح نصیب فرمائیں اس کو قتل کردوں، دوسرے نے کہا پہلے میں کافروں کو قتل کروں، اس کے بعد مجھ کو جام شہادت نصیب فرما، میں تیرے راستے میں شہید ہوجاؤں، جب آپ قیامت کے دن مجھ سے یوچیس کہ
> به لوح تربت ما یافتند از غیب تحریرے که اس مقتول راجز بے گناہی نیست تقصیرے

"ہماری تربت کی لوح پر لوگوں کو غیب سے یہ تحریر لکھی ہوئی ملی کہ یہ جو اس قبر میں مقتول پڑا ہوا ہے بے گناہی کے سوااس کا اور کوئی گناہ نہیں تھا"۔

حضرت قدس سرہ کو شیعوں نے شہید کردیا تھا، مغرب کے بعد گھر میں گھس گئے اور ذریح کردیا، شہید فی سبیل اللہ ہو گئے۔

غرضیکه الله کے راستے میں جہاد کرنا یہ ہے کہ الله کی بارگاہ میں جان و مال پیش کردو۔ جان مائے تو جان حاضر، مال کا نذرانہ مائے تو مال حاضر، قوتوں اور صلاحیتوں وغیرہ کا نذرانہ مائکیں وہ حاضر، وقت مائکیں وہ حاضر، جو مائکیں وہ حاضر، کیونکہ جو پچھ بھی مانگاہے انہی کی امانت ہے۔

الله تعالی اہل ایمان کی جان و مال کو خرید چکاہے

قرآن كريم مين ارشادي:

"ان الله اشترى من المومنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة، يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون" ترجمہ: "بے شک اللہ نے خرید لیا ہے ایمان والوں سے ان
کی جانوں کو اور ان کے مالوں کو اس بدلے میں کہ ان کے
لئے جنت ہے، جہاد کرتے ہیں اللہ کے راستے میں اپنے
مالوں کے ساتھ بھی، اپنی جانوں کے ساتھ بھی، قتل کرتے
ہیں اور خود بھی قتل ہوجاتے ہیں"۔

دوسرے لوگوں میں سے کوئی برادری کے لئے قتل ہوتا ہے، کوئی جاہ و منصب کے لئے قتل ہوتا ہے، ادر مومن محض اعلائے کلمۃ اللہ کے لئے قتل ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی جان و مال کو خرید لیا اور ان کی قیمت ادا کی جاچکی ہے، یعنی جنت۔

آگے فرمایا:

"وعداعليه حقافى التوراة والانجيل والقرآن ومن اوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم" (التربد:۱۱۱)

ترجمہ: "بیہ اللہ کے ذمہ سچا وعدہ رہا، تورات میں بھی، انجیل میں بھی، انجیل میں بھی، انجیل میں بھی، انجیل میں بھی، اور اللہ تعالی سے بڑھ کر اپنے وعدہ کو پورا کرنے والا کون ہوسکتا ہے؟ سو تمہیں خوش ہوجانا چاہئے اللہ کے اس سودے پر جو تم نے اللہ سے کیا ہے۔ اور یہ ہے بڑی کامیابی"۔

جب یہ آیت شریفہ نازل ہوئی تو محابہ ؓ نے کہا واہ! واہ! واہ! واہ! حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا واہ، واہ؟ صحابہ کرام ؓ نے کہا کہ یا رسول الله! الله تعالى خود ہى فرمارے ہيں كه الله تعالى نے ہم سے ہمارى جان و مال كا سودا کرلیا ہے، اللہ کی قتم نہ ہم اس سودے کو خود توڑیں گے، نہ توڑنے دیں ك، اب وه سودا موچكا، يكارب كا، جو چيزالله تعالى نے خريدى مم اس كو پيش كرنے كے لئے حاضر ہيں، الله اس سودے كو كيوں توڑيں گے؟ بھى يه مطلب ہے اس ارشاد کا کہ اللہ کے رائے میں جہاد کرو جیسا کہ حق ہے اس کے رائے میں جہاد کرنے کا" مالک کی طرف سے جس چیز کا مطالبہ ہو اس کے لئے تیار ہوجاؤ، کسی تردد اور پریشانی کی ضرورت نہیں، آگے پیچھے دیکھنے کی ضرورت نہیں، کوئی جان، مال، عزت، آبرو سے محبت کی ضرورت نہیں، بیوی بچول سے محبت کی ضرورت نہیں، کیونکہ یہ سب کچھ الله کا دیا ہوا ہے، اور وہ ہم سے خرید بھی چکا ہے، اور اس کی قیت بھی اوا کرچکا ہے۔ صحابہ کرام ایسے ہی کیا کرتے تھے، صحابہ کرام کو جو اللہ نے چیکایا اسی بات پر چیکایا، حضرت جی مولانا محمہ بوسف المرات سے کہ ہم لوگ جب معجد میں جاتے ہیں تو گھروالوں سے کہہ کر جاتے ہیں کہ چائے بنا کر ر کھنا، میں واپس آگر پیؤں گا، اور صحابہ کرام مجب مسجد میں جاتے، تو گھر کہہ کر جاتے کہ معجد میں جارہے ہیں اگر حضور صلی الله علیہ وسلم نے کسی کام سے نہ بھیجاتو واپس آجائیں گے، ورنہ انظار نہ کرنا، تیار ہوکر جاتے تھے۔ اللہ ہمیں بھی اس کا کوئی شمہ نصیب فرمائے۔ اللہ کے دشمنوں سے عداوت ہو، اللہ سے تعلق ہو، اور رسول الله صلى الله عليه وسلم كے دين كى دل میں عظمت ہو، اور اس محنت پر جو کچھ ملنے والا ہے، اس کی قدر و قیمت دل میں ہو، تو پھر آدمی محض رضائے اللی کے لئے ہر قربانی دے سکتاہے، اور میال فتوی دماغ سے نہیں دل سے لیا جاتا ہے، کسی جگہ دل کا اور کسی جگہ دماغ کا فتوی چلتا ہے، جب الله تعالی کے اور الله کے رسول صلی الله علیہ وسلم کی بات آجائے تو وماغ سے فتوی نہ لو، سوچوں میں نہ پڑو، ول سے فتوی لو۔

الله تعالی کے چنے ہوئے لوگ

اس خطبه میں آگے ارشاد ہے:

"هواجتباكم" "اس نے تہيں چن ليامے"۔

یہ قرآن کی آیت ہے۔ غور کرو اللہ کی مخلوق کتی پھیلی ہوئی ہے؟ پانچ ارب انسانی مخلوق بتائی جاتی ہے، لیکن ساری مخلوق میں سے اللہ نے آکو اپنے لئے چن لیا ہے، باقی سب کو چھوڑ دیا، تم اللہ کے پنے ہوئے ہو، اور اس چناؤ پر اس کا جتنا بھی شکر بجالاؤ کم ہے۔ بہت سے لوگ ملازمت کے امیدوار بیٹے ہوں اور گورنر ہاؤس کی نوکری کے لئے ان میں چند نوجوانوں کو چن لیاجائے اور نگاہ انتخاب خود بی ان پر پڑجائے، نہ ورخواست دی، نہ کسی کی سفارش، نہ رشوت دی۔ مالک نے تمہاری ورخواست کے بغیرہ سفارش کے بغیراپنے کام کے لئے تم کو چن لیا، آپ وین لیا، آپ وین لیا، آپ وین لیا، آپ اپنے دین کے لئے تم کو چن لیا، تم اللہ تعالی کے چنے ہوئے ہو، یہ کتنا بڑا اعزاز ہے، آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لقب بھی مجتبی ہی، مصطفیٰ بھی ہے، آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم رسولوں کی جماعت میں سے پنے ہوئے ہیں۔ محمد مسلم اللہ علیہ وسلم سے بہتر دو سرے اور صحابہ موسلم النہ اور تم عام انسانوں کی جماعت میں سے پنے ہوئے ہیں۔ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بہتر دو سرے نہیں، صحابہ کرام شبیں نہیں۔ مجمد میں ہوئے ہیں، یعنی پنے علیہ وسلم سے بہتر دو سرے نہیوں کی امتیں نہیں۔ محبی ہیں، یعنی پنے مولے ہیں، اور تم سے بہتر دو سرے نہیوں کی امتیں نہیں۔ محبی ہیں، یعنی پنے ہوئے ہیں، اور تم سے بہتر دو سرے نہیوں کی امتیں نہیں۔ محبی ہیں، یعنی پنے ہوئے ہیں۔

مسلمان: الله كافرمانبردار موتاب

آگے فرمایا:

"وسماکم المسلمین" "ای نے تمہارا نام رکھا ہے مسلمان"۔
مسلم کی جب مسلمین، ہم مسلم ہیں، مسلم کہتے ہیں فرمانبردار کو، اس لئے
لفت کی کتابوں میں اسلام کے معنی ہیں، گردن ڈال دینا، جو کسی کے آگے اپنی
گردن ڈال دے، اس کو مسلم کہتے ہیں، اور اللہ نے ہم کو مسلم کہہ دیا، ہماری
سعادت ہے، ہماری خوش قتمتی ہے کہ مالک کی طرف سے ہمیں مسلمین کا
خطاب دیا جارہا ہے، کہ یہ اللہ کے فرمانبردار بندے ہیں، یہ تم پر عنایت ہے،
خطاب دیا جارہا ہے، کہ یہ اللہ کے فرمانبردار بندے ہیں، یہ تم پر عنایت ہے،

"ليهلك من هلك عن بينة ويحيا من حي عنبينة ولاقوةالابالله"

ترجمہ: "یہ اللہ نے اس کئے کیا ہے تاکہ جس کو ہلاک ہونا ہو وہ جست اور دلیل قائم ہونے کے بعد ہلاک ہو، اور جس کو زندگی حاصل کرنی ہو وہ بھی دلیل اور جست کے ساتھ زندگی حاصل کرے اور کوئی طاقت نہیں اللہ کے بغیر"۔

لاؤڈ اسپیکر پر درودو سلام پڑھناریا کاری ہے

حضرت ابو موی اشعری واقعہ بیان کرتے ہیں کہ ہم سفر میں تھے آنخضرت صلی الله علیہ وسلم کے ساتھ اور لوگ جوش میں بلند آواز سے تجبیر پڑھ رہے تھے، آنخضرت صلی الله علیہ وسلم نے فرمایا کہ "لوگو! تم کسی بہرے یا غائب کو

نہیں یکار رہے" آج کل لاؤڈ اسپیکر پر صلوۃ و سلام پڑھنے کا رواج چل لکلاہے، بھی! صلوۃ و سلام پڑھنے کا یہ کون ساطریقہ ہے؟ آخر لاؤڈ الپیکر کے ذریعہ کس کو سنانا چاہتے ہو؟ اگر مخلوق کو سناتے ہو تو خوب سمجھ لو کہ تم کو ذرہ برابر بھی ثواب نہیں ملے گا؟ بلکہ الثا موجب وبال ہے، ریاکاری ہے کہ مخلوق کو سانے ك لئ كرتے مو؟ اور اگر اللہ كو سانا چاہتے مو تو وہ لاؤڈ اسپيكر كا محتاج نہيں ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ لاؤڈ اسپیکرتم نے شیطان کے کہنے پر لگایا ہے، اس نے تم کو بٹی پڑھائی ہے تاکہ وہ ریاکاری کے ذریعہ تہارا تواب غارت کرے، تمام بدعات کی میں حالت ہے، میں نے ایک وفعہ کہا تھا کہ سنت میں نور ہو تا ہے اور برعت میں شور ہو تا ہے، یہ جو گاگاکر صلوۃ وسلام پڑھتے ہیں ساری زندگی ان کے چہرے پر ڈاڑھی نہیں آتی، ان کو سنت سے کوئی شغف نہیں، ان کو بھی شرم نہیں آئی کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا باک نام لے رہے ہیں تو حضور اقدس صلى الله عليه وسلم كي شكل بهي بناليس، "مير، مولامينه باللو مجهم" يول بی گارہے ہیں، یہ تو تنجری بھی گاتی مھی ریڈیو پر، وہ نعت خواں بن گئی، تو ارشاد فرمایا "اے لوگوئم کسی بہرے کو یا غائب کو نہیں بکار رہے ہو تم اس کو بکار رہے ہو جو سمیع وبصیر ہے، اور جو تمہارے ساتھ ہے، اور جس کو تم یکار رہے ہو وہ تمهاری سواری کی گردن سے بھی زیادہ قریب ہے"۔ ایک بار صحابہ" نے پوچھا کہ یا رسول الله صلی الله علیہ وسلم جمارا پروردگار جمارے قریب ہے کہ اس سے سرگوشی كريں يا دور ہے كه جم اس كو پكار كر كہيں اس پر قرآن ياك كى يه آيت نازل ہوئی:

> "واذا سالك عبادى عنى فانى قريب اجيب دعوة الداع اذادعان"

اور ند ان کی کتابوں میں ان کا کوئی ذکر ہے' اور یہ دونوں باتیں قرآن وحدیث کے صرح خلاف ہیں ' یہ سب بریلوبوں کی اپنی ایجاد ہیں آگر کوئی فخض بریلوی فرقہ کو الل سنت والجماحت شار کرتا ہے تو یہ اس کی صرح گرای ہے۔

ہم سب دستخط کتندگان کی طرف سے تمام مسلمانوں پر واضح ہوجاتا چاہئے کہ اب بھی ہم اس دیوبندی مسلک پر شدت کے ساتھ قائم ہیں جو ہمارے حمد اول کے اکابر سے ہم تک پنچاہے ہمیں کسی متم کی نفت گوارا نہیں ہے۔ وہاللہ التوفق۔ مجمد عاقل مفاالد عنہ میں میں میں سم کے سلمان

مجد عاقل عقاء لله عنه محد سلمان صدر المدرسين قائم مقام ناظم مقسود على عنه مفتى مدرسه مفتى مدرسه

مردارالافناء مظاہر العلوم سارٹیور

سجانك هازا بهتان عظيم

بسمالثدالرحن الرحيم

میرے بعض مخلص احباب نے مجھے اطلاع دی ہے کہ علوی ماکلی صاحب کی کتاب "اصلاح مفاہیم" پر میرے تا ثرات اور بینات میں اس کی اشاعت کے بعد پھے ناعاقبت اندلیش حضرات سیدھے سادے مسلمانوں اور میرے احباب میں یہ غلط فنمی پیدا کررہے ہیں کہ میں نے اپنی تحریرے مرات کا اعلان کر دیاہے اور جناب علوی ماکلی صاحب نے "چھے شاذلیہ سلملہ میں خلافت دیدی ہے۔ سجا تک حد ابہتان صاحب نے "چھے شاذلیہ سلملہ میں خلافت دیدی ہے۔ سجا تک حد ابہتان

عظيم بين اينة فيخ حفزت اقدس شيخ الحديث مولانا محمدز كريامها جريدني نور الله مرقده کے بعد کسی دوسرے سے بیعت واجازت تو کہاس نیت سے کسی دوسرے کی ظرف ویکھنابھی گناہ سمجھتا ہوں۔جولوگ میری طرف بیبات منسوب کرتے ہیں ، میں ایسے

حضرات کواللہ سے ڈرنے اور عنداللہ مسکولیت کی یاد دہانی کراتے ہوئے عرض کرول گا کہ کل قیامت کے دن اگر اللہ تعالی آپ ہے اس بہتان دافتراً کے بارہ میں یوچھ لیں تو آپ کے پاس اس کا کیاجواب ہوگا؟

میں آج بھی علوی مالکی کو پر بلوی عقیدہ کا حامل اور مبتدع سمجھتا ہوں۔ میں نے آج تک اس کی شکل نہیں دیکھی اور نہ ہی دیکھناچا ہتا ہوں اور اللہ تعالی سے بدعت و

موی کے فتنہ سے بناہ مانگناموں اور خاتمہ بالخیر کی دعاکر تاموں۔

محكر يوسف مغاالذعنه

والسلام

319/A/r.

سفقها كرام رحمة الله تعالى عليهم اجمعين كي ايك عبارت عن "بلوغ ظل كل

شئ سوی فئ زوال. "اس کا کیا مطلب ہے؟ اوراس استنا سے کیا مراد ہے؟

جعین نصف النهار کے وقت جو کسی چیز کا سامیہ ہوتا ہے، بیداصلی سامیہ کہلاتا ہے۔

مثل اول اورمثل دوم کا حساب کرتے ہوئے سابیاصلی کومنٹنی کیا جائے گا، مثلاً عین

نصف النہار کے وقت کسی چیز کا سابدایک قدم تھا تو مثل اول ختم ہونے کے لئے کسی

س احادیث میں آتا ہے کہ جس نے ایک نماز جان بوجھ کرچھوڑی اس نے کفر

چیز کا سایدایک مثل مع ایک قدم کے شار ہوگا۔

نماز چھوڑ نا کا فر کافعل ہے:

سايية اصلى كالمفهوم:

کیا، آپ مہر ہانی فر ماکر یہ بتائیں کہ کفرے مراد اللہ نہ کرے آ دمی کافر ہوگیا یا یہ کہ کفر کیا ہے سے چھوڑی جانے والی نماز کے بعد جو نماز پڑھی جائے تو درمیان میں جو وفت

گزرے کفر کی حالت میں رہا حالاتکہ جس نے ایک دفعہ کلمہ طیبہ پڑھا اسے کافرنہیں ج جو شخص دین اسلام کی تمام باتوں کو سچا مانتا ہو، اور تمام ضرور مات دین میں

آنخضرت عظی کی تصدیق کرتا ہو، اہل سنت کے نزویک وہ کسی بدفعلی کی وجہ سے کافر نہیں قرار دیا جائے گا، اس حدیث شریف میں جس کفر کا ذکر ہے وہ کفراعتقادی نہیں

بلکہ کفرعملی ہے، حدیث شریف کا قریب ترین مفہوم یہ ہے کہ اس مخص نے کفر کا کام کیا یعنی نماز چھوڑ نا مومن کا کامنہیں، کافر کافعل ہے، اس لئے جومسلمان نماز چھوڑ دے

اس نے کافروں کا کام کیا۔ اس کی مثال ایس ہے جیسے کس کو بھنگی کہہ دیا جائے، یہ

مطلب نہیں ہوتا کہ وہ واقعاً بھنگی ہے بلکہ بیکہ وہ بھنگیوں کے سے کام کرتا ہے، ای طرح جو شخص نمازنه پڑھے وہ اگرچہ کا فرنہیں لیکن اس کا بیمل کا فروں جیسا ہے۔

بنمازی کوکامل مسلمان نہیں کہہ سکتے:

س ایک آدمی پورا سال نمازند را سے تو اسے کامل مسلمان کہا جاسکتا ہے، جمعہ اور عید کی نماز بھی نہیں پڑھتا۔ ج اگر وہ مخص الله اور رسول پر ایمان رکھتا ہے اور نماز کی فرضیت کا بھی قائل ہے

گرستی یا غفلت کی بنا پر نماز نہیں پڑھتا تو ایبا مخص مسلمان تو ہے لیکن کامل مسلمان اسے نہیں کہا جاسکتا کہ وہ نماز جیسے اہم اور بنیادی رکن کا تارک ہونے کی وجہ سے سخت گنه گار اور بدترین فاسق ہے قرآن واحادیث میں نماز کے چھوڑنے پرسخت وعیدیں

دارد ہوئی ہیں۔ یے نمازی کے دیگر خیر کے کام: س....بعض حضرات ایسے ہیں کہ غریبوں کی مدد کرتے ہیں، زکوۃ دیتے ہیں، ہرطرح

غربائکی مدوکرتے ہیں، صلدرحی کرتے ہیں لیکن جب ان سے کہا جائے بھائی نماز بھی پڑھ لیا کرو، تو کہتے ہیں یہ بھی تو فرض عبادت ہے، کیا بے نمازی کے بیسارے اعمال قبول ہوجاتے ہیں؟ حکمه شهادت کے بعد اسلام کا سب سے برا رکن نماز ہے نماز ہجگاندادا کرنے

سے بڑھ کرکوئی نیکی نہیں، اور نماز نہ بڑھنے سے بڑھ کرکوئی گناہ نہیں، زنا، چوری وغیرہ برے برے گناہ نماز نہ پڑھنے کے گناہ کے برابر نہیں، پس جو شخص نماز نہیں بڑھتا وہ اگر خیر کے دوسرے کام کرتا ہے تو ہم پیلونہیں کہہ سکتے کہ وہ قبول نہیں ہوں گے،لیکن

ترک نماز کا وبال اتنا بڑا ہے کہ بیاعمال اس کا تدارک نہیں کر یکتے۔ ان حضرات کا بدکہنا کہ'' بیکھی تو فرض عبادت ہے'' بجا ہے، لیکن'' بڑا فرض''

مسجد میں نماز جنازہ:

س گزارش بیر ہے کہ مارے علاقہ کی جامع مجد میں کافی عرصہ سے نماز جنازہ

برون مسجد ہور ہی تھی، اور بہال مسجد سے متصل ایک بہت بڑا میدان بھی ہے، لیکن تھوڑے ہی دنوں سے مسجد کے امام صاحب نے فرمایا کہ نماز جنازہ مسجد کے اندر

ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور اب اس کوعملی جامد پہنایا جاچکا ہے، اس نماز جنازہ کا طریق کار کچھ یوں ہے۔ امام صاحب کے محراب کے آ کے جنوبی طرف ایک دروازہ اور کھڑ کیاں تھلتی

ہیں، اور وہاں مجد کی پیچلی طرف لینی جنوب سے محراب کے اندر داخل ہونے کے

لئے سیر صول کے ساتھ ایک چیوڑہ بنا ہوا ہے، جس پر جنازہ رکھ دیا جاتا ہے، امام

صاحب ای چبوتره بر کھڑے ہوکرایے چیھے ۵، انمازی کھڑے کردیتے ہیں، اور باتی نمازیوں کی صفیں برستورمجد کے اندر رہتی ہیں، یے چبوترہ محراب سے باہر اور مجد سے متصل ہے، بس ای طریق کار نے نماز جنازہ ادا کی جارہی ہے۔

تو نمازے، اس کوچھوڑنے کا کیا جوازے؟

مزید برآل مولانا صاحب کا بیفرمان که چونکه نماز جنازه فرض کفایه بهالبذا فرضوں کے فورا بعد سنتوں سے پہلے نماز جنازہ اداکی جاتی ہے، اور سنتی اور نفل بعد میں اداکی جاتی رہتی ہیں، کیا بیصورت حال درست اور شرع کےمطابق ہے؟

ج امام ابو حنیفة کے نز دیک بغیر مجبوری کے معبد میں نماز جناز ه مکروه ہے، خواه میت

مسجد سے باہر ہو، جب مسجد کے ساتھ کھلا میدان موجود ہے تو مسجد میں جنازہ نہ پڑھا جائے، کسی مجبوری اور عذر کی بنا پر معجد میں جنازہ پڑھنا پڑے تو دوسری بات ہے۔

. ترتو یمی ہے کہ جنازہ فرضوں کے بعد اور سنتوں سے پہلے روسا جائے

لیکن اگر سنتوں کے بعد پڑھ لیا جائے تو اس کی بھی مخبائش ہے، کیونکہ سنتوں سے پہلے

جنازہ برجے میں بعض اوقات نمازیوں کو اور اہل میت کوتشویش ہوتی ہے۔

حضور عَلَيْكُ كَي نماز جنازه كس طرح برُهي كَيْ؟

س الله علی ماز جنازه کی امات س نے کرائی تقی اقصیل سے تکھیں کہ آپ علی کی نماز جنازہ کس ترتیب سے پڑھی گئ تھی؟

ج..... حاکم (ج:۳ ص: ۲۰) حضرت عبدالله بن مسعود رضی الله عنه کی روایت ہے کہ

ہم نے آخضرت عظام سے دریافت کیا یارسول اللہ! آپ کی نماز جنازہ کون پڑھے كا؟ المخضرت علي في ارشاد فرمايا كدميري تجهيز وتكفين سے فارغ موجاو تو تھوڑى

در کے لئے حجرہ سے باہرنکل جانا،سب سے پہلے مجھ پر جبریل نماز پڑھیں گے، پھر میکائیل، پھراسرافیل، پھرملک الموت، پھر باقی فرشتے، اس کے بعد میرے اہل بیت

کے مرد نماز پڑھیں گے، پھر اہل بیت کی عورتیں، پھر گروہ در گروہ آ کرتم سب مجھ پر

صلوة وسلام يرهبنا-چنانچداس وصیت کے مطابق آپ علیہ کی نماز جنازہ پڑھی گئی، اس نماز میں کوئی امام نہیں تھا بلکہ صحابہ کرام گروہ در گروہ حجرة شریفہ میں داخل ہوکر صلوة وسلام یر صفے تھے، یہی آپ علی کے نماز جنازہ تھی، ابن سعد کی روایت میں ہے کہ حضرت

ابو بحر اور حفزت عمر رضی الله عنهما ایک گروہ کے ساتھ حجرہ نبوی میں واخل ہوئے اور جنازہ پڑھا، اس طرح تیں ہزار مردول اور عورتوں نے آپ علیہ کی نماز جنازہ يرهى، اس مسئله كي تفصيل حضرت مولانا محمد ادريس كاند بلوئ كي كتاب "سيرة المصطفيٰ سیالیہ'' (جلد:۳ ص: ۱۸۷ ومابعد) میں اور اس نا کارہ کی کتاب''عہد نبوت کے ماہ و

كے بعدايك نوع تدن كى تعريف بحواله حديث يد كھے بيں كہ جہال عاقل بالغ يجاس

مردر ہتے ہوں ان کے نزدیک جامع کی یہی تعریف ہے اس برعمل کیا جائے اور جمعہ کو

ججوصورت جناب نے تحریر فرمائی ہے حفی مدہب کے مطابق اس میں جعہ جائز

نہیں، 'مصر جامع'' کی تعریف میں حضرات فقہا کے الفاظ مختلف ضرور ہیں، کیکن کوئی

تعریف میری نظر سے الی نہیں گزری جس کی رو سے ہیں مکانات کی بہتی میں

سال ' (ص: ٣٨٠) مين ملاحظه كي جائے۔

گاؤل میں جمعہ:

س ایک بستی جو تقریباً ہیں مکانات پر مشمل ہے، گاؤں میں ایک مسجد ہے اور

بازار نہیں اس گاؤں کے ہس یاس قریب قریب چند متفرق مکانات پر مشتل بستیاں

ہیں، ہربستی کی اپنی اپنی مسجد ہے، کل آبادی مروم شاری کے اعتبار سے تقریباً دو اڑھائی سو ہوگی، یہاں ایک عالم بھی موجود ہے، تو ان سب بستیوں کے باشندوں کے مطالبہ

معجد میں نماز جعہ جاری کی ہے اب علاقہ کے حفی ویوبندی علائے اس جعد کی تائید کی

ہے اس بنا پر کہ تین حار ماہ سے لوگ شوق و رغبت سے حاضر ہورہے ہیں اور جعہ بند

كرنے كى صورت ميں لوگوں ميں انتشار وافتراق اور شكوك وشبهات پيدا ہوكرفتنه و

فساد کا قوی خدشہ ہے، اور مصر جامع کی تحریف بھی علم احناف میں مختلف فیہ ہے اور شاہ ولی الله رحمه الله ججة الله میں جعہ کے لئے ایک نوع تدن کی ضرورت برزور دینے

ير گزشته رمضان المبارك سے ان مولوي صاحب نے لوگوں كوجع كركے اس كاؤں كى

"معرجامع" کے لقب سے سرفراز ہوسکے۔

رہا یہ کہ لوگوں کے فتنہ و فساد میں بتلا ہونے کا اندیشہ ہے یہ کوئی عذر نہیں،
کیا شریعت کو لوگوں کی خواہشات کے تابع کیا جائے گا؟ کہ اگر مسئلہ ان کی خواہش
کے مطابق ہے تو ٹھیک ورنہ وہ اسلام ہی کو جواب دے جا کیں گے؟ ہاں! ان مولوی صاحب سے برگشتہ ہونا ضروری ہے لیکن اگر مولوی صاحب بھی یہ اعلان کردیں کہ جھ سے حمافت ہوئی کہ میں نے محض خود رائی سے جمعہ شروع کرادیا تو امید ہے کہ لوگ ان کو بھی معاف کر دیں گے، اور اگر شرعی مسئلہ کے علی الرغم لوگ جمعہ پڑھتے رہے تو کو بھی معاف کر دیں گے، اور اگر شرعی مسئلہ کے علی الرغم لوگ جمعہ پڑھتے دالوں کی سب کے ذمہ ظہر کی نماز باتی رہے گی، جس کا وبال نہ صرف جمعہ پڑھنے والوں کی گردن پر ہوگا، بلکہ سب کی نماز بی غارت ہونے کا وبال جمعہ پڑھانے والے مولوی صاحب پر بھی ہوگا، اول تو شاہ صاحب کا مطلب آپ سمجھے نہیں، علاوہ ازیں شاہ صاحب کی فقبی نہ جب کے امام نہیں کہ ان کی تقلید کی جائے، اور جس حدیث کا حوالہ صاحب کی وضعیف ہے۔

عورتوں کا جمعہ اور عیدین میں شرکت:

سبعض حضرات اس پر زور دیتے ہیں کہ عورتوں کو جمعہ، جماعت اور عیدین میں ضرور شریک کرنا چاہئے کیونکہ آنحضرت علیاتہ کے زمانہ میں جمعہ، جماعت اور عیدین میں عورتوں کو میں عورتوں کو میں عورتوں کو میں عورتوں کو مساجد سے روک دیا گیا؟

ے جعہ، جماعت اور عیدین کی نماز عور توں کے ذمہ نہیں ہے، آنخضرت علیہ کا بابرکت زمانہ چونکہ شروفساد سے خالی تھا، ادھر عور توں کو آنخضرت علیہ سے احکام سکھنے کی ضرورت تھی، اس لئے عور توں کو مساجد میں حاضری کی اجازت تھی اور اس میں بھی یہ قیود تھیں کہ باپردہ جائیں، میلی کچیلی جائیں، زینت نہ کریں، خوشبونہ لگائیں اس کے باوجود عور توں کو تغیب دی جاتی تھی کہ دہ اپنے گھروں میں نماز پڑھیں۔

مثاللہ چنانچ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت علیہ

"تمنعوا نساءكم المساجد وبيوتهن

نے قرمایا:

(رواه ابوداؤدمشكوة ص:٩٢) خيرلهن."

ترجمہ:..... اپنی جورتوں کومسجدوں سے روکو، اور ان

کے گھران کے لئے زیادہ بہتر ہیں۔''

حضرت عبدالله بن مسعود رضى الله عنه سے روایت ہے که رسول الله علقہ

نے فرمایا: "صلوة المرأة في بيتها افضل من صلاتها في

حجرتها وصلاتها في محدعها افضل من صلوتها في (رواه ابو داؤرمشكوة ص:٩٢)

بيتها."

ترجمہ:.....''عورت کا اینے کمرے میں نماز پڑھناً اینے گھر کی جار دیواری میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے، اور اس کا پچھلے کرے میں نماز پڑھنا اگلے کمرے میں نماز پڑھنے ہے بہتر

"__

منداحد میں حضرت ام حمید ساعد برضی الله عنها سے مروی ہے کہ انہوں نے عرض کیا یارسول اللہ! میں آپ کے ساتھ نماز برطنا پند کرتی ہوں، آپ نے فرمایا:

"قد علمت انك تحبين الصلوة معى، وصلاتک فی بیتک حیر لک من صلاتک فی حجرتک، وصلاتک فی حجرتک خیر من

صلاتک فی دارک، وصلاتک فی دارک خیر لک من مسجد قومك، وصلاتك في مسجد قومك

خير لک من صلاتک في مسجدي. قال: فامرت فبنيت مسجد في اقصىٰ شئ من بيتها واظلمه، فكانت تصلى فيه حتى لقيت الله عزو جل. "(منداحمين:٢ص:١٧) "وقال الهيثمي ورجاله رجال الصحيح غير عبدالله بن سويد الانصاري، و ثقه ابن حبان."

(مجمع الزوائدج:٢ص:٣٣)

ترجمه:..... "مجھے معلوم ہے کہتم کو میرے ساتھ نماز رِدِ هذا محبوب ہے، مگر تمہارا اینے گھر کے کمرے میں نماز رِدِ هذا گھر کے محن میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے، اور گھر کے محن میں نماز برصنا گر کے احاطے میں نماز برصنے سے بہتر ہے، اور ا حاطے میں نماز بر هنااینے محلے کی معجد میں نماز برھنے سے بہتر

ے، اور اینے محلّہ کی معجد میں نماز پڑھنا میری معجد میں (میرے ساتھ) نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ حفرت ام حمید رضی الله عنها نے بیہ

ارشاد سکر اینے گھر کے لوگوں کو تھم دیا کہ گھر کے سب سے دور اور تاریک ترین کونے میں ان کے لئے نماز کی جگہ بنادی جائے، چنانچدان کی ہدایت کے مطابق جگه بنادی گئ، وہ اس جگه نماز یڑھا کرتی تھیں، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ سے جاملیں۔''

ان احادیث سے عورتوں کے مساجد میں آنے کے بارے میں آنخضرت

علاق کا مشائے مبارک بھی معلوم ہوجاتا ہے، اور حضرات صحابہ وصحابیات رضوان الله عليهم اجمعين كا ذوق بھي۔

بہ تو آخضرت علی کے دور سعادت کی بات تھی، لیکن بعد میں جب

عورتوں نے ان قیود میں کوتا ہی شروع کردی جن کے ساتھ ان کومساجد میں جانے کی اجازت دی گئی تو فقہائے امت نے ان کے جانے کو مکروہ قرار دیا، ام المؤمنین عائشہ صديقه رضى الله عنها كا ارشاد ب:

> "لو ادرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ها احدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء

> (صحیح بخاری ج:اص: ۱۲۰، صحیح مسلم ج:اص: ۱۸۳، مؤطا امام مالک ص:۱۸۳)

ترجمہ: ' مورتوں نے جونئ روش اختراع کرلی ہے اگر رسول الله علی اس کو دیکھ لیتے تو عورتوں کومسجد سے روک دیے، جس طرح بنواسرائیل کی عورتوں کوروک دیا گیا تھا۔''

اذان سے قبل مروجه صلوة وسلام برا صنے كى شرعى حيثيت:

س: کچھ دنوں پہلے میری ایک مخص سے اس بات پر تکرار ہوئی کہ اذان سے قبل مروجه صلوٰۃ و سلام جس کا رواج آج کل عام ہو گیا ہے یہ بدعت ہے یا نہیں، میرا موقف مد تقا كداذان سے قبل مروجه صلوة وسلام چونكه ني كريم علي اور صحابه كرام سے ثابت نہیں لہذا یہ بدعت ہے اور سنت کے خلاف ہے جب کہ اس شخص کا کہنا تھا کہ مروجه صلوة وسلام بدعت تو ہے لیکن بدعت حسنہ ہے اور اس کے کرنے والے کو اجر و تواب ملے گا اور اینے موقف کی وضاحت کے لئے اس نے در مخار اور چند اور فقہ کی كتابول اور بعض علا وبوبندكي عبارتول سے مثلا مولانا عبدالشكور لكھنوى فاروتى تكى كتاب "علم الفقه" كے حوالے سے كہا كه ان بزرگوں نے بھى مروجه صلوة وسلام قبل الا ذان کو ہدعت حسنہ قرار دیا ہے اور اس کے کرنے کو باعث اجروثواب لکھا ہے، مزید اس نے بیبھی کہا کہ مدارس عربیہ وغیرہ بھی نبی کریم علیہ اور صحابہ کرام ہے دور میں

نہیں تصلیدا یہ بھی بدعت ہیں چرتم مدارس وغیرہ کیوں بناتے ہو، ازراہ کرم آب ان

چند امور کا جواب باصواب عنایت فرما کرمیرا اور میرے چندساتھی دوستوں کا خلجان دور فرمائیں، اللّٰہ آپ کواجرعظیم عطا فرمائے۔

ج در مختار میں صلوٰۃ وسلام قبل الاؤان کو ذکر نہیں کیا بلکہ بعد الاؤان کو ذکر کیا ہے، در محتار کی عبارت کا ترجمہ یہ ہے: فائدہ: اذان کے بعد سلام کہنا رئے الآخر ۸۱ کھ میں

سوموار کی رات کوعشائک اذان میں ایجاد ہوا، پھر جعہ کے دن، پھر دس سال بعد مغرب کے علاوہ تمام نمازوں میں، پھرمغرب میں دو مرتبداور بیہ بدعت حسنہ ہے۔

کین محشی نے اس کو نا قابل التفات کہا ہے۔ جو چیز آنخضرت علیہ کے

الغرض در مخار کا حوالہ تو اس نے بالکل غلط دیا اور مولا نا عبدالشکور لکھنوگ کی

كاب "علم الفقه" ميرے ياس نبيل- اس سے كہا جائے كداس كا فوٹو اسليث مجھ بھیج دیں۔

بیوی کے زیور پرز کو ۃ:

چاہئے، تو مہر بان! وہ بیوی تو اینے زیور کی زکوۃ خود دے سکتی ہے جو کسی بھی قتم کی

سروس کرتی ہو،لیکن وہ بیوی کہاں ہے دے گی جس کا دار و مدار میاں کی تخواہ پر ہو؟ اور تخواہ بھی کم ۔اس کے لئے شریعت کیا حکم دیتی ہے؟

اس لئے زیادہ پریشان ہوں کہ میری عمر ویسے ہی کافی ہے اگر اور زیادہ ہوگئ تو کیا

ہوگا؟ كيونكه مير يسرال والے طرح طرح كى باتيں كرتے ہيں، ويسے مير يشو ہر

کی عمر میرے ہے کم ہے۔

س ا: میں نے جمعہ کے اخبار میں پڑھا کہ بیوی کو اینے زیور کی زکوۃ خود دینی

آٹھ سوسال بعد ایجاد ہوئی ہواس کو دین میں کیسے داخل کیا جاسکتا ہے؟ س۲میری عرتقریا ۲۰ سال ب، اور میری شادی کو ۵سال گزر چکے ہیں، میرے یہاں اولاد کوئی نہیں ہوئی، ذرا مہر بانی کرکے بتا کیں کہ کیا رکاوٹ ہے؟ میں ڈاکٹر، حکیموں کا اپنی حیثیت کے مطابق علاج کراچکی ہوں،سب کہتے ہیں نامل ہے، میں

ج ا: اگر بوی کے پاس روپیہ پید زائوة دینے کے لئے نہیں تو اس کی دوصورتیں ہوسکتی ہیں، ایک بید کہ اتنا زیور رکھا ہی نہ جائے جس پر زکوۃ واجب ہو، دوسری سے کہ

یہ آیت ہرلونگ پر سات سات مرتبہ پڑھیں، جس دن چین کے عسل سے یاک ہول

ایک ایک لونگ رات کوسوتے وقت کھایا کریں، مسلسل چالیس دن تک کھا کیں، اور

اویر پانی نہ پیا کریں، اور بھی بھی اینے میاں سے ملا کریں، اللہ تعالی کومنظور ہوگا تو

اولاد ہوگی، اور بیزنیت کرلیں کہ انشا کاللہ اولا د کو قرآن مجید حفظ کرائیں گے اور دین کا

خادم بنائیں گے۔

تھوڑی تھوڑی کریے زکوۃ ادا کرنا:

جا گرتھوڑی تھوڑی کر کے زکوۃ دی جائے تو بھی ادا ہوجاتی ہے۔

س ميرے ياس ايك لاكھ روپيہ ہے اور جس كى زكوة ٢٥٠٠ روپيہ ہوتى ہے اور

میں زکوۃ کواس طرح ادا کرتا ہوں، کہ سال شروع ہوتے ہی زکوۃ دینا شروع کردیتا

ہول مجھی ۵۰، مجھی ۱۰۰ جیسے جیسے ضرورت مند ملتا ہے ویسے دیتا رہتا ہوں اور جیسے ہی

سال ختم ہوتا ہے میں اس سے پہلے ہی زکوۃ ادا کردیتا ہوں تو کیا بدزکوۃ ادا ہوجائے

س میں وایڈا ملازم ہوں اور مجھے میڈیکل سہولت ملی ہوئی ہے میں نے ڈاکٹر سے

جو وایڈا کا میڈیکل آفیسر ہے اس سے دوالکھوائی اور وایڈا کے میڈیکل اسٹور بر

دوالینے گیا تو اسٹور کیر نے کہا کہ کچے دوا ہے وہ لے لو اور جو دوانہیں ہے اس کے

یسے لے لوتو وہ پسے لے کر گھر پہنچا تو گھر میں معلوم ہوا کہ آٹا وغیرہ یا اور کوئی ضرورت

کی چیز نہیں ہے تو میں نے ان پیموں کو استعال کرلیا تو میرے لئے یہ جائز ہے یا

زبورہی کا کچھ حصہ فروخت کر کے زکوۃ ادا کردی جائے۔ ج٢:....ا الله الله على الله المورة النور ب، الل كي آيت نمبر: ١٨٠ جو "أو كَظُلُمَاتِ" ع شروع موكر "فَمَا لَهُ مِن نُورٍ" برخم موتى ب، جاليس لونك لي كر

نہیں؟ یا ان کی دوا ہی لینی حیاہئے تھی۔ ج اگر واقعی ضرورت کے لئے دوالکھوائی تھی تو وہ پسیے آپ کے ہو گئے ، ان کا جو

جابي كريں۔

س محمد کو جو بھی کتاب و کیمنے کا اتفاق ہوا ہے میں نے اس میں یہی لکھا ہوا پایا ہے

چکروں میں مسنون ہے لیکن ہماری معجد کے امام صاحب کا کہنا ہے کہ رال کی طرح ہے

بھی صرف پہلے تین چکروں میں مسنون ہے، ان کولوگوں نے ٹوکا کدمسطہ غلط بتلا رے ہیں لیکن وہ اپنی بات پراڑے رہے، برائے مہربانی بتلائیں کہ حفی فقہ میں واقعی

الیں کوئی روایت ہے؟

ج مناسک ملاعلی قاری میں لکھا ہے کہ اضطباع ساتوں پھیروں میں مسنون ہے

علامه شامی روالحتار میں لکھتے ہیں:

(روالحتارص:۴۹۵، ج:۴) الطواف. كما صرح به أبن الضياء."

ترجمد: 'اورشرح لباب میں ہے: واضح ہو کہ اصطباع تمام چکروں میں

مسنون ہے، جیسا کہ ابن ضیا کے اس کی تقریح کی ہے۔"

س بیں نے کتابوں میں بھی تکھا ہوا پایا ہے کہ اگر کوئی مختص احرام بیں مرجائے تو

وفن كما جائے كيكن اگر عورت ہوتو اس كو كفن ديا جائے برائے مهربانی بتلا تيں كه اس

معالمہ میں حقی فقہ کیا ہے، کیا واقعی مرد کے لئے الگ تھم ہے اور فورت کے لئے الگ؟

جحنید کے نزویک موت سے احرام خم ہوجاتا ہے، لبندا اگر کو کی مختص حالت احرام

"وفي"شرخ اللباب: وَاعْلُم ان الاضطباع سَنة في جَمِيعُ اشْوَاط غيرمحرم كى طرح اس كوكفن ديا جائے، اس كاسر دُها نكا جائے، كافور اور خوشبو وغيره لكائي جائے لیکن جاری معجد کے امام صاحب کا کہنا ہے کہ اس کو احرام ہی کے کیڑوں میں

اضطباع ساتوں چکروں میں ہے: كه اضطباع ددجس طواف ميس اضطباع مسنون بي يورے طواف لين ساتوں

میں فوت ہوجائے تو اسے بھی عام مرنے والوں کی طرح مسنون کفن دیا جائے گا، اس كاسر دھانكا جائے گا اور خوشبو بھى لگائى جائے گى۔ يہ بات دوسرى ہے كہ قيامت كے دن اس كو حالت احرام ميں اٹھايا جائے گا۔

وزارت مذهبي امور كاكتابج

س : سلکرارش ہے کہ آج آپ کی توجہ ایک اہم مسئلہ کی طرف مبذول کرانا چاہتی ہول وہ یہ کداس سال' وزارت منہی امور واقلیتی امور اسلام آباد' سے ایک كتابي جاج كرام كے نام بيجا كيا ہے جس كا نام ہے" آپ فج كيے كريم؟" يدنى الحد ۱۳۰۰ ادر اکتوبر ۱۹۸۰ء کا شائع شدہ ہے اس کے صفحہ ۸۹ پر رمی کے سلسلہ میں

تخریر ہے کہ دبھیٹر زیادہ ہوتی ہے اس لئے عورتیں، بوڑ ھے اور کمز ور مرد وہاں نہ جائیں

وہ اپنی کنگریاں دوسروں کو دے دیں۔'' اورصفیہ ۹ پر بھی عورتوں کو کنگریاں مارنے کے

یہاں آنے برعلا سے معلوم ہوا کہ عورتوں کا تنکریاں مارنا واجب ہے اگر

لئے منع کیا ہے چنانچہ اس سال بہت می عورتوں نے اس مسئلہ بر آ تکھ بند کر کے عمل کیا اورتین دن میں ایک دن بھی کنگریاں مارنے، نه دن میں اور ندرات میں گئی تھیں، اسی صفحہ ٨٩ پر لکھا ہے کہ عورتیں اگر جانا جا ہیں تو مغرب کی نماز کے بعد جا کیں، چنانچہ میں نے بھی اسی برعمل کیا اور میری خوش وامن نے بھی جو میرے ہراہ تھیں اور بھی بہت سی عورتوں نے کہا کہ جب ذہبی امور کی وزارت نے اور اینے اسلامی جمہوریہ پاکستان کی حکومت نے لکھا ہے تب تو بالکل صحیح ہی ہوگا۔ ون میں جمیر تھی تو رات کو در کر کے جب جمیر کم جوجاتی تب جانا جائے تھا، اور اس طرح سے ترک واجب پر ہرعورت پر ایک ایک دم واجب ہوتا ہے جو کہ حدود حرم بی میں دیا جائے گا، لبذا ہم اب کیے وہاں دم دینے کا بندوبست کریں اور دم نددینے کی

وجہ سے جن جن عورتوں کومعلوم بھی نہیں ہے اور وزارت ندہبی امور پاکستان کے کتابچہ کے مطابق عمل کر کے مطمئن ہیں کہ ہارا حج مکمل ہوگیا ہے ان ہزاروں عورتوں کو کس

اطرح بتلادیا جائے کہ ایک ایک دم حدود حرم میں مزید دینے کا بندوبست کرو، اور اس کا گناہ کس پر آئے گا؟ اور اس طرح ہزاروں عورتوں کا حج ناقص کرانے کا گناہ کس پر

ہوگا، جو تھم شرعی ہومطلع فرمائیں۔ (نوٹ) فوٹو اسٹیٹ کتابید کا مسلک ہے۔ ج: مسلد وبی ہے جو علائے کرام نے بتایا، خود رمی ندکرنا بلکہ کسی دوسرے

سے رمی کرالینا، اس کی اجازت صرف ایسے کمزور مریض کے لئے ہے جوخود وہاں تک

جانے اور ری کرنے پر قاور نہ ہو۔

عورتوں کے لئے میں ہولت دی گئی ہے کہ وہ رات کے وقت رمی کرسکتی ہیں

اس لئے جن عورتوں نے بغیر عذرصح کے خود رمی نہیں کی، وہ واجب حج کی تارک ہیں،

اوران کے ذمہ دم لازم ہے، وہ کسی ذریعہ سے اتنی رقم مکہ مکرمہ جیجیں جس کا جانور

خرید کران کی طرف سے حدود حرم میں ذبح کیا جائے، ورندان کا حج، ترک واجب کی

وجہ سے ہمیشہ ناقص رہے گا ، اور وہ گنام گار ہیں گی۔ رہا ہے کہ ہزاروں عورتوں نے اس غلط مشورے برعمل کرکے جو ایے ج

خراب کئے اس کا گناہ کس کے ذمہ ہوگا؟ اس کا جواب سے سے کہ دونوں گنامگار ہیں،

الی غلط کتابیں لکھنے والے بھی، اورایسے کیجے کیا بچوں برعمل کرنے والے بھی۔ جولوگ مج کا طویل سفر کرتے ہیں ہزاروں رویے کے مصارف اور سفر کی

صعوبتیں برداشت کرتے ہیں وہ تھوڑی می بیر حت بھی برداشت کرلیا کریں کہ عج بر

جانے سے پہلے محقق اور معتبر علائے دین سے حج کے مسائل معلوم کرلیا کریں، محس غلط سلط کتا بچوں براعتا د کرے اپنا سفر کھوٹا نہ کیا کریں۔

ہم وزارت نہ ہی امور سے اور اسلامی نظریاتی کوسل کے چیئر مین سے بھی ا پل کرتے ہیں کہ وہ غلاقتم کے کتا ہے شائع کرکے ہزاروں لوگون کا حج برباد نہ

کرسچن بیوی کی نومسلم بہن سے نکاح:

س سسمیں ایک کر چی عورت ہول، میرا شوہر میری بہن کو بھگا کر اوکاڑہ لے گیا، جب کہ وہ الری بھی عیسائی ہے، دونوں مسلمان ہوئے اور نکاح کرلیا، جب کہ میرے چھ نے ہیں، ند مجھے طلاق دی اور نہ ہتایا، آپ سے عرض بی ہے کہ آپ کا غد ب اسلام

شرع طور پراس کی کیا اجازت ویتا ہے کہ دونوں بہنوں سے نکاح جائز ہے، اور دونوں

کو تکار میں رکھ سکتا ہے؟ جب کہ ایک عیمائی ہو اور دوسری مسلمان، تفصیل سے

. جواب دیں، میرا مقدمہ عدالت میں چل رہا ہے۔ جشرعاً دو بهنول كو نكاح ميل جمع كرنا جائز نبيس، ادر عيسائي (الل كتاب) ميال

یوی کے جوڑے میں سے اگر شو ہر مسلمان ہوجائے تو تکات باقی رہتا ہے، لہذا آپ کا نکاح برستور باتی ہے، جب تک کہ اس نے طلاق نددی مو، اور جب تک آپ کا نکاح

باتی ہے وہ آپ کی بہن سے نکاح نہیں کرسکتا، عدالت کا فرض ہے کہ ان دونوں کے درمیان علیحدگی کرادے۔واللہ اعلم ہرایک سے تھل مل جانے والی بیوی کا حم:

س ایک محانی نے شکایت کی یہ میری یوی کس طلبگار کا ہاتھ نہیں جھنگتی، آپ

مالیہ نے فرمایا اسے طلاق وے دو۔ صحابی نے عرض کیا کہ میں اس کے بغیر نہیں رہ سكتا، حضورً نے فرمایا تو پھراس سے فائدہ اٹھاؤ، بدروایت كيسى ہے؟ بدیجى درایت كے خلاف معلوم ہوتی ہے؟

جمشكوة شريف باب اللعان فصل افى من بدروايت ب ابن عبائل ساوراس

کے رفع و وقف میں اختلاف نقل کرکے امام نسائی کا قول بھی نقل کیا ہے: "لیس فابت " اگرچاس كى تاويل بھى موكتى ہے كى: "لا تود يد لابس " سے مراد يہ ہے کہ ہرایک سے کھل مل جاتی ہے، یا یہ کہ آنخضرت علی کو بیاندیشہ ہوگا کہ اس کی محبت کی وجہ سے بیررام میں مبتلا ہوجائے گا۔

حضرت سودی کو طلاق وینے کے ارادہ کی حکمت:

سالیک آدمی این بیوی کواس لئے طلاق دے دے کہ وہ بوڑھی ہوگئ اور اس کے

قابل نہیں رہی اس بات کو کوئی بھی بنظر استحسان نہیں ویکھنا، ایک روایت میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے حضرت سودہ کو ان کے بردھایے کی وجہ سے طلاق دینا جاہی، پھر

جب حضرت سورة في اين بارى حضرت عائشة كودے دى تو آپ نے طلاق كا اراده

بدل لیا۔ یہ بات حضور کی ذات اقدی سے بعیدمعلوم ہوتی ہے اور خالفول کے اس

اعتراض کو کہ نعوذ باللہ تعدد از واج کی غرض شہوت رانی تھی، تفویت ملتی ہے، حالانکہ

حضور کو تیموں اور بیواؤں کا طجا و ماوی قرار دیا جاتا ہے۔

جعرب میں طلاق معیوب نہیں سمجی جاتی جتنی کہ جارے ماحول میں اس کو قیامت سمجھا جاتا ہے، علاوہ ازیں آنخضرت علیہ کے بارے میں "تُوْجی مَنْ تَسَآءُ مِنْهُنَّ وَتُوْوِيُ إِلَيْكَ مَنُ تَشَاءُ " فرماكرآپ كور كف ندر كف كا اختيار و ي اليا

تھا، اس کئے آنخضرت علیہ کا کسی کی علیحدگی کا فیصلہ کر لینا کسی طرح بھی محل

اعتراض نہیں۔ اور از دواجی زندگی صرف شہوت رانی کے لئے نہیں ہوتی موانست اور

موالفت اس کے اہم مقاصد میں سے ہے۔ بہت ممکن ہے سی وقت کسی بی بی سے

۔ اشارہ کافی ہے۔

موانست ندر ہے اور طلاق کا فیصلہ کرلیا جائے اور حفزت عائش کو اپنی باری وے دینا

اور اپنے تمام حقوق سے دستبردار ہوجانا حضرت ام المؤمنین سودہ کا وہ ایثار تھا جس پر

أسمنرت علي نو فيلد تبديل فرماليا، اس يراس سے زياده تفتكو كرتاليكن يهال

نصرانی عورت سے نکاح:

س نصاری خودحن تعالی کے قول: "وَ لا تَقُولُوا فَكَلاقَة." ہے مشرك ہيں اور مشرک عورتوں سے تکاح جائز نہیں، جیہا کہ ارشاد البی: "وَلَا تَنْكِحُوا المُشْوِكَاتِ. " ين اس كى تفريح ہے، پيرنسارى كى عورتوں سے تكار كيوں جائز

ہے؟ جس وقت قرآن اترا تھا اس وقت بھی قرآن کے مطابق وہ مشرک تھے، لہٰذا یہ کہنا کہ پہلے ان سے نکاح جائز تھا اور اب ناجائز ہے کچھ معقول نہیں معلوم ہوتا۔

ج بہت سے الل علم كو يمي اشكال پيش آيا اور انہوں نے كتابيات سے فكاح كو عام مشرکین کے ساتھ مشروط کیا، لیکن محققین کے نزدیک کتابیات کی حلت "وَ لا قَنْجِحُوا المُشُركاتِ. "كة قاعد عصمتنى ب-

س آپ نے فرمایا کم حققین کے نزدیک کتابیات کی حلت "وَلا تُنْکِحُوا

المُشُوكَاتِ. "ك قاعد _ مستثنى ب، اس جواب سيتسلى نبيس مولى _ ج مطلب سے کہ نصرانیات کا مشرکات ہونا تو واضح ہے اس کے باوجود ان سے نکاح کی اجازت دی گئی ہے اس سے واضح ہوتا ہے کہ "وَلَا تَنْكِحُوا

الْمُشُوكَاتِ " كاحكم كابيات كے لئے نہيں غير كمابيات كے لئے ہے۔

نيوند کی رسم:

س سادی کی تقریب میں جو کھانا کھلاتے ہیں جے ولیمہ کہا جاتا ہے جوشادی کے دوسرے دن کیا جاتا ہے بعض حضرات تو کئی دنوں کے بعد ولیمہ کرتے ہیں اور اس کھانے کے بعد وہ لوگ کھانا کھانے والوں سے کچھ رقم لیتے ہیں ۵۰ یا ۱۰۰ جیسی بھی حیثیت ہواس حماب سے یا مچر جتنے دیئے ہوتے ہیں اسنے یا اس سے زیادہ وصول كرتے بيں جے نوت كتے بيں اور لينے والا اس نيت ب ليتا ب كه ميس آئندہ اس ك وليمه مين ١٠٠ كى بجائے ١٥٠ دول كا اور دينے والا بھى اس نيت سے ديتا ہے كه

مجھے آئندہ اس سے زیادہ رقم ملے گی تو کیا اس نیت سے نبوتہ لینا اور دینا جائز ہے، اور اگر لینے کی نیت نہ ہوصرف اس لئے وے کہ کہیں رشتہ داروں سے قطع تعلقی نہ ہو یا یروس والے برا نمحسوں کریں اور نہ لینے کی نیت سے پچھرتم دے کر دلیمہ کھالے تو کیا اس طریقہ سے کھانا کھانے والے بربھی گناہ ہوگا حالانکہ اس کی واپس لینے کی نیت

جمیاں بیوی کی تنهائی جس رات ہواس سے اگلے دن ولیمه حسب تو فیق مسنون ب، نیوته کی رسم بہت غلط ہے، اور بہت ی برائیوں کا مجموعہ ہے، اس لئے واپس لینے کی نیت سے ہرگز نہ دیا جائے، جو کچھ دینا ہے، ہدید کی نیت سے دے دیا جائے،

والیسی کی نه نیت ہونہ تو قع ہو۔

''مجھ پرحلال ونیا حرام ہوگی'' کہنے سے طلاق؟

س ایک شخص مثلاً زیراینے گھر بار سے بے ربط عرصۂ تقریباً دوسال سے بالغدو والآصال بہروپ کی زندگی بسر کررہا ہے، گزشتہ سال ماہ اکتوبر میں متعلقین نے زید سے حقائق معلوم کرنے کے لئے باز برس کی، منازعت کے بعد ندکور مخص نے روبرو

گواہاں کے مندرجہ ذیل تحریر دی: ا: ماه فروری ۱۹۸۸ء تک اپنے اہل وعیال کے پاس پینچنے کا پابند رہوں

گا۔

۲ معینه مدت تک مبلغ تین سوروپید ماهوار اپنی منکوحه اور بچوں کے نان ونفقہ کے لئے بھیجتا رہوں گا۔

٣: انحراف كانتجه مجمه برحلال دنيا حرام موگ - به ياد رسے مندرجه ذيل

الفاظ سے منحرف ہونے والے کی منکوحہ کو مقاطعہ سمجما جاتا ہے، لہذا زید نے اس سے تجاوز كيا، اس صورت مين قرآن وسنت كى روشي مين زيد ك لئ كيا حكم ب؟

ح.... في الخانية: "رجل قال كل حلال على حرام او قال كل حلال او

قال حلال الله او قال حلال المسلمين وله امراة ولم ينو شيئاً اختلفوا فيه قال الشيخ الامام ابوبكر محمد بن الفضل والفقيه ابو جعفر وابوبكر الاسكاف وابوبكر بن سعيد رحمهم الله تعالىٰ تبين منه امرأته بتطليقة واحدة وان نوى ثلاثًا فتلاث، وان قال لم انو به الطلاق، لا يصدق قضاءً لانه صار طلاقًا عرفًا. ولهذا لا يحلف به الا الرجال."

(فآوى قاضى خان برحاشيه فآوى مندييص: ١٩٥ ج:١) ترجمه :.... فانيدين ب كا أكركس آدى في كماكه: سب طال محمد يرحرام ہے، یا ہر حلال، یا یہ کہ اللہ کی جانب سے تمام حلال، یا مسلمانوں کا حلال مجھ پرحرام ہے، اور اس کی بیوی بھی ہے، یا اس نے کوئی نیت نہیں کی، اس میں (علم کا) اختلاف

ہے، شخ امام ابو بکر محد بن نفضلٌ، فقیہ ابوجعقرٌ، ابو بکر اسکاف ؓ اور ابو بکر بن سعیدٌ کے نزویک (بدالفاظ کہنے ہے) اس کی بیوی پر ایک طلاق بائنہ واقع ہوجائے گی، اگر اس نے تین طلاق کی نیت کی تھی تو تین طلاق واقع ہوجائیں گی، اگر وہ پر کہتا ہے کہ میں نے ان الفاظ سے طلاق کی نیت نہیں کی تھی تو قضاً اس کوسیانہیں سمجھا جائے گا، کیونکہ عرف

میں بیرطلاق کے الفاظ ہیں۔'

اس روایت سے معلوم ہوا کہ صورت مسئولہ میں زید کے الفاظ " انحراف کا متیجہ مجھ پر حلال ونیا حرام ہوگ۔" تعلق طلاق کے الفاظ ہیں، پس جب اس نے شرط بوری نہیں کی تو اس کی بوی پر فروری ۱۹۸۸ء گزرنے پر طلاق بائن واقع ہوگئی، عدت بوری ہونے کے بعد عورت دوسری جگدا پنا عقد کرسکتی ہے۔

تين طلاق كاحكم:

سگزارش خدمت ہے کہ آپ کا کالم بہت مفید ہے، اور لوگ اس سے استفادہ كرتے ہيں،ليكن ايك بات سجھ نہيں آئى جو طلاق كے بارے ميں ہے كہ تين طلاقيں ایک ہی وقت میں وینے کے بعد بغیر مقررہ تین ماہ گزرنے کے طلاق ہوجاتی ہے۔ میاں بوی کی سال اکٹے رہے ہیں، ان کے بیارے بیارے بے بھی ہوتے ہیں، انسان ہونے کے ناطے کسی وقت غصر آبی جاتا ہے، اور بکواس منہ سے نكل جاتى ہے، ليكن بعد ميں ندامت ہوتى ہے، تو يقينا خدا تعالى جو بہت ہى غفور الرحيم ہے معاف فرمادیتا ہے، ورنہ تو کئی گھر اجڑ جا کیں۔

قانون کے تحت تین طلاقیں تین ماہ میں پوری ہوتی ہیں، خواہ ایک ہی وقت میں دی جائیں، تین ماہ گزر جانے کے بعد تو خدا تعالی بھی معاف نہیں فرمائے گا کیونکہ تین ماہ کی مہلت سے فائدہ نہیں اٹھایا گیا۔ اگر تین طلاقیں ایک دم دینے بر فوري طور يرطلاق موجاتي موتو پرتو يورب وامريكه والى طلاق بن جاتي بيه، جو يقيياً

اب اصل بات لکھتا ہوں، جو امید ہے کہ آپ من وعن شائع فرمائیں گے

اور جواب سے نوازیں گے تا کہ سب لوگ اس سے فائدہ اٹھا سکیں۔ آب كے كالم ميں متعدد بار جواب ميں پر ماكه تين بار ايك ہى وقت دى

گئ طلاق، طلاق ہوگئ، مدت کا ذکر نہیں ہوتا کہ کتنے عرصہ کے بعد طلاق واقع ہوگی، لین فوری طلاق ہوگی، قرآن کریم میں تو خدا تعالی نے طلاق کو سخت ناپند فرمایا ہے، اور صرف انتہائی صورت میں جب گزارے کی صورت نہ ہو، طلاق کی اجازت دی ہے، اور اس میں بھی تین طلاقیں رکھی ہیں تا کہ تین ماہ کے عرصہ میں احساس ہونے پر

رجوع ہوسکے

انگریزی حکومت میں (یہ قانون اب بھی ہوگا) اگر کوئی شخص بغیر اطلاع

ویے ڈیوٹی سے غیرحاضر ہوتا تو اگر جھ ماہ کے اندر واپس آجاتا تو وہ فارغ نہیں کیا جاتا تھا، بلکہ این طازمت میں ہی رہتا تھا، دبلی میں ایک دوست کے ساتھ ایا واقعہ موا تھا کہ جے ماہ کے اندر واپس حاضر موجانے سے اس کی ملازمت ختم نہیں موئی بلکہ جاری رہی۔

ای طرح طلاق کے لئے جو مین ماہ کی مدت ہے اس سے طلاق وینے والے کو اس کے اندر طلاق واپس لینے کا حق ہے، ہال تین ماہ گزر جانے کے بعد واپسی کی صورت نہیں رہے گی ، اگر تین طلاقیں ایک ہی ونت میں دینے سے فوراً طلاق ہوجاتی ہے، تو پھرتو پورپ وامریکہ والی طلاق ہوجائے گی جو یقینا اسلامی نہیں۔

میری ناقص رائے میں ایک ہی وقت میں تین طلاقیں دی جانے پرآپ کے

جواب میں تین ماہ کی مہلت کا بھی ذکر آنا جائے، بصورت دیگر گھر بھی اجزیں گے اور

ح شرعی مسلدتو وہی ہے جو میں نے لکھا، اور ائمہ اربعہ اور فقہائے امت اسی کے قائل ہیں، آپ نے جوشبهات لکھے ہیں ان کا جواب دے سکتا ہوں ، مگر ضرورت نہیں

سمحتا، آگر کسی طرح کی مخبائش ہوتی تو اس کے اظہار میں بخل نہ کیا جاتا، لیکن جب گنجائش ہی نہ ہوتو کم از کم میں تو اپنے آپ کو اس سے معذور یا تا ہوں۔

ز ہر کھانا قانونا منع اور شرعاً حرام ہے، لیکن اگر کوئی کھا بیٹھے اور اس کے نتیج میں ڈاکٹر میدلکھ دے کہ اس زہر سے اس کی موت واقع ہوگئ ہے تو مجرم ڈاکٹر مہیں کہلائے گا، اس کا قصور صرف اتنا ہے کہ اس نے زہر کے اثر اور نتیجہ کو ذکر کردیا۔

حرمت مصاہرت کے لئے شہوت کی مقدار:

سعلا کرام اس مسلہ کے بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ جب کوئی مرد کی عورت کولمس کرتا ہے شہوت کے ساتھ الیکن اس کوشہوت پہلے موجود تھی، بعد میں اس نے کسی عالم سے یو چھا پھراس عالم نے کہا کہ اگر پہلے شہوت موجود ہے تو شہوت کا بردھنا شرط ہے، پھراس شخص نے کہا کہ چلو میں کسی اور مسلک کو اختیار کرتا ہوں جس میں حرمت مصاہرت کس سے نہ ہو، پھر تقریباً ایک سال گزرا تو اس شخص نے ہدایہ ثانی اور شرح وقابیہ میں وضاحت سے پڑھا کہ شہوت کمس وہ معتبر ہے جس سے اس کا ذکر منتشر ہو،

اگر ذکر سیلے سے منتشر ہے تولمس کی وجہ سے انتشار زیادہ ہوگیا ہو، اب اس نے غور کیا

كى مى وجدے انتشار بردھايانبيں؟ تواس كوشبەنظر آيا اور پہلے كنزالدقائق ميں صرف یہ پڑھا کہس بشہوت ہے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے، بیمعلوم نہ تھا کہ لمس بشہوت کی تعریف کیا ہے؟ اور میرے دماغ میں صرف بیرتھا کہ س بشہوت وہ ہے جوعورت کولمس کرنے سے ندی لکلے، پھر عالم سے اس بنا سرسوال کیا تھا کہ اگر

شہوت پہلے موجود ہے؟ تو اس نے کہا کہ پھرشہوت زیادہ ہو، تو اب برایہ فانی پڑھنے کے بعدمعلوم ہوتا ہے کہس بھہوت کی تعریف یہ ہے اور تعریف معلوم ہونے کے بعد عقل سے غور کرتا ہوں تو شبہ نظر آر ہا ہے تو اب اس شبہ کا اعتبار کروں یانہیں؟ کیا اس

صورت میں شادی کرنا جائز ہے بانہیں ، اور علائے بھی بینہ بوچھا کہس بشہوت کی تعریف آپ کومعلوم ہے؟ اور اب عقل سے غور کرتا ہوں تو شبہ نظر آتا ہے تو اس مسلم میں علما کرام کیا فرماتے ہیں؟ ایک سال تقریباً سوچنے کے بعد شبہ کا اعتبار کیا جائے

كا يانبير؟ اب دريافت طلب اموريه بين

٢ اگرشيه كا اعتبار كيا جائے گا تو وه عورت سے كيسے يو چھے كه آب كوشهوت تقى يا نہیں یا عورت کی شہوت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا؟

m:.....اگر دوسرے مذہب برکلی طور پر چلے توضیح ہے بانہیں؟ حالانکہ سارے مذاہب حق ہیں جو بھی آ دمی راستہ لے لیے۔ ح "دع ما يويبك الى ما لا يويبك" صديث نبوك ب، جبشهوت كا وجود

متیقن ہے اور از دیاد شہوت میں شبہ ہے تو حلال وحرام کے درمیان اشتباہ ہوگیا، اور مشتبہ کا ترک بھی ای طرح واجب ہے جس طرح حرام کا۔

علادہ ازیں اقرب بیہ ہے کہ انتشار آلہ بھی تصور کمس سے ہوا ہوگا، اور کمس ے اس میں زیادتی اقرب الی القیاس ہے، اس کئے نفس کی تاویلات لائق اعتبار

نہیں،حرمت ہی کا فتویٰ دیا جائے گا۔ ۲:..... نداہب اربعہ برحق ہیں،لیکن خواہش نفس کی بنا پر ترک ندہب الی ندہب حرام

ہے۔ اور اس پر نداہب اربعہ منفق ہیں، لہذا صورت مسئولہ میں انقال مذہب کی اجازت نبيس و هزارما فلمرابي والللم البعلم بالصوارب

عورتوں کے لئے سونے جاندی کا استعال جائز ہے

س پچھلے دنوں ایک ماہنامہ بنام'' حکایت'' میں ایک مضمون پڑھا جس کو پروفیسر ر فیع الله شہاب نے تحریر کیا تھا! اس مضمون میں پروفیسر صاحب نے ابو داؤد کی چند ایک احادیث کا حوالہ دے کرسونے کے زیورات کوعورتوں پر بھی حرام قرار دے دیا،

احادیث کے حوالے پیش خدمت ہیں: انسد حفرت اسا رضی الله عنها بنت بزید نے روایت بیان کی ہے که رسول

قیامت کے دن اسے ویبا ہی آگ کا گلو بند پہنایا جائے گا، اور جوعورت بھی اینے

کانوں میں سونے کی بالیاں پہنے گی تو قیامت کے دن انہیں کی مانندآگ اس کے کانوں میں ڈالی جائے گی۔

٢:....حضرت حذيفة كى ايك بهن سے روایت ہے كه رسول الله علي في نے

فرمایا کہ اے عورتوں کی جماعت! تم جاندی کے زیورات کیوں نہیں پہنتیں کیونکہ تم میں ے جوعورت سونے کا زیور پہنے گی اور اس کی نمائش کرے گی تو قیامت کے دن اسے

اس زبور سے عذاب دیا جائے گا۔ (سنن ابوداؤ وجلدنبراصفی نبر ۱۹۰ معری ایڈیش) مولانا صاحب! مندرجه بالا احادیث سے تو بروفیسر صاحب کی محقیق صحیح

ثابت ہوئی جب کہ ہمارے علا کرام کا فیصلہ اس کے بالکل برعکس ہے، سیج احادیث ہے فیصلہ فر ماکر اس مسئلہ کو واضح فرمائیں۔

جابوداؤدج:۲،ص:۲۲۵ (مطبوعه ایج، ایم، سعید، کراچی) کے حاشید میں ہے:

"هذا الحديث وما بعده وكل ما شأكله

منسوخ، وثبت اباحته، للنساء بالاحاديث الصريحة

الصحيحة وعليه انعقد الاجماع، قال الشيخ ابن حجر: النهى عن خاتم الذهب او التحتم به مختص بالرجال دون النساء، فقد انعقد الاجماع على اباحته للنساء، والله تعالى اعلم و علمه احكم واتم "

ترجمہ سید مدیث، اس کے بعد کی صدیث اور اس مضمون کی دوسری احادیث منسوخ ہیں، اورسونے کا عورتوں کے لئے جائز ہونا صریح اور سے احادیث سے ثابت ہے، اور اس پر است کا اجماع منعقد ہو چکا ہے، شخ ابن حجر فرماتے ہیں کہ:

دسونے کی انگوشی اور اس کے پینے کی ممانعت صرف مردوں کے لئے ہے، عورتوں کے لئے نہیں، چنانچہ اس پر اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ سونے کا پہنا عورتوں کے لئے جائز ہے۔''

ابوداؤد کی شرح بذل المجهود (ج.۵، ص: ۸۷ مطبوعه کتب خانه یحیوی،

سہار نیور) میں ہے:

"قال ابن رسلان هذا الحديث الذي ورد فيه الوعيد على تحلى النسا بالذهب يحتمل وجوها من التاويل: احدها انه منسوخ كما تقدم من ابن عبدالبر، والثانى انه في حق من تزينت به وتبرجت واظهرته والثالث ان هذا في حق من (لا) تؤدى زكوته دون من اداها، الرابع انه انما منع منه في حديث الاسورة والفتخات، لمارائى من غلظه فانه من مظنة الفخر والخيلاء."

ترجمه: 'ابن رسلان کہتے ہیں: یہ حدیث جس

میں عورتوں کے سونے کے زیور پہننے پر وعید آئی ہے اس میں چند

تاویلوں کا اختال ہے، ایک بدکہ بیمنسوخ ہے، جبیا کہ امام ابن عبدالبر کے حوالے سے گزر چکا ہے، دوم یہ کہ یہ وعیدال عورت کے حق میں ہے جوابی زینت کی عام نمائش کرتی پھرتی ہو، سوم یہ کہ بیاس عورت کے حق میں ہے جواس کی زکوۃ نددیتی ہو، اس کے بارے میں نہیں جو زکوۃ ادا کرتی ہو، چہارم یہ کہ ایک

حدیث میں تنگنوں اور یاز بول کی ممانعت کی گئی ہے کیونکہ المخضرت عَلِيْهُ نے ديکھا كه به بڑے موٹے موٹے زيور فخرو تكبركا ذربعه موسكتے ہیں۔''

ان دونوں حوالوں سے معلوم ہوا کہ عورتوں کے لئے سونے کے استعال کی

ممانعت کی احادیث یا تو منسوخ ہیں یا مؤول ہیں، اور بیکھی معلوم ہوا کہ فورتوں کے

لئے سونے کے استعال کی اجازت احادیث صححہ سے ثابت ہے اور یہ کہ اس پر امت كا اجماع ب، اب اجازت كي دو حديثين لكعتا مون:

اول: "عن على رضى الله عنه ان نبى الله صلى الله عليه وسلم اخذ حريرا فجعله في يمينه واخذ ذهبا فجعله في شماله ثم قال ان هذين حرام على ذكور ا متى و في رواية ابن ماجة حل لانا ثهم."

(ابوداوُد ج:٢٠ص: ٢٢٥ نسائي ج:٢٠ص:٢٨٨، اين باجرص: ٢٥٧) ترجمه: ' حضرت على رضى الله عنه فرمات على كه نبي

كريم عظا في في داكيل باته مين ريشم اور باكيل باته ميل سونا لیا، پر فرمایا که به دونول چزی میری امت کے مردول پر حرام ہیں،اور ابن ماجد کی روایت میں ہے کہ میری امت کی عورتوں

کے لئے حلال ہیں۔''

ووم: "عَن ابي موسىٰ الاشعرى رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حرم لباس الحرير والذهب على ذكور امتى واحل لابًا ثهم." (ترندى ص: ٢٠٥ ج: ١، نما كي ٢٨٣ ج: ٢) وقال التومذي: وفي الباب عن:عمر، وعلى، وعقبة بن عامر، وام هاني، وانس، وحذيفة، وعبدالله بن عمرو، وعمران بن حصين، وعبدالله بن الزبير وجابر، وابئ ريجانة، وابن عمر، والبراء، هذا حديث حسن صحيح."

ترجمہ:.... حضرت ابوموی اشعری رضی الله عد، سے روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا: رکیمی لباس اور سونا میری امت کے مردول پرحرام ہے اور ان کی عورتوں کے لئے حلال ہے، امام تر مذی فرماتے ہیں کہ بیہ حدیث حسن سیح ہے اور اس باب میں مندرجہ ذیل صحابہ سے بھی احادیث مروی ہیں، حضرت عمر، حضرت على، حضرت عقبه بن عامر، حضرت ام باني، حفرت انس، حفرت حذیفه، حفرت عبدالله بن عمرو، حضرت عمران بن حصین، حفرت عبدالله بن زبیر، حفرت جابر، حضرت ابوریجانه، حضرت ابن عمر، اور حضرت برا ٌ رضی الله عنهم .

منت ماننا كيول منع ہے؟ سبعض لوگوں سے سنا ہے کہ نذر کی شریعت میں ممانعت آئی ہے، اس کی کیا وجہ

ہے؟

ج حدیث میں نذر ہے جوممانعت کی گئی ہے علمائے اس کی متعدد توجیہات کی

ہیں، ایک یہ کہ بعض جاہل یہ سیحے ہیں کہ نذر مان لینے سے وہ کام ضرور ہوجاتا ہے، حدیث میں اس خیال کی تروید کے لئے فرمایا گیا ہے کہ نذر سے اللہ تعالیٰ کی تقدر نہیں ملتی، دوم میر که بندے کا بیر کہنا کہ اگر میرے مریض کو شفا ہوجائے تو میں اتنے روز ہے ر کھوں گا، یا اتنا مال صدقہ کروں گا، یہ ظاہری صورت میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ سودے

بازی ہے، اور بیر عبدیت کی شان نہیں۔

کعبه کی نیاز:

س "وَالْبُدُنَ جَعَلْنَهَا لَكُم مِّنُ شَعَائِرِ اللهِ. "كَتِ كَى نياز كاون، مرتفيراور ترجے میں کعبہ کی نیاز یا کعبہ پر چڑھانے یعنی قربانی کرنے کے اونٹ لکھا ہے، جو ترجمه ب: "وَالْهَدْيَ وَالْقَلاقِدَ." كا، سوال يه به كه كعبر شريف بهي تو غيرالله ب

پراس کی نیاز کسے ہوسکتی ہے؟ ج کعبہ بیت اللہ ہے اس کئے کعبہ کی نیاز دراصل رب کعبہ کی نیاز ہے۔

کیا نبی کی نیاز اللہ کی نیاز کہلائے گی؟

س حفرت محمد علطی الله کے رسول میں ان کی نیاز بھی رب کعبہ ہی کی نیاز ہے

ای طرح تمام اولیا کی نیاز سے پھر کیوں منع کیا جاتا ہے؟

ج بہت نثیں سوال ہے، ہدی کے جانور رب کعبد کی نیاز ہے ان کی نیاز کی جگہ مشاعر جج بعنی حرم شریف ہے، اس لئے مجاز أ ان كوكعبد كى نیاز کے جانور كہا جاتا ہے، بخلاف آنخضرت علی اور اولیا کرام کے کہ ان کی نیاز اللہ کے لئے شرع میں معہود نہیں اس لئے درمخار میں لکھا ہے کہ اولیا اللہ کے مزارات پر جو نذریں لائی جاتی ہیں

اگراس سے مقصد وہاں کے فقرا کر صدقہ ہوتو بینذر اللہ کے لئے ہے، اس لئے جائز ہے اور اگر خود اولیا اللہ کی نذر گرارنی مقصود ہوتو بیرام ہے کیونکہ نذوعبادت ہے اور عبادت غیر الله کی جائز نہیں، اس کی مثال بیت الله کی طرف سجدہ ہے کہ سجدہ تو حق

تعالی شانبہ کو کیا جاتا ہے اور جہت مجدہ بیت اللہ ہے، کیکن رسول الله عظام کو مجدہ جائز

اولیا اللہ کے مزارات پر نذر:

س کعب کی نیاز کے اونث کے سلسلے میں آپ نے فرمایا کداولیا اللہ کے مزارات پر اگرنذر سے مراد وہاں کے فقرا کر تقمدق ہواور ایصال ثواب صاحب مزار کو ہوتو بیا جائز

بے شک ربط شخ اور فیضان شخ کے حصول کا یہ بہت بڑا ذریعہ ہے اور تمام مشائخ میں اس کامعمول ہے، گرافسوس کہ ہارے سلسلے میں اس کا فقدان ہے بلکہ منع

كيا جاتا ہے، ميں نے نہيں ديكھا اور ساككس نے اينے شخ كے لئے صدقہ كيا ہو۔

نقد، کھانا، کپڑاکسی قتم کا بھی نہ گھریر نہ مزار پر اور نہ دوسرے اولیا اللہ کے مزارات کی

زیارت کا اہتمام ہے، جب کہ حدیث شریف میں تو عام مؤمنین کی قبور کی زیارت کی

تاكيدكى كئ ہے، اسى طرح اور بہت سے طریقت كے اعمال جن سے تزكير نفس اور

تصفیهٔ قلب میں مددملتی ہے اور بغرض علاج ہرسلسلے میں رائج ہیں (بدعات کوچھوڑ کر) ہارے سلسلے میں رائج نہیں، حلقہ بنا کر ذکر کرنے سے بھی اجتناب کرتے ہیں، نماز،

روزه اور دوسرے فرائض و واجبات تو سالک وغیرسالک دونوں میں مشترک ہیں، تمام

مشائخ اس بات پرمتفق بین خالی نماز روزه وغیره سے نفس کا تزکیه اور وصول نہیں ہوتا

جب تک اس کے ساتھ باطنی اعمال ، تھیج نیت ، غنی ، توکل ماسوا سے گریز اور دوسری

رياضت ومجابدات جومتقدين مين رائج تصخصوصاً طعام، كلام، منام، انام كي تقليل

وغيره نه ہو۔ مختصر بير كه مشائخ ہيں، خلفائكي لمبي لمبي فهرستيں ہيں، مريدين كي فوج كي

فوج ہے، مگر وہ روح نہیں اور نہ وہ آثار کسی میں نظر آتے ہیں، جو مجاہدات سے مرتب

ہوتے ہیں، الا ماشا اللہ، جب کہ دوسرے سلاسل مثلاً سلسلہ عالیہ نقشبندید کے بہت

سے بزرگول میں وہ صفات ویکھی گئ ہیں جو اس طریق کے لوازم میں سے ہیں، بعد

وفات بھی این مریدین اور عقیر تمندول پر بذر بعد خواب یا مراقبہ یا واقعه اینے فیضان جاری رکھتے ہیں اور ان کی مگہداشت کرتے رہتے ہیں اس طرح جیسے ایک چروا ہا پی

دوسری بات مید که شخ اور پیر طریقت بننے کے لئے جن شرائط اور اوصاف اور باطنی کمالات کا ہونا ضروری ہے جیسا کہ تمام متند کتب تصوف میں لکھا ہے اور خاص طور پر امداد السلوك ميں تو يہال تك كھا ہے كداگر بيداوصاف شخ ميں ند مول تو اس کا شخ طریقت بنا حرام ہے، توجناب یہ باتیں آج کل اکثر مشائخ میں نہیں یائی

جاتیں (آپ جیسے کچھ بزرگ یقینا ان اوصاف کے حامل ہوں گے گریس اکثریت کی

بات کررہا ہوں)۔ ج ربط شخ بذر بعد ایصال ثواب اور بذر بعد زیارت قبور ضرور ہونا جاہئے، یہ کثیر

النفع ہے، الحمد للداس نا كاره كواس كافى الجملدا بتمام رہتا ہے۔ امداد السلوك كى شرط يرتو آج شايدى كوئى يورا اترے، بينا كاره حلفا عرض

کرے کہ اس شرط پر بورانہیں اتر تا تو جانث نہیں ہوگا، اس لئے بیرنا کارہ مشائخ حقد

کی طرف محول کرنا ضروری مجھتا ہے، پہلے تو مطلقاً انکار کردیتا تھا کہ میں اہل نہیں ہوں لیکن میرے بعض بروں نے مجھے بہت ڈانٹا کہتم حضرت شیخ کی اجازت کی تو بین كرتے ہو، تب سے اپن نااہل كے باوجود بيعت لينے لگا اور اب تو بلاشبداور وهيك

ہو گیا ہوں، اللہ تعالیٰ ان لوگوں پر رحم فرمائے جن میں پیراور شیخ ابن روسیاہ جیسے لوگ ہوں، بس وہی قصہ ہے جو تذکرة الرشيد ميں حضرت كنگوبى قدس سرہ نے ايك ڈاكو کے پیر بننے کا لکھا ہے۔

صرف دل میں خیال آنے سے نذر نہیں ہوتی:

س محرم مولانا صاحب! آپ کے جواب سے کچے شفی نہیں ہوتی وجداس کی بہ ہے

كة قرآن ياك مين ارشاد هيه "جو كهمة مانو عي تو الله تعالى كوتمباري نيت كاعلم

ہوجائے گا' (سورہ بقرہ: ۱۷۰) نیت کے بارے میں رسول اللہ علی فی فراتے ہیں:
''ب شک تمام اعمال کا دارہ مدار نیت پر ہے۔' لہذا ہر شخص کو وہی ملے گا جس کی اس نے نیت کی ہوگی۔ (حوالہ سیح بخاری کتاب الایمان باب الدیة) دوسری جگہ ایک اور ارشاد بھی ہے: ''اور تمہارے چرول اور تمہارے اموال کو نہیں و کھتا وہ تو تمہارے دلوں اور تمہارے ملوں کو د کھتا ہے۔'' اور ایک روایت میں ہے، آپ نے سید کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: ''تقوی یہاں ہوتا ہے۔''

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ خلوص نیت کا مقام دل ہے اور چونکہ ساکلہ نے خلوص نیت کا مقام دل ہے اور چونکہ ساکلہ نے خلوص نیت سے دل میں اس کی منت مانی تھی اور جس کو پورا کرنے کے لئے ابھی تک وہ اپنی ذمہ داری بچھتی ہیں، مگر اپنے حالات کی وجہ سے معذور ہیں اور خود اس کی ادائیگی نہیں کرسکتی ہیں، البذا آپ سے اس کا حل پوچھا ہے، مگر آپ کا جواب ہے کہ دل میں خیال کر لینے سے نیت نہیں ہوتی جب تک کہ زبان سے نیت کے الفاظ ادا نہ کئے جا کیں۔

مندرجہ بالا قرآن کی آیت اور دونوں حدیثوں کی روشی میں آپ کا جواب غیر آسل کا جواب غیر آسل کا جواب غیر آسل کی نیت سرسری ندھی اور حقیق نیت تھی جس کی ادائیگی یا متبادل حل کے لئے وہ بے چین ہے وجہ اس کی ہے ہے کہ نذر کس ایس چیز کو اپنا او پر واجب کر لینے کو کہتے ہیں جو پہلے سے اللہ تعالی کی طرف سے واجب نہ ہواور چونکہ ساکلہ نے منت مانی تھی چاہے وہ دل میں خیال کرکے کی ہواس کی ادائیگی ان پر واجب ہوجاتی ہے بصورت دیگر وہ گنہگار ہوتی ہیں۔

دوسری ایک اہم بات یہ ہے کہ رسول اللہ علیہ نے فرمایا ہے نذر مت مانا کرواس کے کہ نزر تفقیری امور میں پہر بھی نفع بخش نہیں ہے، بس اس سے اتنا ہوتا ہوتا ہوتا ہے کہ بخیل کا مال نکل جاتا ہے، (حوالہ میچے مسلم کتاب النذر اور میچے بخاری کتاب الایمان والنذر) ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اس قتم کی نذر لا یعنی اور ممنوع ہیں۔

ادرا گرمیرے سمجھنے میں کے خلطی ہے تو میری اصلاح فرمائیں۔ ج نذر کے معنی ہیں کسی الی عبادت کو اپنے ذمہ لازم کرلینا جو اس پر لازم نہیں

تھی، اور ''اینے ذمہ کرلینا'' زبان کا فعل ہے، محض ول میں خیال کرنے ہے وہ چیز اس کے ذمدلازم نہیں ہوتی، جب تک کرزبان سے الفاظ ادا نہ کرے، یہی وجہ ہے کہ نمازی نیت کر لینے سے نماز شروع نہیں ہوتی جب تک تکمیر تحریمہ نہ کیے، حج وعمرہ کی نیت کرنے سے حج وعمرہ شروع نہیں ہوتے جب تک کہ تلبید کے الفاظ نہ کیے، طلاق كا خيال ول مين آنے سے طلاق نہيں ہوتی جب تك كه طلاق كے الفاظ زبان سے نه

كيم، اور تكاح كى نيت كرنے سے فكاح نہيں موتا جب تك كدا يجاب و قبول كے الفاظ

زبان سے ادا نہ کئے جاکیں، ای طرح نذر کا خیال دل میں آنے سے نذر بھی نہیں

ہوتی جب تک کہ نذر کے الفاظ زبان سے نہ کہے جائیں، چنانچہ علامہ شامی نے کتاب الصوم میں شرح ملتقیٰ سے نقل کیا ہے کہ'' نذر زبان کاعمل ہے۔''

آپ نے قرآن یاک کی جوآیت نقل کی اس میں فرمایا گیا ہے' جوتم نذر مانو' میں بتا چکا ہوں کہ نذر کا ماننا زبان سے ہوتا ہے، اس لئے بیآ بیت اس ستلہ کے خلاف نہیں۔

آپ نے جو حدیث نقل کی ہے کہ"اعمال کا مدار نیت پر ہے" اس میں عمل

اورنیت کوالگ الگ ذکر کیا گیا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف نیت کرنے سے عمل نہیں ہوتا، بلکہ عمل میں نیت کا صحیح ہونا شرط قبولیت ہے، لہذا اس حدیث کی رو سے بھی صرف نیت اور خیال سے نذرنہیں ہوگی جب تک کدزبان کامل نہ یایا جائے۔ دوسری حدیث میں بھی دلوں اور عملوں کو الگ الگ ذکر کیا گیا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف دل کے خیال کا نام عمل نہیں، البت عمل کے لئے ول کی نبت کا صحیح ہونا ضروری ہے، اور آپ نے جو حدیث نقل کی ہے کہ'' نذر مت مانا کرؤ' میہ حدیث صحیح ہے مگر آپ نے اس سے جو نتیجہ اخذ کیا ہے کہ 'اس تشم کی نذر لا یعنی اور

ممنوع ہے'' یہ نتیجہ غلط ہے، کیونکہ اگر حدیث شریف کا یہی مطلب ہوتا کہ نذر لا یعنی

اورممنوع ہے تو شریعت میں نذر کے بورا کرنے کا تھم نہ دیا جاتا، حالاتکہ تمام اکابر امت متفق ہیں کہ عبادت مقصودہ کی نذر صحیح ہے اور اس کا پورا کرنا لازم ہے۔ حدیث میں نذر سے جوممانعت کی گئ ہے علائے اس کی متعدد توجیہات کی

ہیں، ایک ید کہ بعض جابل مد سجھتے ہیں کہ نذر مان لینے سے وہ کام ضرور ہوجاتا ہے، خدیث میں اس خیال کی تروید کے لئے فرمایا گیا ہے کہ نذر سے اللہ تعالیٰ کی تقدیر نہیں ۔ ملتی، دوم پیرکہ بندے کا پیرکہنا کہ اگر میرے مریض کوشفا ہوجائے تو میں اینے روز ہے

المخضرت عليه ك ياس كهر بتانبين تفا: سایک طرف تو آنخضرت علی کے فقر و فاقے کے متعلق سیکڑوں واقعات اور احادیث شریف کا ذخیرہ ہے اور دوسری طرف انہیں کتابوں میں اچھا خاصا سامان مثلاً تمیں غلام، سوبکریاں، گھوڑے، خچر، اونٹنیاں وغیرہ کی ملکیت آپ کی طرف منسوب کی گئ ہے، ابن قیم کی زاد المعاد ادر مولانا تھانوی کی نشر الطبیب میں اس کی پوری تفصیل ہے، بہ تضاد کیسے رفع ہو؟ ج آنخضرت علی کے باس کوئی چیز رہتی نہیں تھی، آتا تھا اور بہت کھے آتا تھا مگر چلا جاتا تھا، زاد المعاد یا نشرالطیب میں ان چیزوں کی فہرست ہے جو وقتا فو قتا آپ کے باس رہیں، یہ ہیں کہ ہمہوفت رہیں۔ س طبقات ابن سعد میں ہے کہ حضور علیہ السلام ایک مینڈھا تمام امت کی طرف

رکھوں گایا اتنا مال صدقه کروں گا ظاہری صورت میں الله تعالی کے ساتھ سودے بازی ہے، اور بیعبدیت کی شان نہیں۔ سے اور ایک اپن آل اولاد کی طرف سے قربانی کیا کرتے تھے اس سے معلوم موتا ہے که برشخص قربانی نہیں کرتا تھا۔

ح " قربانی کیا کرتے تھ" کے الفاظ تو مجھے یادنہیں، جہاں تک مجھے یاد ہے ایک مینڈھا آپ نے قربان کیا اور فرمایا کہ بیمیری امت کے ان لوگوں کی طرف سے ہے جوقربانی نه کرسکیس مشکوة شریف ص:۱۲۷ میل بردایت مسلم حضرت عاکثه سے ردایت ہے کہ حضور علیہ السلام نے مینڈھا ذبح فرمایا اور دعا کی یا اللہ قبول فرما محمد کی طرف سے اور آل محمد سے اور امت محمد یہ کی طرف سے، ایک مینڈھے میں تو دوآ دی بھی شریک نہیں ہوسکتے ،اس لئے بینتیجہ اخذ کرنا کہ ہرشخص قربانی نہیں کرتا تھا صحیح نہیں۔

عذر کی وجہ ہے دعوت قبول نہ کرنا ترک سنت نہیں:

سکسی مسلمان کی وعوت طعام بغیر کسی شرعی عذر کے رد کرنا کیسا ہے؟ حضور علیہ السلام ہے کسی کی وعوت کا رد ثابت نہیں بلکہ آپ وعوت سے بہت خوش ہوتے تھے، ایک دعوت میں حضرت عائش کو اصرار کر کے شریک کیا، ایک حجام کی دعوت قبول کرنا

بھی آپ سے ثابت ہے۔

ج قبول دعوت بھی مسلمان کے حقوق میں سے ایک حق ہے، اس لئے بغیر عذر کے ردنہیں کرنا چاہئے، البتہ عذر کی نوعیت مختلف ہوسکتی ہے، اگر کوئی محض کسی عذر کی وجہ

ہے معذرت جا ہتا ہے تو اس کومعذور قرار دیا جائے گا تارک ِسنت نہیں۔

میت کے گھر کا کھانا: سمیت کے گھر کھانا اور جولوگ میت کے گھر آئیں ان کو کھلانا دونوں کو علام منع

كرتے ہيں جب كه بهت سے صحابة اور اہل الله سے منقول ہے كه انہوں نے وصيت کی کہ میرے جنازے میں شریک لوگوں کو کھانا کھلانا، حضرت ابوذر ؓ نے بکری اور

حضرت عمران بن حصین نے اونٹ ذیح کر کے کھلانے کی وصیت کی، خود آنخضرت میں اللہ علیہ ایک میت کو دن کرے اہل میت کے گھر کھانے کو گئے گر بکری چونکہ مالک کی مرضی کے بغیر ذریح ہوئی تھی اس لئے بغیر کھائے واپس آ گئے۔

ج میت والوں کو کھلانے کا تو تھم ہے اس سے منع نہیں کیا جاتا، جس چیز سے منع كيا جاتا ہے وہ ميت كے ايسال ثواب كا كھانا كھانا ہے، "طعام الميت يميث القلب." (مردے كاكھانا دل كومرده كرتا ہے) حضرت ابوذر كى وصيت آنے والے مہمانوں کو کھلانے کی تھی اور مہمانوں کو کھلانے ہے منع نہیں کیا جاتا، آنخضرت علیہ کے جس واقعہ کی طرف آپ نے اشارہ کیا ہے اس روایت کے نقل کرنے میں صاحب مشكوة سے تسامح موا ب، مشكوة من "فاستقبله داعى امراته " ك الفاظ ميں جس كامفهوم ب: "آپ اہل ميت كے يہال كھانے كے لئے كيے" اصل كتاب ميں جو

الفاظ منقول بیں اس کا مفہوم ہے: ''واپسی میں کسی عورت کے قاصد نے آتخضرت

مالله کو بلایا۔ "بید بلانے والی عورت اہل میت سے نہیں تھی لہذا اس روایت سے میت کے گھر کا کھانا کھانے پر استدلال صحیح نہیں۔ اہل میت کا گھر میں کھانا:

س آپ نے فرمایا ہے: '' جس چیز ہے منغ کیا جاتا ہے وہ میت کے ایصال ثواب کا کھانا کھانا ہے، اور حضرت ابوذر کی وصیت مہمانوں کو کھلانے کی تھی اور مہمانوں کو کھلانے سے منع نہیں کیا جاتا۔''

ا:..... جب کسی کی موت واقع ہوتی ہے تو جولوگ دور سے اور قریب سے جنازے میں شرکت کے لئے آتے ہیں وہ سب مہمان ہی ہوتے ہیں، بعد دفن وہی لوگ اور ان کی عورتیں کھانا کھاتے ہیں، پیکھانا کیسا ہے؟

جاس کے جواز میں کیا شبہ ہے؟ مگر حکم یہ ہے کہ اہل میت اور ان کے مہمانوں کو

دوسرے لوگ کھانا دیں۔ ایصال تواب کے کھانے سے خود کھانے کا حکم:

س آب نے فرمایا "ایصال ثواب کا کھانا منع ہے" میں جب اینے والدین یا

مشائخ کے ایصال ثواب کے لئے کھانا تیار کراتا ہوں تو اس میں سے خود بھی کھاتا ہوں

اورايينه بمسايول ادر پچه نقرا ً ومساكين كوبهي ديتا هول ـ ابھي عيد پر ايك جانور حضور علیہ السلام کی طرف سے ایصال ثواب کیا، خود بھی کھایا اور دوسروں کو بھی کھلایا، کیا یہ

سب ناجائز ہوا؟ خانقاہ مشائخ میں جو ہروقت دیکیں چڑھی رہتی ہیں جس کوعرف میں

رغبت سے کھایا کرتے تھے،حضرت نظام الدین اولیا کالنگر،حضرت کنج شکر رحمہ اللہ کا

لنگر مشہور ہے، جس پر وہ اینے مشائخ کی فاتحہ ایسال تواب کیا کرتے تھے، سیے

عقیدت مندلنگر کی دال اور سوتھی روٹی کو اپنے گھر کے مرغن کھانوں پر ترجیح دیتے اور

تیرک کہتے تھے، شہدائے کربلا کو کھانے اور شربت وغیرہ سے ایصال ثواب کرتے ہیں،

كام جس ہے لوگوں كو فائدہ بہنچ، كركے، ہوسكتا ہے؟ لؤگ اینے مردوں كے ايصال

ثواب کے لئے درخت لگاتے ہیں، بل، سڑک، کنواں بنواتے ہیں، اس سے غنی فقیر

سب مستفید ہوتے ہیں، سواگر ایصال ثوّاب کا کھانا ناجائز تو ان اشیا سے استفادہ بھی

ناجائز، حضرت سعد بن اپنی مال کے ایصال نواب کے لئے جو کنوال کھدوایا تھا اس

ہے بغیر تخصیص غنی فقیر سب مسلمان استفادہ کرتے تھے، جس زمانے کے اعراس جائز

تھے وہاں بڑے بڑے مشائخ اولیا اللہ جاتے تھے اور ایسال ثواب کا کھانا کھایا کرتے

يا عزيز وا قارب كو كھلاياس كا ايصال تواب نہيں۔

ا:....ايسال ثواب تواسى طعام كا بوگا جومستحقين كو كھلايا جائے، جوخود كھاليا

٢:....قرباني سے مقصود "اراقة الدم" ب، جبآب نے آنخضرت عليہ

٣مشائخ كے يهال تكر ايصال تواب كے لئے نہيں ہوتے بلكه واردين

کی طرف سے قربانی کردی تو بشرط قبولیت آنخضرت علیہ کواس کا ثواب پہنچ گیا۔

گوشت خود کھالیں پامحا جوں میں تقسیم کردیں یا دعوت کرکے کھلا دیں۔

غنی اور فقیرسب کھاتے ہیں، اور ایصال ثواب صرف کھانے ہی سے نہیں بلکہ ہر نیک

لنگر کہتے ہیں وہ ایصال ثواب ہی کا کھانا ہوتا ہے جس کو بڑے بڑے اولیا اللہ بڑی

اور صادرین کی ضیافت کے لئے ہوتے ہیں اور اس کو تیرک سمجھنا مشائخ سے محبت اور عقیدت کی بنا کیر ہے، اس لئے نہیں کہ میر کھانا چونکہ فلاں بزرگ کے ایصال ثواب کے لئے ہاس لئے متبرک ہے۔ اور اس کھانے پر اینے مشائخ کا نام پڑھنا بھی ان

مشائخ کی نسبت کے لئے ہے گویا اینے مشائخ کو بھی اس ایصال ثواب میں شریک کرلیا گیا ہے اور سب سے اہم تریہ کہ مشائخ کاعمل شریعت نہیں کہ اس کی اقتداً لازی

ہو، البتہ ان اکابر سے ہماری عقیدت اور حسن طن کا تقاضا ہے کہ ہم ان کے افعال و

اقوال اور ان کے احوال کی ایس توجیہہ کریں کہ بیہ چیزیں شریعت کے مطابق نظر آئیں، اگر ہم کوئی الی توجیہ نہیں کر سکتے تب بھی ان کے ساتھ حسن ظن رکھتے ہوئے یہ مجھیں کہ ان بزرگوں کے پیش نظر کوئی توجیبہ ہوگی، الغرض ان پرطعن بھی نہ کریں

اوران کے افعال کوشریعت بھی نہ بنائیں۔

سآپ نے فرمایا ہے کہ ایسال ثواب تو اس کھانے کا ہوگا جو ستحقین کو کھلایا

جائے، جوخود کھالیا یا عزیز واقربائ کو کھلایا اس کا ایسال تواب نہیں، اس جواب سے

ا بقول حضرت تقانوي ايسال ثواب كا مطلب سي ہے كہ بم نے كوئى

مندرجه ذیل سوال پیدا ہوتے ہیں: نیک عمل کیا اس پرہمیں تواب ملا، ہم نے درخواست کی کہ البی اس عمل نیک کے تواب

كو بم اين فلال عزيز ياشخ كو بخشت بين، حضور عليه السلام نے فرمايا: "اطعموا

الطعام" يريحكم مطلق ہے اس ميں غنى يا فقير كى كوئى قيدنہيں، اب اگر اس مديث كے

انتثال امریس این عزیز واقربا اور دوسرے بزرگوں کو کھانا کھلاؤں اور نیت کروں کہ

اللی اس کا ثواب میرے والدین یا شخ کو ملے تو اس میں کیا شری قباحت ہے اور

٢:....جيسے پہلے سوال ميں عرض كيا تھا كه ايصال ثواب كھانے كے علاوہ

کھانے والوں نے کون سا گناہ کیا؟

ضافت، ايصال ثواب اور مكارم اخلاق كا فرق:

سڑک ہوا کر، سابیہ دار، میوہ دار درخت لگوا کر، یانی کی سمیل لگوا کر یا کنواں وغیرہ کھدواکر بھی کیا جاتا ہے اور اس سے غنی فقیرسب فائدہ اٹھاتے ہیں، تو اگر ایسال

تواب كا كھانا صرف فقراً اور مساكين كے لئے ہے توبيامور بھى صرف ان كے ہى لئے ہونے چاہئیں گرایانہیں ہے،غی فقیرسب سائے میں بیٹے ہیں، کویں کا یانی پیتے ہیں، سرک پر چلتے ہیں، رائے میں سبیل سے پانی پیتے ہیں، حضرت سعد بن معاد ا

كنوي سے جو انہوں نے اپنى مال كے تواب كے لئے بنوايا تھا سب مسلمان استفادہ

ا:.... شریعت کے فقہا کے جس کھانے کومنع کیا ہے وہ میت کے گھر کا کھانا ہے، اور وہ بھی مکروہ کہا گیا ہے، اور علت اس کی یہ بیان کی گئی ہے کہ ضیافت

ہے۔ بزرگوں اور اولیا اللہ کے تواب کے لئے جو کھانا پکتا ہے وہاں بیاعلت نہیں یائی جاتی کیونکہ ان کی وفات کوعرصہ گزر چکا ہوتا ہے اور وہ کوئی غی کا موقع نہیں ہوتا۔

مولانا سرفراز خان صفررصاحب في دراه سنت كتاب مين السلط مين

جتنے بھی حوالے دیے ہیں ان سب میں موت سے تین دن کے اندر اندر جو ضیافت

ہے وہ مروہ بنائی گئی ہے، برسوں کے بعدمشائخ یا والدین کے ایصال ثواب کے لئے

جو کھانا پکاتے ہیں اس کا کوئی حوالہ نہیں، براہ کرم ان تین اشکالات کا نمبروار جواب عطا

ج کھانا کھلانا مکارم اخلاق میں سے ہے، گر نیک کام غربا کو کھانا کھلانا ہے، ای

كا ايسال ثواب كيا جاتا ہے، خود كھائي لينا يا دولت مند احباب كو كھلادينا اور نيت

بزرگوں کے ایصال ثواب کی کرلینا پی عقل میں نہیں آتا، بال ایک صورت اور ہے اہل

حرمین میں مشہور ہے کہ مکہ تکرمہ میں کوئی شخص کسی کی دعوت کرتا ہے تو یہ دعوت اللہ

تعالیٰ کی جانب سے موتی ہے کونکہ جاج ضوف الرطن ہیں اور جو مدیند منورہ میں

فرمائیں۔

خوشی کے موقع پر ہوتی ہے سو جو کام خوثی کے موقع پر کیا جائے وہ اگر تمیٰ میں ہوتو مکروہ

دعوت کرتا ہے وہ دعوت رسول اللہ علطی کی جانب سے ہوتی ہے کیونکہ زائرین مدینہ آخضرت علیہ کے مہمان ہیں، اس کھانے میں بھی ایسال تواب کی نیت نہیں ہوتی بلکہ یہ کھانا ہی آنخضرت علیہ کے مہمانوں کو آنخضرت علیہ کی طرف سے کھلایا

صدقہ نہیں صلہ رحی ہے:

س اسسآپ نے سوال کے دوسرے اور تیسرے حصد کا جواب نہیں دیا، آپ نے فرمایا:

"نیک کام غربار کو کھلانا ہے" بندے کے خیال میں ہرایک کھلانا نیک کام ہے،

"اَطْعِمُوا الطَّعَامَ" مِن غربا كَ تَحْسِيص كِهال هِ؟ "وَاتَّى الْمَالَ عَلَى حُبِّه ذُوى الْقُولِيني " مين غريب كى تخصيص كهال بع عنى فقير بررشته داراس مين آتا ہے۔

جغربا کو کھلانا صدقہ ہے، ذوی القربیٰ کو دینا صلہ رحی ہے اور عام لوگوں،

واردین وصادرین کو کھانا دینا مکارم اخلاق ہے، بزرگوں کے ایصال ثواب کے لئے

کھانا دینا صدقہ ہے اور علی حبر کی شرط سب میں محوظ ہے، البتہ بزرگوں کی طرف سے

کھلانا ضیافت ہے۔

كيا بەصدقە مىں شارنېيى ہوگا؟

ساس مرتبہ بھی آپ نے سابقہ سوال کے دوسرے اور تیسرے حصہ کا جواب نہیں ویا، عالبًا ذبن سے فکل گیا ہوگا اس لئے وہ سوال دوبارہ مسلک کرتا ہول، آپ نے

فرمایا غریبول کو کھلانا صدقه، رشته دارول کو کھلانا صله رحی اور عام لوگول کو کھلانا مکارم

اخلاق سے ہے۔ محترم! بیسارے کام صدقہ ہی کے ذیل میں آتے ہیں، آلخضرت

مالله نے فرمایا رائے سے کا نتا ہٹانا صدقہ، بیوی کے منہ میں لقمہ دینا صدقہ، مال باپ

کو محبت کی نظر ہے و کھنا صدقہ اور صلہ رحی کے شمن میں بھی آپ نے فرمایا: ''صلہ رحی

کروایخ رشتہ داروں ہے امیر ہوں یا غریب۔''

ج میں پہلے لکھ چکا ہوں کہ کھانا کھلانا مکارم اخلاق میں سے ہے لیکن جو کھانا

ثواب كى نيت سے كھلايا جائے اس كا ايسال ثواب كيا جاتا ہے، قرآن كريم ميں ہے: "وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَّيَتِيمًا وَّاسِيُرًا." كُم والول كوكلانا بهي صدقه، دوست احباب کو کھلا نا بھی صدقہ مگر ان کھانوں کا ایصال ثواب کوئی نہیں کرتا،

آنخضرت علی کے ایک بحری ذرج کرائی اور فرمایا اس کا گوشت تقسیم کردیا جائے ہیہ

فرما کرآپ باہرتشریف لے گئے واپسی پر پوچھا کہ گوشت ساراتقسیم ہوگیا،عرض کیا گیا كمصرف ايك ران بكى ہے! آپ نے فرمايا سارا في كيا بس صرف يمى ران نہيں

بی۔ الغرض اس ناکارہ کے خیال میں ایسال ثواب اس کھانے کا کیا جاتا ہے جو صرف

تواب کی غرض سے کھلایا جائے۔ دوسرے کھانوں میں دوسری اغراض بھی شامل ہوجاتی میں خواہ وہ بھی خیر کی اور بالواسطہ ثواب کی ہوں، مگر ان کا ایصال ثواب نہیں کیا جاتا،

آپ اگر اس کو عام سجھتے ہیں تو میں منازعت نہیں کرتا، بس یہ بحث ختم۔

س آپ نے فرمایا "بس به بحث ختم" اس لئے بندہ حکم عدولی تو نہیں کرے گا،

تاہم اس کا جواب آپ کے ذمہر ہے گا کہ کھانا صرف غربا کو کھلا کر ایصال تواب ہوگا ورنہ نہیں تو لوگ ایسال تواب کے لئے جوسرک بنواتے ہیں، کنواں کھدواتے ہیں،

ورخت سایہ دار لگاتے ہیں تو کیا ان کو بھی غرباء کے نامرد کیا جائے گا جب ایصال ثواب ہوگا یا جو بھی فقیرغنی اس سے فائدہ اٹھائے ایصال ثواب ہوجائے گا؟

ح بدرفاه عامه کے کام بیں اور صدقه جاربیہ ہے اور صدقه جاربیکا ثواب منصوص

فرمودهٔ رسول سوحکمتیں رکھتا ہے:

س ساآپ کا ارسال کردہ جواب مل گیا ہے بڑھ کر کمل مایوی ہوئی، آپ نے میرے صرف ایک موال کا جواب تسلی بخش دیا ہے، جس کے لئے میں آپ کا شکر گزار

ہول_

كنوان يا سرُك كا ايصال ثواب؟

میں نے آپ سے سوال کیا تھا کہ ساز سننا کیوں ناجائز ہے؟ یا جائز ہے؟ آب نے فرمایا کہ آلات کے ساتھ راگ سننا شریعت اور تصوف میں ناجائز ہے، تو آپ کا مطلب صرف اور صرف یہی ہے کہ بعض بزرگان دین جنہیں ہم اور تاریخ

تلم كرتى ہے، وہ شريعت اور تصوف كے خلاف كام كرتے تھے، اور ميں نے سنا ہے کہ جو شخص ایک بھی عمل حضور کی سنت اور شریعت کے خلاف کرے وہ مرشد نہیں

شیطان ہے، تو گویا آپ نے بالواسطه طور پر ان تمام بزرگان دین کو جو آلات کے

ساتھ محفل ساع سنتے تھے (نعوذ باللہ) نا جائز امور کا مرتکب قرار دیا؟

٢ محترم علامه صاحب ميس في سوال كيا تفاكه شيلي ويرثن يا اورطرح كي چلتی پھرتی تصاور دیکھنا کیوں منع ہے؟ تو آپ نے جواب دیا کیونکہ رسول نے تصاویر مصمنع فرمایا ہے اور بنانے والوں پرلعنت فرمائی ہے، تومحترم بزرگ اس اتن سی بات

کا تو ہمیں پہلے ہی علم تھا گرنستی کس چیز کا نام ہے۔آپ کاعلم کیا کسی کومطمئن کرنے

ك كينبيس موسكا؟ يدكونى جوابنبيس ب، مجصا تناعلم بك كد حضور في مربات ك

لئے اس کا جواز بیان فرمایا ہے اور میں وہ جواز جاننا چاہتا ہوں۔

السميرا تيرا سوال يه تفاكه ايك كتاب مين ية تحرير تفاكه الركسي في

اینے مکان کی عمارت کی بلندی ساڑھے گیارہ فٹ سے زیاوہ کی، اس پر خدا کا عذاب ہوا، آپ نے جواب میں فرمایا کہ میں اس حدیث سے واقف نہیں ہوں، اور اس رساله کی تمام روایات مستنونہیں ہیں، میں نے رینہیں یو چھاتھا کہ وہ مستند ہیں یانہیں، یا

آپ نے پڑھی ہیں یانہیں، میں نے تو صرف یہی پوچھا تھا کہ آیا یہ درست ہے یا

اس سے پہلے میں نے جو خط ارسال کیا تھا اس کے ساتھ ڈاک ککٹ بھی تھا

والبی کا، مگر مجھے بیرنگ خط موصول ہوا جس کی مجھے خوشی ہوئی کیونکہ اگر خدا نے روز

قیامت بیسوال کیا کہتم دنیا ہے کیا لائے ہو؟ تو صرف میں یمی جواب دوں گا کہ

ایک عالم کی گردن پر قرض جھوڑ آیا ہوں، اور اس کے بدلے میں اپنی بخشش مانگوں گا، اگرآپ کومیراحق رفع کرانا ہے تو اس کے لئے مجھے تلاش کریں بالکل اس طرح جس

طرح آپ نے فرمایا کہ باطنی رہنمائی کے لئے کسی بزرگ کوخود تلاش کرو۔ جآپ كايدارشاد صحح ب كه خلاف سنت كرنے والا ولى نبيس موسكا، اس لئے جن

بررگوں کی طرف آلات کے ساتھ راگ سننے کی نبیت کی جاتی ہے یا تو بینبیت ہی غلط ہے، یا بید کہ وہ اس کو جائز سجھتے ہوں گے، اس لئے معذور ہیں۔

٢:....جس مخص كي تسلّي ارشاد رسول علي الله سي تبيس موسكتي، اس كي تسلّي میرے بس میں نہیں، ارشادات نبوی میں حکمتیں ضرور ہیں، اور بحد اللہ بفدر ظرف

معلوم بھی ہیں، لیکن ان کے بغیر تسلی نہ ہونا غلط ہے، الحمد للد ہمیں ایک بھی حکمت

معلوم نہ ہوتب بھی فرمودہ رسول علیہ سو مستیں رکھتا ہے۔ ٣ :.... جب مين واقف بي نهين توضيح يا غلط كاكيا فيصله كرسكما مول ـ

س م نے مکت لگا کر جیجا تھا، ممکن ہے اتر گیا ہو، یا اتار لیا گیا ہو، اگر

ایک کلٹ کا قرض آپ کی نجات کے لئے کافی موجائے تو مجھے بہت خوشی موگ۔ مدارس ومساجد کی رجسریشن کا حکم:

س آج كل جو مدارس ديديه ومكاتب قرآنيه اور مساجد كوجو كه وقف لله موت بي، رجشر ڈ کرایا جاتا ہے، تو اس رجشریش سے کیا وہ ادارہ اپنی وقف للد کی حیثیت پر باقی

ر ہتا ہے؟ اس رجر یش سے کیا وقف کی حیثیت پر کوئی اثر تو نہیں بروتا؟ اس سلسلہ ك درج ذيل شبهات كاجواب مطلوب ب:

ا: کیا اس سے وقف للہ کا تحفظ مزید ہوجاتا ہے؟ ٢:....اس سے مسلك كى حفاظت موجاتى ہے؟

m:.....کیا اندرون و بیرون کے شرور سے وہ ادارہ اور اس کے متعلقین و

متعلقات محفوظ ہوجاتے ہیں؟

المجنسشوری (یعنی رجشر فرباؤی) کو اخلاص و یکسوئی سے کام کرنے کی سہولت ہوجاتی ہے؟ جب کہ رجشریش کے عدم جواز کے سلسلہ میں ایک فتوی بھی حوالہ دیا جاتا ہے۔

اس طمن میں جب حفرت مولانا مفتی جمیل احمد تھانوی صاحب زید مجدہ جامعہ اشر فیہ لا ہور، مولانا مفتی جمیدہ دارالعلوم فیصل آباد، مولانا مفتی عبدالرؤف صاحب زیدہ مجدہ دارالعلوم کراچی، مولانا مفتی ولی حسن خان ٹوئی زید مجدہ جامعہ علوم اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی، سے رجوع کیا گیا تو انہوں نے درج خامعہ علوم اسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی، سے رجوع کیا گیا تو انہوں نے درج ذیل تحریری جوابات دیئے:

حضرت مفتى جميل احمد تهانوي كافتويٰ:

س سس مدرسه مظاہر علوم سہار نیور ہمارا قدیم مدرسہ ہے، جس کی شوری اسر پرستان ممبران و اکابرین علائے ہندوستان رہے ہیں۔ اس وقت بھی بفضلہ تعالی شوری کے اداکین جیدعلا اور معروف دیندار اور مخیر تجار ہیں۔ مدرسہ کی اب تک رجٹریشن نہیں ہوئی تھی، دار العلوم دیوبند کے فتنہ کے بعد اداکین شوری اور ہمدردان مظاہر علوم کی رائے ہوئی کہ مدرسہ مظاہر علوم کواستیکام بخشنے کے لئے اور اندرونی و بیرونی انسانی شرور سے محفوظ رکھنے کے لئے سبب کے طور پر رجٹر ڈکرالیا جائے، چنانچہ مجلس شوری کے باقاعدہ اجلاس میں (جو کہ حضرت مولانا انعام آلحین صاحب دامت برکاہم کی بھاری کی وجہ سے نظام الدین میں ہوا) متفقہ طور پر سطے پایا کہ مدرسہ مظاہر علوم کی شوری کو رجٹر ڈکرالیا جائے۔ سوسائٹیز رجٹریشن ایکٹ کے ضابطہ کے مطابق کسی بھی ادارہ کے تین عہدہ داران ضروری ہوتے ہیں، نمبر انصدر، نمبر انیکریٹری، نمبر انظر کے مطابق کسی بھی ادارہ کے تین عہدہ داران ضروری ہوتے ہیں، نمبر انصدر، نمبر انیکریٹری کی طرف سے رجٹریشن آفس میں ادارہ کی رجٹریشن کی درخواست پیش کرنی ہوتی ہے۔

حضرت مولا نامحمه طلحه صاحب دامت بركاتهم كوسيكر يثري مقرر كيا كيا، چنانچه ان کے دستخط سے رجٹریش کی درخواست داخل کردی گئی،جس کی کاروائی جاری ہے۔ سائل نے آج سوسائٹیز ایکٹ کے تحت رجٹریشن کرانے والے ماہرین اور

وكلاكسے رجشريش ايك اور اس كے تحت رجشريش كرانے يا ہونے والے ادارول کے بارے میں تفصیلات معلوم کیں، پرتفصیلات بھی لف ہیں جس سے اندازہ ہوتا ہے

کہ رجنٹریش سے کسی بھی ادارہ کے کسی بھی وقف کو نقصان پہنچنے کا قطعاً کوئی احمال نہیں ہے۔ نہ ہی اس میں حکومت کی کوئی مداخلت ہے، بلکہ رجٹریشن کے بعد ادارہ کی

مکی قانون کے اعتبار سے قانونی حیثیت اس درجہ میں بن جاتی ہے کہ واقعی بدایک با قاعدہ ادارہ ہے۔ اور اگر مبھی اس کو اندرونی یا بیرونی شر سے دوحیار ہونا پڑتا ہے تو ملکی قانون کی طرف سے اس کو تحفظ بھی حاصل ہوتا ہے۔

اندری صورت آپ سے درخواست ہے کہ کیا رجٹریش موجودہ حالات

سائل صغيراحمد ـ لا ہور میں کرانا شرعاً جائز بلکہ ضروری نہیں ہے؟

از احقر جميل احمد تعانوي سابق مدرس مدرسه مظاهر العلوم سهار نيور مفتى خانقاه

اشر فید تھانہ بھون حال مفتی جامعہ اشرفیہ لا ہور بیعرض کرتا ہے کہ آپ کے استفتار میں صرف دو چیزیں ہیں انہی کے متعلق تفصیل سے عرض ہے: ارجمریش شرعاً ضروری ہے اور نہ کرانے پر گناہ ہو، بیتو نہیں کہا جاسکتا مر ناجائز بھی نہیں کہا جاسکتا، جیسے تمام بھ ناموں ، جبد ناموں، وقف ناموں، اقرار ناموں اوراب ایک طویل عرصہ سے نکاح ناموں کا رجٹریشن جائز ہے گرشر عاضروری کہ جس کے بغیر صحیح ہی نہ ہو یا نہ ہونے پر گناہ ہو، نہیں ہے، ہاں ایک قتم کی حفاظت کا قانونی ذریعہ ضرور ہے اور صدیوں سے تمام مسلمانوں کا اس پر تعامل بلا کیر ہے، اور

عرصه بے تو نکاحول،مجدول، الجمنول، دین وغیر دین مدارس، رفاه عام کے ادارول

کی رجٹریشن کامعمول ہے، جوحفاظت کے لئے نہایت مستحسن ہے،خصوصاً اس زمانہ

میں جب کہ انگریزوں کے جمہوریت کے دلفریب بروپیگنڈہ نے اعلیٰ سے اعلیٰ د ماغوں کوبھی متاثر کردیا ہے، اکثریت کے بل بوتہ پر یا حکومت کی طرف سے اس کی اعانت پرشخصی قومی بلکہ خدائی اوقاف پر بھی روز روز ڈاکے ڈالے جارہے ہیں، اگر رجٹریشن ے ان کی حفاظت ہوسکتی ہے تو چونکہ برشخص پر اپنی مملوکات اور ہرمسلمان پر خدائی

مملوكات ليعني اوقاف كي حفاظت واجب به حتى كه اس كي حفاظت مين: "من قتل دون ماله فهو شهید." تک جانے کی بھی اجازت ہے اور رجریش اسباب

حفاظت میں سے ہے تو ایک درجہ میں استحساناً ضروری ہوجاتا ہے،خصوصاً اس زمانہ

میں کہ جب سے ڈاکے عام ہورہے ہیں، مقدمة الواجب واجب، کہنے کی بھی گنجائش ہے مگر حفاظت کے طریقے دوسرے بھی ہیں۔

اس کو مذافلت فی الدین کہنا ہے اصل ہے، صدیوں سے سب کو تمام رجٹریوں کا تجربہ ہورہا ہے کہ رجٹری سے کسی کی ملک نہ تکاح میں طلاق میں، کسی

معجد و ادارہ میں کوئی مداخلت ہے اور نہ رجٹری کے قانون میں اس کی مخبائش ہے، ہاں خالفوں کی مداخلت سے ایک گونہ بچاؤ ہے اور بیسب چیزوں میں ہے اورسب

٢: يەفتوى بچند وجوه نا قابل اعتبار ب: الف: مدرسه کے مفتی اعظم مولا نا مفتی محمودحسن صاحب کے دستخط کے بغیر

-4

ہے کسی ناتجربہ کارنوآ موز کی اپنی رائے ہے، حقیقت مفتی اعظم سے معلوم کی جاسکتی ب: دستخط کرنے والوں میں کوئی فتوے کا ماہر نہیں اس طرح اریے غیرے

کے تو ہزار دستخط بھی کالعدم ہیں۔

ج: مولانا محد يكي خود مدرسه ككهندمشق مفتى مدرسه بي برس ما برس سے كام كرنے والے، وه كبدرے ميں: "احقر كوسوالات سے بورى لاعلمى بے"، لبذاجن

امور برفتویٰ کی بنیاد ہے اگر وہ صحیح ہوتے تو مدرسہ میں برسول کےمفتی صاحب کے لئے غیرمعلوم کیے ہوسکتے تھے؟

د:مفتی محمر یجی بی کھی کہدرہے ہیں کہ معلوم نہیں واقعداییا ہی ہے یا اور پھھ ہے' انہوں نے بتادیا کہ جب تک واقعات کی شخقین نہ ہوفتو کی درست نہیں اس لئے

دستخط سے معذوری کردی۔

ہ: کوئی بات بغیر شوت کے تسلیم نہیں ہوسکتی، جھوٹ کا دعویٰ بغیر شوت کے خود

و: لا ہور کے اس افسر سے جو اس محکد کا خوب ماہر ہے اس کی تحقیق مسلک

سدباب ہے ' جس سے اس کا ہونا ضروری بات ثابت ہے گوشری واجب نہ ہو احتیاطی واجب ہوگا اور برسوں کے سب کے تجربات الگ اور اگر کوئی اندیشہ ہوا تو

علیحدگی کی کوشش بھی تو ممکن ہے وقی مضرات سے تو حفاظت ہوگی۔

ز: فتوی کا مدار جارنمبروں پر ہے:

كرديا كياتوبيه دفعه خود جموت بن كرره جائے گا۔ دوم: اگر بیضچ ہوتو علم و تذہر نؤ ایک عام مفہوم ہے اس میں اس کے انواع

واخل ہیں،علم دین کا مدرسہ بھی داخل ہے اسے جھوٹ کہنا خود جھوٹ ہوگا۔

تو وقف کو ہی دینا ہوا جھوٹ کیسے ہوا؟

اول: سيكريثرى مونا جموث ہے، مگر اس كے لئے ان سے ثبوت ليا جاسكتا ہے، اگر نظام الدین میں مجلس شوریٰ کا اجتماع اور سب کا ان کوسیر یٹری بنادینا ثابت سوم: سوسائی انگریزی لفظ ہے جانے والوں سے مفہوم معلوم کیا جائے بظاہر چند افراد کا مجموعہ ہی تو ہے تو اس کے عموم میں مجلس شوریٰ بھی داخل ہے اس کو

دینا، اس کے زیر اہتمام مدرسہ کو دیتا ہے نہ کہ ان کی ذاتوں کو اور زیر اہتمام وقف ہے

جھوٹ بن کررہ جاتا ہے۔ ہے کہ''ایبا کوئی اندیشہ نہیں، کوئی ماخلت نہیں ہوتی، بلکہ خالفوں کے خطرے کا

چہارم: ادارہ اورسوسائی کے معنی میں عام خاص کی نسبت ہے عام ہرخاص يرمشمل موتاب تو جھوٹ كيونكر موا؟

پرانى نمبرول كى بنياد پر چندسوالات قائم كئے گئے ہيں؟ سوال ان کا جواب خلاف شرع کیوں ہے جب کہ مجلس شوری اس کی نوع پر

مبنی ہے۔

سوال ٢: مداخلت في الدين كا امكان _ اب امكان تو بركافر بلكه برغيرمتدين حکومت میں ہر وقت ہرمسکلہ میں رہتا ہے آخر ہر حکومت حکومت ہی تو ہے، پھر زندگی

بى منقطع موكرره جائے گى۔

مرایسے امکانات تھم کے مدارنہیں ہوسکتے خصوصاً جب تج بات خلاف کا اعلان کررہے ہیں۔

سوال ۳: ٹھیک ہے مرکذب وملف کا جوت ضروری ہے جوعدالت یا تحکیم

سوال، بی بان اگر شوت شری سے فسق فابت ہوجائے اگر نہ یائے تو جھوٹا

الزام لگانے والول پرتعزیر لازم ہے۔ سوال ٥: جب كه زيد كا كفريافس ثابت مو اور توبه نه كرنا ثابت مو، اور

معاون کا کفریا کبیره کی مدد اور توبه نه کرنا ثابت مو، ورنه عدم ثبوت پر الزام سے تعزیر تعذریہ۔

ح: جن مفتی صاحب کا فتویٰ ہے گو وہ بڑے مفتیوں کے اور ان کی تقمدیق ے خالی ہوتے ہوئے نا قابل اعتبار ہے پھر بھی "اگر ایبا ہو" ہے مقید ہے اس لئے

جب تک سوال کے مندرجات ثابت نہ ہوں گے بینقوی بی نہیں ہے اور اذا فات

الشوط فات المشروط.

ط: ناواتف صاحبان کے دستخط ای دھوکہ پر ہوئے کہ واقعہ ایسا ہے اگر

وہ واقعات ثابت نہ ہوئے تو بیر کالعدم ہیں،للبذا کوئی چیز قابل اعتبار نہیں۔

ی: جب تک ثبوت عدالت یا تحکیم سے ثابت نہ ہوں ان کا الزام تعویر کا تجميل احمه تفانوي

ستحق ہے واللہ اعلم۔

مفتی زین العابدین کا فتو ی:

الجواب:..... رجر يثن حفاظت كا قانوني ذريعه ب اور تقريباً تمام علا كبكه بوری امت مسلمہ کا اس پر تعامل ہے بریں بنا بلاتر دوصورت مسئولہ میں رجشریش کرانا تحن امر ہے بلکہ بقول مفتی جمیل احمد صاحب تھانوی مدظلہ العالی مقدمۃ الواجب (مفتی) زین العابدین، فیصل آباد

واجب کہنے کی بھی گنجائش ہے۔ فقط

مولا نامفتی عبدالرؤف سکھروی کا فتو یٰ:

حامداً ومصلماً!

دورِ حاضر میں رجسریشن کرانا حفاظت کا ایک قانونی ذریعہ ہے، جس میں شرعاً کوئی قباحت نہیں ہے، اس لئے مساجد و مدارس اور مکا تیب قرآنیہ وغیرہ کو رجسڑ ڈ كرانا نه صرف جائز ہے، بلكه متحن ہے، اور رجٹر ذكرانے سے وقف كا وقف ہونا ہر گز متاکثر نہیں ہوتا، وقف بدستور وقف ہی رہتا ہے بلکہ اس کی حفاظت میں مزید اضافہ ہوجاتا ہے جوشرعاً مطلوب ہے۔ والله اعلم - بندہ عبدالرؤف سکھروی وارالعلوم

مفتى ولى حسن تُونكيٌّ كا فتوىٰ:

الجواب:

وین اور ندمی تعلیمی ادارے کی بقا اور استحکام میں رجمریش مداور معاون ہوتا ہے اور آئندہ پیش آنے والے نزاعات کا فیصلہ بھی اس سے ہوجاتا ہے، اس لئے جائز ہی معلوم ہوتا ہے، رجریش ہوجانے کے بعد کے خطرات وہم کے ورجہ میں ہیں اس لئے اعتبار نہیں جب کہ تجربہ اور عادت سے ثابت ہے کہ غیرمسلم حکومت کا وظل ادارے برنہیں ہوتا اور وہ حسب سابق اپنی آزادی پر برقرار رہتا ہے اس لئے رجشر پیشن کی کاروائی جائز اور قابل لحاظ ہے فقط واللد تعالی اعلم۔

ہے ضرورمطلع فر ماویں۔

جان اکابر کے تفصیلی جوابات کے بعد میرے جواب کی چندال ضرورت نہ تھی، مر چونکه آ نجناب کا تھم ہواس لئے تعلیل تھم میں چند کلمات پیش خدمت ہیں:

رجاریش کی حقیقت بی ہے کہ: 'دکی ادارے کی طے شدہ حیثیت برحکومت

کے بااختیار ادارے کی مہر تصدیق ثبت کرانا۔" تاکہ اس کی حیثیت کو تبدیل نہ کیا جاسكم، پس جس ادارے كى جو حيثيت بھى مو وہ رجريش كے بعد نه صرف بيك

بدستور باقی رہتی ہے، بلکہ جو محف اس کی حیثیت کو تبدیل کرنا جاہے اس کے خلاف

قانونی حارہ جوئی ہوسکتی ہے۔

چونکہ فتنہ وفساد کا دور ہے اور بہت سے واقعات ایے رونما ہو کے ہیں کہ غلطتم کے لوگ دین و غربی اداروں کو لادارث کا مال سمجھ کران پرمسلط ہوجاتے ہیں،

مجھی اہل ادارہ کو غلط روی پر مجبور کرتے ہیں، مجھی اس نام سے دوسرا ادارہ قائم کر لیتے ہیں، جس کا متیجہ عام مسلمانوں کے حق میں انتشار و خلفشار اور اہل دین سے تفر کے سوا

کچھنہیں نکاتا، اس لئے اکابر کے دور ہے آج تک رجٹریشن کرانے کا معمول بغیرنکیر

اور بغیر کسی اختلاف کے جاری ہے، اور فتنوی سے حفاظت کے لئے رجٹریش کرانا

بلاشم متحسن بلکدایک حد تک ضروری ہے، یہ در تبجیل، علی کی ایک صورت ہے جو ہمیشہ

دارالافتارجامعة العلوم اسلاميه علامه بنوري ٹاؤن کراچی۲۳ رصفر ۲ ۱۲۰۰ھ نوف: استفتار چونک مظاہر علوم سہار نبور سے متعلق ہے اس لئے اپنی رائے اسلامی عدالتوں میں ہوتی رہی ہے، اور جس کے مفصل احکام فناوی عالمگیری جلد ششم میں موجود ہیں، واللہ اعلم وعلمیہ اتم واحکم۔

مدرسہ کے چندے کا استعال:

س محترم چند باتوں کے متعلق ہرروز سوچتا ہوں اور کوئی بھی فیصله کرنہیں سکتا،حق کا متلاش ہوں، خود مدرسہ جامعہ بنوریہ سے فاضل ہوں اور پشاور یو نیورشی کا ریسرج

نی ای وی سکالر ہوں، گاؤں میں مرسے کی بنیاد رکھی ہے، جس کے لئے میں نے اینے زیورات دیے ہیں، اور مدرسہ زیر تعمیر ہے، چند شکوک وشبهات ہیں، عاجزانہ

التماس ہے کہ مندرجہ ذیل مسائل کے بارے میں، میں کیا کروں؟ ا مدرسہ کے لئے جوفند ہے یا جولوگ چندہ دیتے ہیں، ان میں سے میں مدرسہ

كے لئے رسيد بك، ياليٹرييڈ وغيرہ بنا سكتا مول؟

٢ مدرسه كے ساتھ تعاون كرنے والے حضرات كے لئے ميں مدرسے كى اس رقم

سے کچھ اکرام مثلاً جائے یا کھانا وغیرہ کھلاسکتا ہوں؟

اسس مدرسہ کے لئے اپنا علیحدہ واستہ ہے، جوایک ندی سے گزرتا ہے، کیا اس ندی پر

٣ في الحال مجھے پشاور يو نيورشي ميں سروس مل سكتي ہے، ليكن ميرا اراده ہے كہ ميں

سروں نہیں کروں گا، صرف مدرسہ میں برجھاؤں گا، میں، میرے بھائی اور والدصاحب

(علمی خاندان ہے) ہم اکٹھے رہتے ہیں، اور وہ میرے ساتھ تعاون کرتے ہیں،

میرے اور میری بوی کے اخراجات بورے کرتے ہیں، اگر بالفرض مجھے ضرورت

یڑے تو میں مدرسہ کے فنڈ سے اپنے لئے تنخواہ مقرر کرسکتا ہوں؟ اگر کرسکتا ہوں تو کتنا

کے نام برکام شروع کروں اور وہ میرے لئے بلاکت کا سامان بن جائے، اس لئے

محترم! فكرآ خرت كى وجدسے ہر وقت سوچتا ہوں كدكہيں ايبانہ ہوكہ وين

لينا جائز ہوگا؟

یل مدرسه کی رقم سے تغیر کرسکتا ہوں، جب کہ وہ راسته صرف مدرسه کا ہے؟

آپ سے رابطہ رکھوں گا تا کہ مجھ طریقے پر چل سکوں۔

ج ا: بناسكتے بیں، مگراس لیٹر پیڈ كواٹي ذاتی ضروریات کے لئے استعال نہیں كريكة، صرف مدرسه كے كاموں كے لئے استعال ہونا جاہے، اور اگر ذاتی

ضروریات کے لئے آپ کواس کی ضرورت ہوتو اپنا الگ لیٹر پیڈ بنائیں، اور بدیمی ضروری ہے کہ مدرسہ کی وہ رقم زکوۃ فنڈ کی نہ ہو۔

ن:درسه کے عام چندہ سے نہیں کر سکتے، البتہ خاص اس مقصد کے لئے چندہ جمع کیا گیا ہواس سے کرسکتے ہیں۔

س:....کر <u>سکتے ہیں۔</u> سم: تخواه مقرر كريكتے بين ، اور اس كے لئے چند ديندار اور ذي فهم لوگوں كومقرر كرديا

كفار اور منافقين سيخي كالمصداق:

كاشنے كے لئے تھا۔

س "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِيْنَ وَاغْلُظُ عَلَيْهِمْ. "آتخضرت

ج کفار کے مقابلہ پر غلظت سیف و سنان کے ساتھ تھی اور منافقین کے ساتھ

باللسان تقى، جہال نرى كى ضرورت موتى نرى فرماتے ورنتى تق، چنانچەروح المعانى ميں

سے نرمی فرمانا اس کے صاحبزادے کی ولجوئی اور دیگر منافقین کو اخلاق کی تلوار سے

"قم يا فلان فانك منافق. قم يا فلان فانك منافق." رئيس المنافقين

ہے کہ ایک جمعہ کے موقع برآ پ نے نام لے لے کرمنافقوں کومسجد سے نکاوادیا۔

عَلِينَ فَي إِن آيت شريف كن أن أول بركما حقة عمل فرمايا مرشق ثاني يعني منافقين ك

ساتھ اس کے بھس زمی اور شفقت فرمائی، بظاہر سے بات آیت کے خلاف معلوم ہوتی

جائے، جن سے آپ مشورہ کرسکیں۔

'' قریب تھا کہ انبیا ہوجاتے'' کامفہوم:

س حدیث شریف میں ہے کہ ایک وفد کے لوگ آپ کے پاس آئے، ان کے اوصاف س كر حضور عليه السلام نے فرمايا "عجب نہيں انبيا كهوجائيں " اينے صاجزادے حضرت ابراہیم کے ساتھ بھی غالبًا ایا ہی فرمایا تھا کہ زندہ رہتے تو نبی

ہوتے، سوال یہ ہے کہ جب آپ کے بعد کوئی نی نہیں تو "انبیا ہوجا کیں" یا "نبی

ہوجاتے" نے کیا مراد ہے؟

ج "عجب نہیں کہ انبیا الموجائیں" بہتر جمہ غلط ہے، حدیث شریف کے الفاظ بہ

حكت لوگ بين قريب تفاكه اينے فقه كى وجه سے انبيا كروجاتے ـعربي لغت ميں يہ

الفاظ كسى كى مرح مين انتهائى مبالغ ك لئ استعال موت بي حقيقت ك خلاف

استدلال كرنا صحيح نهيس، كيونكه ان كا زنده ربهنا ناممكن تقا تو نبي مونا بھي ناممكن موا۔ اگر

نبوت مقدر ہوتی تو ان کو بھی زندہ رکھا جاتا گر چونکہ ان کی نبوت نامکن تھی اس لئے

ان کی زندگی میں مقدر نہ ہوا۔ صاحبزادہ گرامی کے بارے میں فرمایا تھا: ''اگر ابراہیم

زندہ ہوتے تو صدیق نبی ہوتے۔'' یہ روایت بھی بہت کمزور ہے، پھر یہاں تعلیق

بالحال ہے، یہ بحث میرے رسالے" ترجمہ خاتم النبین" میں صفحہ ۲۷۸،۲۷۷ برآئی

اوفیٰ رضی الله عنه سے دریافت کیا کہ آپ نے آنخضرت علیہ

کے صاحبزادہ گرامی حضرت ابراہیم کی زیارت کی ہے؟ فرمایا:

"مات صَغَيرًا، ولو قضى ان يكون بعد محمد صلى الله

عليه وسلم نبي عاش ابنه، ولكن لا نبي بعده. " ليخي وه

صغرسیٰ ہی میں خدا کو بیارے ہوگئے تھے، اور اگر تقدیر خداوندی

"اساعیل بن الی خالد کہتے ہیں کہ میں نے ابن الی

ب، اس كو يبال فقل كرتا بول:

إي: "حكماء علماء كادوا من فقههم ان يكونوا انبياء." صاحب علم، صاحب

کا فیصلہ یہ ہوتا کہ محمد علیہ کے بعد کوئی نبی ہوتو آپ کے صاحبزادہ گرامی حیات رہتے، گرآپ کے بعد نبی بی نبیس (اس لئے صاحبزادے بھی زندہ ندرہے)۔

(صحح بخاری باب من کی با ساء الانبیاء ت: م ص: ۹۱۳)

اور یمی حضرت مُلاً علی قاریؓ نے سمجما ہے، چنانچ وہ
موضوعات کبیر میں ابن ماجہ کی حدیث: "لو عاش
ابراهیمالنح . " کے ذیل میں لکھتے ہیں:

"الا ان في سنده ابوشيبة ابراهيم بن عثمان الواسطى، وهو ضعيف لكن له طرق ثلثة يقوى بعضها بعضا، ويشير اليه قوله تعالى: "ما كان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين." فانه يؤمي بانه لم يعش له ولد يصل الى مبلغ الرجال، فان ولده من صلبه يقتضى ان يكون لبّ قلبه، كما يقال: "الولد سر لابيه." ولو عاش وبلغ اربعين، وصار نبيًا لزم ان لا يكون نبيًا خاتم النبيين."

(موضوعات كبرح ف "ك" ص ١٩٠ مطبوع مجتبائى قديم) ترجمه: "" "اس حديث كى سندكا ايك راوى الوشيب ابرابيم بن عثان الواسطى ضعيف ہے، تاہم اس كے تبن طرق بيں، جو ايك دوسرے كے مؤيد بيں، اور ارشاد خدادندى " " و خاتم النبيين. " الح بھى اس جانب مشير ہے، چنانچہ يہ آيت اس باہت كى طرف اشاره كرتى ہے كہ آپ كا كوئى صاحبزادہ زندہ نہيں رہا، جو بالغ مردوں كى عمركو پنچتا، كونكه آپ کا بیٹا، آپ کی صلب مبارک سے تھا، اور بیدامر اس کو مقتضی تھا كه وه آپ كا ثمرة اول (يعنى آپ كے محاس و كمالات كا جامع) ہوتا، جیسا کہ مثل مشہور ہے: '' بیٹا باپ پر ہوتا ہے۔'' اب اگر وہ زندہ رہنا اور جالیس کے س کو پہنچ کر نبی بن جاتا تو اس سے لازم آتا ہے کہ آپ خاتم النبین نہ ہوں۔"

مُلَا على قاريٌ كى تصريح بالاسے واضح ہوجاتا ہے كه: الف:....آیت خاتم النبین میں ختم نبوت کے اعلان کی بنیادنفی اُبُوَّت پر رکھ کر اشارہ اس طرف کیا گیا ہے کہ آپ ً کے بعد ہمیں کسی کو نبوت عطا کرنا ہوتی تو ہم آپ کے فرزندان گرای کو زنده رکھتے، اور انہیں بیہ منصب عالی عطا فرماتے، مگر چونکہ آپ پرسلسلہ نبوت فتم تھا، اس لئے ندآپ کی اولاد نریند زندہ رہی، نہآپ می بالغ مرد کے باپ کہلائے۔

ب:.... مُعيك يمي مضمون حديث: "لو عاش ابراهیم لکان صدیقًا نبیًا. " کا ہے، لینی آپ کے بعد اگر کی قتم کی نبوت کی مخواکش ہوتی تو اس کے لئے صاحبزادہ گرامی کو زندہ رکھا جاتا، اور وہی نبی ہوتے، گویا حدیث نے بتایا ابراہیم ا ' اس کئے نبی نہ ہوئے کہ آپ کے بعد نبوت کا دروازہ ہی بند تھا،

يدنه بوتا تو وهٌ زنده بهي ربيت اور "صديق نبي" بهي بنت-"

سینهٔ نبوی کی آواز:

س ایک روایت میں ہے کہ بوقت نماز المخضرت علی کے سینہ مبارک سے بہ جوش وخروش ہانڈی کے ایلنے کی می آواز بہت زور شور سے آتی متعی، اور ایک جگه میں

نے یہ بھی بردھا کہ یہ آواز ایک میل تک مسموع ہوتی تھی، بید حدیث بظاہر درایت کے خلاف معلوم ہوتی ہے کیونکہ حضور تو رات کو گھر میں داخل ہوتے وفت سلام بھی الیی آواز میں فرماتے تھے کہ سونے والا جا گے نہیں اور جا گئے والاس لے، جو آواز ایک میل تک مسموع ہوتو آس ماس والوں کا کیا حال ہوگا؟ بچوں کے تو کان بھی پھٹ

سکتے ہیں اور نیند کا تو سوال ہی پیدائہیں ہوتا۔ ج ایک میل ہے مسموع ہونے کی بات تو پہلی دفعہ آپ کی تحریر میں پڑھی ہے،

میں نے ایس کوی روایت نہیں دیکھی، سند کے بارے میں کیا عرض کروں!!

منہ پرتعریف کرنا ہرایک کے لئے ممنوع نہیں:

س حدیث شریف میں ہے کہ منہ پر تعریف کرنے والے کے منہ میں مٹی والدو، جب كرحفور عليه السلام نے خود ائي شان ميں قصيدے سے بين، ايك قصيدے ير

حضور علية السلام نے كعب بن زمير كوخوش موكر اپنى جا در مبارك عطا فرمائى جو بعد ميں حضرت معاویا نے ان سے بیس بزار درہم میں خرید لی۔

ح بر مخص کے احوال مختلف ہیں، منہ برمٹی ڈالنے سے مرادیہ ہے کہ اپنانفس نہ مر حائے، آنخضرت علی کے بارے میں اس کا دور دور تک بھی احمال نہیں، پھر

ایک مخص جس کے قتل کا تھم فرمادیا وہ اظہار امان دعقیدت کے قصیدہ پڑھتا ہے،

بجاطور پر وہ انعام کامنتحق ہے۔

کیا توبہ ہے قتل عمد معاف ہوسکتا ہے؟

س "مَنْ قَتَلَ مُوْمِنًا مُتَعَمَّدًا الغ"اس آيت مِن قُلْ عدى سزا بميش جَهْم مِن رَبِنَا ظَامِر كُرْتَا بِ، اور سوره فرقان مِين "وَالَّذِينَ لَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ إلَّا مَنْ

تَابَ " يہال توبہ كے معافى كا وعده ب، كيا يہلى آيت اس آيت سے منسوخ بي؟ ج بہلی آیت اہل ایمان کے بارے میں ہے اور بدرکوع بہال سے شروع ہوتا

ب: "وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنِ اَنُ يَقْتُلَ" اورسورة فرقان كى آيت: "وَمَنُ تَابَ" کفار کے بارے میں ہے، لینی جن لوگول نے کفر کی حالت میں ان جرائم کا ارتکاب کیا پھر کفر وشرک سے تائب ہوگئے، ان کے کفر کی حالت کے جرائم پرموّا خذہ نہیں

ہوگا۔ بعض عوارض کی وجہ سے مفضول عبادت افضل سے بردھ جاتی ہے: س سسایک کتاب میں ایک قول میری نظر سے گزرا، کتاب اور مصنف کا نام یاونہیں،

مفہوم بیتھا کہ اشراق کی نماز کے لئے طلوع آفاب تک بیٹھنے سے ہوا خوری اور صبح کی سر زیادہ بہتر ہے۔ یہ بات اس نالائق پر بہت گرال گزری ہے، علامہ عبدالوہاب

شعرانی نے طبقات الكبرى ميں لكھا ہے كہ شخ عبدالغفار قوئ اپنے بينے كے ساتھ كھانا کھار ہے تھے اور حضور علی کے عادت شریفہ کی اتباع میں کدو کی قاشیں انگل سے

تلاش كركركے كھانے كے لئے نكال رہے تھے، انہوں نے بیٹے سے كہا كہ بیٹا يہ كدو

حضور علی کو بہت پند تھا اور اس طرح آپ قاشیں تلاش کرکر کے کھاتے تھے۔ بیٹے

نے کہا ابا! مجھے تو کدو بہت گندا لگتا ہے۔ یہ بات س کرآپ کو اتی غیرت آئی کہ ای

وقت تلوار سے بینے کا سرتن سے جدا کردیا۔ حالائکہ بیکوئی شرعی خلاف ورزی نہیں تھی ،

حضور علیہ السلام کی عادت مبارکہ اختیار کرنا محبت کی بات ہے کوئی شرعی تھم نہیں۔ ایک طریقہ نفل عبادت کا جو حضور علیہ السلام سے متفقہ منقول ہے اس کے

مقالبلے میں اپنی ایک تجویز پیش کرنا اور اس کو افضل بتانا اس کی برائی صاحبان علم برمخفی

نہیں۔ یقیناً بید ملفوظ بہت سے علما اور مشائخ نے بھی کہیں پڑھا ہوگا اور لکھنے والا بھی عالم فاضل ہوگا، کیا اچھا ہوتا اگر حاشیہ میں اس کی تاویل بھی لکھ دیتا تا کہ مجھ جیسے کم فہم

لوگ کسی غلط فہمی کا شکار نہ ہوتے۔اور تاویل کے بارے میں کیا عرض کروں ایک واقعہ

س لیجے! حضرت عمر فاروق کے پوتے حضرت بلال سے روایت ہے کہ میرے والد

عبدالله ابن عمر في بيحديث ساني كه "رسول الله عليه كاحكم بيك كمورتول كومسجد مين

جانے کے ت سے محروم مت کرو' میرے منہ سے بے اختیار بیلفظ نکل گیا کہ' میں تو اپنی ہوی کو مجد میں نہ جانے دوں گا۔' اس پر والد نے جمعے بردی غفینا ک نظروں سے دیکھا اور کرخت آ واز میں کہا '' تجھ پر خدا کی لعنت میں تجھے رسول اللہ کا حکم ساتا ہوں اور تو اس کے مقابلے میں بیہ کہتا ہے۔ (جامع بیان العلم وفضلہ علامہ ابن عبدالبر اندلی) حالانکہ اس کی بردی معقول تاویل ہو کتی تھی اور اب بھی اس تاویل کی بنا پر عور تیں مجد میں نہیں جا تیں۔لیکن بات وہی غیرت ادب اور محبت وعقیدت کی ہوا اور فقیر درویش تو سرایا نیاز وادب ہوتے ہیں جناب کا اس بارے میں کیا تا ثر ہے؟ مور تقیر درویش تو سرایا نیاز وادب ہوتے ہیں جناب کا اس بارے میں کیا تا ثر ہے؟ کہ اس آپ نے جادت جو کہ منصوص ہے اور اس کی بردی فضیلت ہے لیکن بعض عوارض کی وجب کہ اس سے بڑھ جاتی ہے، اس میں نہ تو آئخضرت علی ہوگئے کے کسی ارشاد سے معارضہ ہے کہ اس پر آنجناب کے ذکر کردہ واقعات کو لاگو کیا جائے اور نہ آئخضرت علی اور نہ مفضول عوارض کی وجب سے معارضہ ہے کہ اس پر آنجناب کے ذکر کردہ واقعات کو لاگو کیا جائے اور نہ آئخضرت علی اور نہ مفضول عوارض کی وجب سے افضل سے بڑھ جاتی ہے اور یہ اصول ہے کہ بعض اوقات مفضول عوارض کی وجب سے افضل سے بڑھ جاتی ہے اور یہ اصول ہے کہ بعض اوقات مفضول عوارض کی وجب سے افضل سے بڑھ جاتی ہے اور یہ اصول ہے کہ بعض اوقات مفضول عوارض کی وجب سے افضل سے بڑھ جاتی ہو اور یہ اصول ہے کہ بعض اوقات مفضول عوارض کی وجب سے افضل سے بڑھ جاتی ہے اور یہ اصول ہے کہ بعض اوقات مفضول عوارض کی وجب سے افضل سے بڑھ جاتی ہے اور یہ اصول ہے کہ بعض اوقات مفضول عوارض کی وجب سے افضل سے بڑھ جاتی ہو اور یہ اور یہ اس کی بیش اس کی بیش اس کی بی بیا

رزق کے اسباب عاویہ اختیار کرنا ضروری ہے: س "وَمَا مِنْ دَآبَةِ فِي الْآرْضِ إِلَّا عَلَى اللهِ رِزْقُهَا. " جب سب كارزق الله

نظائر موجود میں۔

تعالی کے ذمہ ہے تو ہر سال سیروں کوگ مجوک سے کیوں مرجاتے ہیں؟ اور یہ اموات ساری غریب ملکوں ہی میں کیوں ہوتی ہیں؟ مثلاً ایتھو پیا،سوڈان اور دوسرے افریقہ کے غریب ممالک برطانیہ امریکہ اور فرانس یا پورپ کے دوسرے مالدار ملکوں میں کھوک سے کیوں نہیں مرتے؟ قط آسانی بلا ہے گر اس میں بھی غربا کی میں لوگ بھوک سے کیوں نہیں مرتے؟ قط آسانی بلا ہے گر اس میں بھی غربا کی جانمیں جاتی ہیں، مالدار لوگ کی نہ کسی صورت سے اپنا بچاؤ کر لیتے ہیں۔ ان جانمیں جاتی ہیں مثابدات سے معلوم ہوا کہ یہ آیت اسباب معیشت سے مشروط ہے کہ جس نے اینے مطاوم ہوا کہ یہ آیت اسباب معیشت سے مشروط ہے کہ جس نے این

حصول زرق کے مروجہ زمانہ اسباب اختیار کئے اللہ اس کو رزق ضرور بھیجے گا۔ جآپ کی رائے میچ ہے، رزق کے اسباب عادیہ کا اختیار کرنا ببرحال ضروری ے الله بدكه اعلى درجه كا توكل نعيب مور برندے ادر چرندے اسباب رزق اختيار کرتے ہیں، تاہم ان کواختیار اسباب کے ساتھ فطری توکل بھی نصیب ہے۔

شریعت نے اسباب کوممل نہیں چھوڑا:

س "وَمَا مِنْ دَآبَةٍ فِي الْأَرْضِ." اس سوال كے جواب ميل آپ نے فرمايا: " آپ کی رائے میچ ہے۔" کیا سلف نے بھی اس رائے کے بارے میں کچھ کہا ہے کیونکہ میں نے پڑھا ہے کہ جس نے قرآن یاک کے بارے میں اپنی رائے سے پچھ كہا اس نے اس لئے جب كى بزرگ سے اس رائے كى تقيد يق بوجائے كى تو مجریداین رائے ندرہے گی اور اس وعید کے دائرے سے باہر ہوجائیں گے۔

ح مح بایں معنی ہے کہ شریعت نے اسباب کوممل نہیں چھوڑ اسے، اگر چہ اسباب، اسباب ہیں ارباب نہیں، رزق تو سب کا اللہ نے اینے ذمہ رکھا ہے لیکن جاری نظر چونکہ اسباب سے بالاتر نہیں جاتی اس لئے ہمیں رزق بذریعہ اسباب طلب کرنے کا تھم فرمایا ہے، اور رزق کو بظاہر مشروط بہ اسباب رکھا ہے، ورنداس کی مشیت کے بغیر

نداسباب، اسباب ہے اور ندروزی کا حصول اسباب کا مرجون منت ہے۔

نمرود کے مبہوت ہونے کی وجہ: س "فَإِنَّ اللهُ يَأْتِي بالشَّمُس مِنَ الْمَشُرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغُوبِ. "تَفْير

عثانی میں لکھا ہے کہ یہ بات من کر نمرود کھے جواب ندوے سکا حالاتکہ جیسے بہلے جواب دے چکا تھا دییا جواب دینے کی یہاں بھی گنجائش تھی، یو چھنا یہ ہے کہ وہ منجائش کیا تھی؟ پہلے سوال کے جواب میں تو اس نے ایک بے گناہ کو قتل کردیا اور ایک مجرم کو آزاد كرديا، دوسر بسوال من كيا كهدسكنا تفا؟ ج ایک گنوار کا لطیفہ ہے کہ اس نے کسی بڑھے لکھے آدی سے بوچھا: "بابوجی زمین کا ایج (مرکز) کہاں ہے؟" جواب نفی میں ملاء گنوار کہنے لگاتم نے خواہ مخواہ اتنا یر ہو لکھ کر سب ڈبودیا، اتن بات تو مجھ گنوار کو بھی معلوم ہے، بابوجی نے پوچھا: ''وہ كييے؟" اس نے ہاتھ كى لائشى ہے ايك كول دائرہ بنايا اور اس كے درميان لائمى كاثر كر

كمن لكا " ميرب زيين كا درميان ، أكريفين نه آئ تو ناب كر د كيولو " اس كومعلوم تعا کہ نہ کوئی پیائش کر شکے اور نہ اس کے دعوے کو تو ثر سکے گا۔

نمرود بھی اگراس گنوار کے مسلک برعمل کرتا تو کہدسکتا تھا کہ آفاب کومشرق ہے تو میں نکالنا ہوں، تیرا رب اب اس کومغرب سے نکال کر دکھائے۔لیکن اس کو بیہ وعوى باكنے كى جرأت نہيں مونى كيونكدات يقين موكيا كہ جو مالك مشرق سے كالنا ہے وہ مغرب سے بھی تکال سکتا ہے، اگر میں نے بید دعویٰ کردیا تو ایبا نہ ہو کہ ابراہیم عليه السلام كارب مغرب سے تكال كردكھادے۔ "فبھت الذي كفر."

اُللّٰه تعالیٰ کی محبت میں رونا:

س حدیث شریف میں اللہ کے خوف سے رونے پر بڑی فضیلت بیان کی گئی ہے، دوزخ کی آگ اس پرحرام ہے وغیرہ۔ جب کہ اللہ کی محبت، اشتیاق، طلب اور اس کے بجر میں رونے کی کوئی حدیث یا فضیلت نظر سے نہیں گزری، اوروں کا حال تو معلوم نہیں، بندہ اپنی حالت عرض کرتا ہے کہ خوف سے تو بوری زندگی میں بھی رونا نہیں آیا، البت اس کی یاد، محبت اور ذکر کرتے وقت بے اختیار رونا پہلے تو روز کامعمول تھا (ایک حالت گریہ طاری تھی) اور اب بھی اتنا تو نہیں گر پھر بھی گر یہ طاری ہوجاتا ہے، قرآن یاک من کر، کوئی رفت آمیز واقعہ من کر، کوئی ججر و فراق اور محبوب کی بے

اعتنائی کامضمون س کر، اپنی حسرت نایافت کا روزنامچه بره کر، کیا کوئی حدیث اس

کے متعلق بھی ہے؟ ج میتو ظاہر ہے روتا کئی طرح کا ہوتا ہے، محبت و اشتیاق میں رونا اور خوف و

خثیت سے رونا۔اور بیکھی ظاہر ہے کہاول الذکرمؤخرالذکر سے اعلیٰ وارفع ہے، پس جب مفضول کی فضیلت معلوم ہوگئ تو افضل کی اس سے خود بخو دمعلوم ہوجائے گ، مثلًا شہدا کے جتنے فضائل احادیث میں ذکر کئے گئے ہیں، صدیقین کے بظاہراتے نہیں ملتے، گرسب جانتے ہیں کہ صدیقین شہدا سے افضل ہیں، پس جو فضائل شہدا کے ہیں صدیقین کے ان سے اعلیٰ وارفع ہیں۔علاوہ ازیں خثیت الہی سے رونے کی فضیلت اس بنا کر بھی ذکر کی گئی ہے کہ بندے کی حالت ضعف و ناکارگی کا تقاضا یمی ہے کہ وہ خشیت اللی سے روئے، اس لئے کہ حق تعالیٰ کی ہارگاو بے چون وچگون کے لائق بوری زندگی کا ایک عمل بھی نظر نہیں آتا، بندہ اپنی بے چارگ کی بنا پر بالکل صفر اور خالی ہاتھ نظر آتا ہے، خطاوں، غلطیوں اور گناہوں کے انبار در انبار ہیں، لیکن ان کے مقالبے میں نیکی ایک بھی الی نہیں جواس بارگاہ عالی کے شایان شان ہو، اور جس کے بارے میں بندہ جرأت كے ساتھ يہ كہد سكے كه بيدنيكى لايا بول - اليي حالت ميں عشق

ومحبت کے سارے خیالات دھرے کے دھرے رہ جاتے ہیں اور سوائے خوف وخشیت کے کچھ یلے نہیں رہتا، گویا خوف سے رونے کی فضیلت جن اعادیث میں آئی ہے ان میں .. والله اعلم - بدر مز ہے کہ بندے کو''ایاز قدرخولیش به شناس'' برنظر رہے اورعشق و محبت کے دعووں سے مغرور نہ ہوجائے۔

صنف نازک کا جو ہراصلی:

س مولانا صاحب! آج کل برطرف عریانی، فحاشی اور بے حیائی کے مناظر اور

مظاہرے عام ہورہے ہیں، مجھی کسی عنوان سے اور مجھی کسی عنوان سے صنف نازک كے جوہراصلى شرم وحيا اور عفت وعصمت كوتار تاركيا جارہا ہے،ليكن اس بے حيائى کے خلاف کوئی آ وازنہیں اٹھاتا، آپ سے درخواست ہے کہ اس سلسلہ میں امت کی راه نمائی فرمادیں،نوازش ہوگی_

ج کس زمانے میں شرم و حیا صنف نازک کا اصل جو ہر' انسانی سوسائٹی کی بلند

قدر' اسلامیت کا پاکیزه شعار اور مشرقی معاشرے کا قابل فخرامیازی نشان سمجها جا ماتھا' اول تو انسان کی فطرت ہی میں عفت عیا اور سر کا جذبہ وداعت فرمایا گیا ہے (بشرطیکہ فطرت مسخ نه موسى مو) يجرمسلمانول كواسية محبوب يغير صلى الله عليه وسلم (بابائنا هووامهاتناوارواحنا) کے بدار شاوات یاو تھے۔

- چارچیزیں تمام رسولوں کی سنت ہیں ' حیا' خوشبو کا استعمال ' مسواک اور نکاح۔ (تندی)

ایمان کے سرے زائد شعبے ہیں' ان میں سب سے پرے کرلاالدالااللہ کمناہے' اور سب سے کم ورجہ رائے سے تکلیف دہ چیز کا بٹانا ہے اور حیا ایمان کا بهت براشعبه ب

(بخاری و مسلم)۔ حیا سرایا خبرہے۔

حیا ایمان کا حصہ ہے اور ایمان جنت میں (کے جانے والا) ہے۔ اور بے حیائی

ب موتی ہاور ب موتی جنم سے ہے استداحد ، تندی)-مروین کا ایک اقمیازی فلق مو با ہے۔ اور اسلام کا فلق حیا ہے۔(موطلالک۔ ابن ۵ـ

اچربیعق)۔

_4

حیا اور ایمان باہم جکڑے ہوئے ہیں ، جب ایک کو اٹھا دیا جائے تو دوسرا خود بخود اٹھ جاتا ہے۔ (اور ایک روایت یہ ہے کہ) جب ایک سلب کرلیا جائے۔ تو دو سرا بھی اس کے ساتھ ہی رخصت ہو جاتا ہے۔ (بیمق)

انسانی فطرت اور نبوی تعلیم کابیر اثر تعامیم مسلمانوں میں حیاء عفت اور برده کا عقیده جزوایان تفا خلاف حیاء معمولی حرکت بھی ندہی اور ساجی جرم اور تھین جرم سمجی جاتی تھی' لیکن مغرنی تندیب کے تسلط سے اب یہ حالت ہے' کہ شاید ہمیں معلوم بھی نہیں کہ شرم و حیاس چرکا یام ہے مردول کی نظراور عورتوں کی حرمت و آبرو سے پرے اٹھا دیئے مجئے ہیں' سرمازار عورتوں کو

چیزنے اور بحری بول میں عورتوں کے بالول سے کھیلنے کی خبریں ہم سبعی برمے ہیں۔ سرشام کراجی المور عیدی کے بازار عرانی اور فائی میں پیرس کو شراتے میں تعلیمی اواروں سے سنیما تک مرد و عورت کے آزاوانہ اختلاط اور جنسی محركلت كاطوفان بريا ہے۔ مخصوص لمازمتوں كے لئے مرد و عورت كے برمند معانے ہوتے ہیں کیا ہارے اس مندے معاشرے کو دیکھ کریے غلط فنی بیدا ہو

سكتى ہے كه يد محرصلى الله عليه وسلم كى است خيرالام ہے 'جے تمام عالم كى روحانى

قيادت سوني مني تقى ؟-

مارے ایمانی اقدار کا جو بچا کمیا اثاث ان طوفانی موجوں کی لیب میں آنے ے محفوظ رہ کیا تھا' اس کے بارے میں ہارے نافدایان قوم کس ذہن سے سوچتے ہیں؟ اس كا اندازہ ذيل كى اخبارى اطلاع سے كيجتے :

و خاندانی منصوبہ بندی کے بارے میں شرم وحیا کا پردہ جاک کردیا مائے"۔

"سنتاكو ١٦ اربل (اب ب رائر) خانداني منصوبه بندي كو کامیاب بنانے کے لئے ضروری ہے کہ لوگوں میں منعوبہ بندی سے متعلق شرم و حیا کا یردہ جاک کرنے کے لئے موثر اقدالت کئے جانے جائیں ئی بات سال والدین کی بین الاقوامی کانفرنس میں کی منی' اس موقع پر پاکتان کے خاندانی منصوبہ بندی کے کمشز مسٹرانور عاول نے کہا کہ ضبط تولید کے لئے مانع حمل ادویات کا استعال چوری چھے کیا جا آ ہے جو غلط ہے اور اس طریقہ کو ختم کیا جاتا جائے انہوں نے مزید کما کہ صبط قراید کے موضوع پر واضح طور پر اور معاشرے بیں ہر جگہ کھلم کھلا جاولہ خیال کیا جاتا چاہئے 'مسڑعاول نے والدین کی آٹھویں بین الاقوامی کانفرنس سے خطلب کرتے ہوئے بیایا ہے کہ پاکستان بیں اکثر لوگ اپنے خاندان کی توسیع کی روک تھام کے لئے ضبط قولید کے خواہشند ہیں لیکن وہ اس بات سے خوفزدہ ہیں کہ اگر انہیں خاندانی منصوبہ بندی کے ہیتال بیں دیکھا کیوفزدہ ہیں کہ اگر انہیں خاندانی منصوبہ بندی کے ہیتال بیں دیکھا کیا تو ان کے لئے شرمندگی کا باعث ہو گا انہوں نے کما کہ عوام کو منبط قولید کے لئے ہر ممکن آسانیاں اور مانع حمل اشیاء فراہم کی جائیں"۔

(دوزنامہ بنگ کرای ۱۸ اپریل ۱۹۲۵ء)۔

جس اہم مقصد کی کامیابی کے لئے شرم و حیا کا پردہ جاک کرنے اور ایمان و اخلاق کی قربانی دیا ہے۔ قربانی دینے کی پر دور دعوت سے "بین الاقوای کانفرنسوں" کو مشرف فرمایا جا آ ہے اس کے بدترین متائج پر بھی ایک نظروال لیجئے۔

«مغربی عورت کو ایک نے مسئلہ کاسامنا»

"دبیمرگ ۱۲ اپریل (پ پ ا) مانع حمل کولیوں کے استعال کے عورتوں کی جنی خواہش میں اضافہ ہوتا جا رہا ہے۔ چنانچہ معاشرتی اور سابی میدان میں مساوی حقوق حاصل کرنے کے بعد اب عورت جنی معاملت میں بھی اخلاقی روایات کو پس پشت وال کر مرد جیسا کردار انجام دینے کے لئے بے چین ہے۔ یہ مسئلہ آئ کل مغربی جرمنی کے واکٹروں ما نسدانوں اور ماہرین نفسیات و

جنیات کے درمیان موضوع بحث بنا ہوا ہے جرمن اور امریکن ابرن کی مالیہ تحقیقات سے واضح ہو آ ہے کہ مانع حمل کولیاں استعل کے والی عورتوں میں آیک تمائی سے زائد عورتوں کی جنسی خواہش میں بے مد اضافہ ہو کیا ہے حتی کہ بعض عورتوں کو اسپنے بعركة موة جذبات ير قابويان ك لئة واكثرول س رجوع كرنا را ہے امریکہ سوسائٹ آف قیلی بلانگ کے سا نسدانوں جرمن ماہرین جنسیات و بیدائش دونوں اس بتیجہ سے متنق میں ہیمبرگ کے واکثر مرااستول نے اکھا ہے کہ یکی وجہ ہے کہ جدید دور کی عورت اسے شوہر کے جذبات بحرکائے کے نت نے طریقے استعال کر ری ہے یہ تمام ماہرین اس امریر متفق ہیں کہ وہ دن دور نہیں جب عاشق بونا اور محبت میں میشقدی کرنا صرف مردول کاحق ند بوگا بلکہ بہت مکن ہے کہ عورتی اس میدان میں مردول سے بہت آھے نکل جائیں"۔

یا کشان میں عربانی کا ذمہ دار کون؟ س کیا خواتین کے لئے ہاک کھیلنا، کرکٹ کھیلنا، بال کوانا اور نگے سر باہر جانا،

کلبوں، سینماؤں یا ہوٹلوں اور دفتروں میں مردوں کے ساتھ کام کرنا، غیرمردوں سے ہاتھ ملانا اور بے حجابانہ باتیں کرنا، خواتین کا مردوں کی مجالس میں نظے سرمیلاد میں شامل ہونا، نظے سر اور نیم برہد پوشاک پہن کر غیر مردوں میں نعت خوانی کرنا اسلامی شریعت بین جائز ہے؟ کیا علمام کرام پر واجب نہیں کہ وہ ان بدعتوں اور غیراسلامی كرداراداكرنے والى خواتين كے فلاف حكومت كوانسداد يرمجبوركرين؟

ح أس معمن مين أيك غيور مسلمان خالون كا خط بعي يزه ليجي بو بمارے مغدوم

حضرت اقدس واكثر عبدالحي عار في مدخله كو موصول موا وه لكعتي بين:

"لوگول میں بید خیال بیدا ہو کر پختہ ہو گیا ہے کہ حکومت اکتان بردے کے خلاف ہے بد خیال اس کوٹ کی وجہ سے ہوا ہے جو حومت کی طرف سے ج کے موقع پر خواتین کے لئے پہننا ضروری قرار دے ویا کیا ہے اید زبردست غلطی ہے آکر پھان کے لئے ضروری تعاقر نیلا برقعہ بیننے کو کما جا تک

مج کی جو کتاب رہنمائی کے لئے مجاج کو دی جاتی ہے اس میں تصویر کے ذریعے مرد عورت کو احرام کی حالت میں دکھایا گیا ہے ' اول تو تصویر بی غیراسلامی فعل ہے۔ دو مرے عورت کی تصویر کے یے ایک جلد لکے کرایک طرح سے بدے کی فرضت سے انکار ہی

وہ تکلیف دہ جملہ یہ ہے کہ "اگر بردہ کرنا ہو تو منہ بر کوئی آثر ر تحیل ماکه منه بر کیڑا نه لکے" به تو درست متله ب لیکن "اگر بردہ کرنا ہو" کیوں لکھا گیا بردہ تو فرض ہے ، پھر کسی کی پندیا ناپند کا کیا سوال؟ ملک بردہ پہلے فرض ہے ، جج بعد کو۔ کھلے چرے ان کی تصویروں کے ذریعہ اخبارات میں نمائش ٹی وی پر نمائش کیہ سب ردے کے احکام کی کملی خلاف ورزی نسی ؟اور علائے کرام

تماثانی بے پیٹے ہیں سب کھ دیکھ رہے ہیں اور بدی کے ظاف یدی کو مطانے کے لئے اللہ کے احکام ساسا کر پیروی کروائے کا فریضہ اوا نہیں کرتے خدا کے فضل و کرم سے پاکستان اور تمام مسلم ممالک میں علماء کی تعداد اتن ہے کہ ملت کی اصلاح کے لئے کوئی دقت پیش

نیں آ کتی۔ جب کوئی برائی پیدا ہو اس کو پیدا ہوتے ہی کپلنا چاہئے۔ جب جڑ کپڑ جاتی ہے تو مصیبت بن جاتی ہے' علاء ہی کا فرض ہے کہ امت کو برائیوں سے بچائیں' اپنے گھروں کو علاء دائج الوقت برائیوں سے اپنی ذات کو برائیوں سے دور رکھیں ماکہ اچھا اثر ہو۔۔۔۔۔

نمیں ہو سکتا ہارے معاشرے میں نانوے فیعد برائیان بے بردگی کی

وجہ سے وجود میں آئی ہیں اور جب تک بے پردگ ہے برائیاں بھی رہیں گ۔

راجہ ظفر الحق صاحب مبارک ہتی ہیں اللہ پاک ان کو خالفتوں کے سیاب ہیں فابت قدم رکھیں آئین۔ ٹی وی سے فیش اشتمار بٹائے تو شور بہا ہو گیا۔ باکی ٹیم کا دورہ منسوخ ہونے سے ہفارے محانی اور کالم نویس رنجیدہ ہو گئے۔ جو اخبار ہاتھ گئے د کھنے ' جلوہ رقص و نفہ محسن و جمل ' دوح کی غذا کمہ کرموسیق کی دکاسیا کوئی نام نماو عالم ٹائی اور سوٹ کو بین الاقوامی لباس فابت کی دکاسیا کوئی شام نے ٹائی کا وبال کرکے اپنی شافت کو بھی مثارہے ہیں۔ نفے نفے نئے ٹائی کا وبال کی مثارہے ہیں۔ نفے نئے نئے کا گیا کا وبال کی ایسا نہیں جمال کے میں ڈالے اسکول جاتے ہیں۔ کوئی شعبہ زندگی کا ایسا نہیں جمال گئے میں ڈالے اسکول جاتے ہیں۔ کوئی شعبہ زندگی کا ایسا نہیں جمال

فیرول کی نقل نہ ہو۔

راجہ صاحب کو ایک قاتل قدر ہتی کی خالفت کا بھی سامنا

ہے۔ اس معزز ہتی کو اگر پردے کی فرضیت اور افادیت سمجمائل

جائے تو انشاء اللہ مخالفت موافقت کا رخ اختیار کرے گی۔ عورت

مرکاری محکموں بیں کوئی تغیری کام اگر اسلام کے احکام کی خالفت کر

کے بھی اگر ربی ہے تو دہ کام ہمارے مرد بھی انجام دے سے بیں

بلکہ مرکار کے مرکاری محکموں بیں تقرر مرد طبقے کے لئے جاء کن

ہا مرد طبقہ بیکاری کی وجہ سے یا تو جرائم کا سمارا لے رہا ہے یا

ناجائز طریقے افتیار کرکے فیر ممالک بیں ٹموریں کھا رہا ہے۔

ماد شمتی سے دور حدید بیں عورتوں کی عمانی و سے مجانی کا جہ سلاب م

بد قتمتی سے دور جدید ہیں عورتوں کی عربانی و بے حجابی کا جو سیلاب برپا ہے' وہ تمام الل فکر کے لئے پریشانی کا موجب ہے۔ مغرب اس لعنت کا خمیازہ بھکت رہا ہے۔ وَبِل عاتل نظام تلیث ہو چکا ہے۔ شرم و حیا اور غیرت و حمیت کالفظ اس کی لغت سے فارج ہو چکا ہے اور حدیث پاک میں آخری زمانہ میں انسانیت کی جس آخری پستی کی طرف ان الفاظ میں اشارہ کیا گیا ہے کہ:

"دہ چوپایوں اور گدھوں کی طرح سربازار شہوت رانی کریں گے۔ اس کے مناظر بھی وہاں سامنے آنے گئے ہیں۔ ابلیس مغرب نے صنف نازک کو خاتون خانہ کے بجائے شم محفل بنانے کے لئے "آزادی نسواں" کا خوبصورت نعرہ باند کیا۔ ناتھات العقل والدین کو سمجھایا گیا کہ پردہ ان کی ترقی میں حارج ہے 'انہیں گھر کی چاردیواری سے نکل کر زندگی کے ہر میدان میں مردوں کے شانہ بشانہ کام کرنا چاہئے۔ اس کے لئے "عظیس بنائی گئیں۔ ہر میدان میں مردوں کے شانہ بشانہ کام کرنا چاہئے۔ اس کے لئے "عظیس بنائی گئیں۔ ترکییں چلائی گئیں مضامین تھے گئے 'کتابیں تکعی گئیں 'اور پردہ 'جو صنف نازک کی شرم وحیا کا نشان ہے 'اس کی عفت و آبرو کا محافظ اور اس کی فطرت کا نقاضا تھا'اس پر رجعت بیندی کے آوازے کے گئے۔ اس مکروہ ترین ابلیسی پردہ پیگنڈے کا بیجہ یہ ہوا کہ حوا کی پیٹیاں ابلیس کے دام تزویر میں آگئیں۔ ان کے چرے سے نقلب نوچ ٹی گئی سرسے دوپٹہ پیٹیاں ابلیس کے دام تزویر میں آگئیں۔ ان کے چرے سے نقلب نوچ ٹی گئی سرسے دوپٹہ پیٹین لیا گیا۔ آئی سام بیلیوں 'کلیوں' سرکوں' بازاروں اور کھیل کے میدانوں میں تھسیت لیا گاہوں' دفتروں' اسمبلیوں' کلیوں' سرکوں' بازاروں اور کھیل کے میدانوں میں تھسیت لیا گیا۔ اس مظلوم مخلوق کا سب پچھ لٹ چکا ہے۔ لیکن ابلیس کا جذبہ عربانی و شہوائی ہوز

مغرب نہ نہ ب آزاد تھا۔ اس کئے وہاں عورت کو اس کی فطرت سے بغاوت پر آمادہ کر کے مادر پدر آزادی ولا دینا آسان تھا۔ لیکن مشرق میں اطبیس کو دو ہری مشکل کا سامنا تھا۔ ایک عورت کو اس کی فطرت سے لڑائی لڑنے پر آمادہ کرنا اور دو سرے تعلیمات نبوت 'جو مسلم معاشرے کے رگ و ریشہ میں صدبوں سے سرایت کی ہوئی تھیں 'عورت اور پورے معاشرہ کو ان سے بغاوت پر آمادہ کرنا۔

ماری برقتمتی مسلم ممالک کی تکیل ایسے لوگوں کے ہاتھ میں تھی جو "ایمان ما لمغرب" میں اہل مغرب سے بھی دو قدم آگے تھے جن کی تعلیم و تربیت اور نشودنما خالص مغربیت کے ماحول میں ہوئی علی جن کے نزدیک دین و غربب کی پابندی ایک لغو اور لایعن چر می اور جنیں نہ خدا سے شرم می نہ محلوق سے ۔۔۔۔ یہ لوگ مشرقی روایات سے کٹ کر مغرب کی راہ پر گامزن ہوئے سب سے پہلے انہول نے اپی بہو بیٹیوں' ماؤں بہنوں اور بیویوں کو بردہ عفت سے نکل کر آوارہ نظروں کے لئے وقف عام کیا۔ ان کی دنیوی وجامت و اقبل مندی کو دیکھ کر متوسط طبقے کی نظریں للچائیں۔ اور رفتہ

رفتہ تعلیم علازمت اور ترقی کے بمانے وہ تمام ابلیسی مناظر سامنے آنے لگے جن کا تماشا مغرب میں دیکھا جا چکا تھا۔ عرانی و بے تجانی کا ایک سالب ہے جو لحد بدلحد برم رہا ہے۔ جس میں اسلامی تمذیب و تدن کے محلات ڈوب رہے ہیں۔ انسانی عظمت و شرافت اور

نسوانی عفت و حیا کے بھاڑ بہ رہے ہیں۔ خدا ہی بھترجات ہے کہ بیر سیلاب کمال جا کر تھے

کل اور انسان انسانیت کی طرف کب یلئے گا؟ بظاہراییا نظر آ تا ہے کہ کہ جب تک خدا کا خفیہ ہاتھ قائدین شرکے وجود ہے اس زمین کویاک نہیں کردیتا اس کے متمنے کاکوئی امکان رب لا تذرعلي الارض من الكافرين ديارا انك

ان تذرهم يضلوا عبادك ولايلدوا الا فاجرا كفاراء (توح ۲۷)

جمال تک اسلامی تعلیمات کا تعلق ہے عورت کا وجود فطریاً سرایا سترے۔ اور

یردہ اس کی فطرت کی آواز ہے۔ مدیث مں ہے:

المراة عورة فا فاخرجت استشرفها الشيطان. (مكوة ص ٢٦٩ بدايت تذي)

ترجمہ : حورت سرایا سر ہے۔ پس جب وہ نکلتی ہے توشیطان اس کی ناک جمائک کر ناہے۔"

للم الوهيم اصنمائي في طيت الادليا على يد صدى الله عليه عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خيرللنساء فلم ندر ما نقول فجاء على رضى الله عنه الى فاطمة رضى الله عنها فاخبرها بذلك فقالت فهلا قيات له خيرلهن ان لا يرين الرجال ولا يرونهن فرجع فا خبره بذلك فقال له من علملك هذا قال فاطمة قال انها بضعة منى.

سعید بن المسیب عن علی رضی الله عنه انه قال لفاطمة ما خیرللنساء قالت لا یرین الرجال ولا یرونهن فذکرذلک للنبی صلی الله علیه وسلم فقال انما فاطمة بضعة منی-

(حليته الاولياءج ٢ ص ١٠٠٠ ٣١)

ترجمہ : معفرت انس بن مالک رضی اللہ تعالی عنہ سے روایت ہے کہ آخضرت صلی اللہ علیہ کرام رضوان اللہ علیم سے فرمایا ہاؤ اعورت کے لئے سب سے بمترکوئی چیز ہے۔ ہمیں اس سوال کا جواب نہ سوجملہ حضرت علی رضی اللہ تعالی عنہ وہاں سے اٹھ کر

حعرت فاطمہ رمنی اللہ عنہا کے باس مکئے ان سے اس سوال کا ذکر كيك حعرت فاطمه رضى الله عنهان فرمايا:

. آب اوگوں نے میہ جواب کیوں نہ دیا کہ عورتوں کے لئے سب سے بمتر چزیہ ہے کہ وہ اجنبی مردول کو نہ دیکھیں۔ اور نہ ان کو کوئی دیکھے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے واپس آ کر ب ر ب انخفرت ملى الله عليه وسلم سے نقل كيك انخفرت صلى الله عليه وسلم في فرايايه جواب حسيس س في بتايا- عرض كيا فاطمة ن فرمل : فاطمة آخر مير جكر كا كراب المراب ال

سعید بن مسیب معفرت علی رضی الله عنه سے لقل كرت بي كه انهول في حفرت فاطمه رمني الله عنهاس بويها كه عورتول كے لئے سب سے بمتركون سى چز ہے۔ فرانے

گيں :

" به که وه مردول کو نه ویکمیں۔ اور نه مرد ان کو دیکمیں۔ حعرت على رضى الله عنه في بدي جواب آمخضرت صلى الله عليه وسلم ے نقل کیا تو فرملیا واقعی فاطمہ میرے جگر کا کلزا ہے"۔

حضرت على رضى الله عنه كى يه روايت للم بيثي في مجمع الزوائد (م ٢٠١٣ جلد ٩) ميں بھي مند برار كے حوالے سے نقل كى ہے۔

موجودہ دور کی عربانی اسلام کی نظرین جالمیت کا تیمن ہے۔ جس سے قرآن كريم نے منع فريلا ہے اور جونك عراني قلب و نظرى كندى كاسب بنى ہے اس كئے ان تمام عورتوں کے لئے باعث عبرت ہے جو بے حجابانہ نکلتی ہیں۔ اور ان مردول کے لي بمي جن كي تلاك نظرس ان كانعاقب كرتى بير- الخضرت صلى الله عليه وسلم كا

ارشادہے:

لعن الله الناظر والمنظور اليم

ترجمه بيد الله تعالى كي لعنت ويكف والع يرجمي اورجس كي طرف

ديكما جلئ اس يربعي"-

عورتوں کا بغیر میح ضرورت کے محرسے لکنا 'شرف نسوانیت کے مثانی ہے۔ اور آگر انسیں گھرے باہر قدم رکھنے کی ضرورت پیش ہی آئے تو تھم ہے کہ ان کا بورا

فلمی دنیا ہے معاشرتی بگاڑ:

سمحترم مولانا صاحب! السلام عليم ورحمة الله وبركانة _

برائے نوازش مندرجه سوالات پراپتا فتوی صاور فرما کیں:

يا كستان ميں سينماؤں اور ٹيلي ويژن پر جوفلميں دکھائي جاتی ہيں، ان ميں جو ا يكٹر، ا يكٹرس، رقاصائيں، گويے اور موسيقى كے ساز بجانے والے كام كرتے ہيں۔ بيہ

ا مکٹر، ایکٹرس اور رقاصا ئیں کسی زمانے کے تنجروں اور میرا شوں سے بھی زیادہ بے

حیائی اور بے شرمی کے کردار پیش کرنے میں سبقت لے گئے ہیں۔ ایک دوسرے سے

بغل گیر ہوتے ہیں، بوس و کنار کرتے ہیں، نیم برہند پوشاک پہن کر ادا کاری کرتے ہیں، اور فلموں میں فرضی شادیاں بھی کرتے ہیں، تبھی وہی ایکٹرس ان کی ماں کا، تبھی بہن کا، اور مجھی بیوی کا کردار اوا کرتی ہے، بیالوگ اس معاش سے دولت کماکر جج كرنے بھى جاتے ہيں، اور بعض ان ميں ميلا و اور قر آن خوانی بھى كراتے ہيں، ظاہر ہے کہ مولوی صاحبان کو بھی مو کرتے ہوں گے، ان لوگوں کے ذمہ حکومت کی طرف

سے اکم ٹیکس کے لاکھوں ہزاروں روپے واجب الاوا بھی ہیں، بدلوگ جج سے آنے

کے بعد بھی وہی کردار پھر ایناتے ہیں۔

س ا:..... بيرا كيشر، ا كيشرس، رقاصا كين، كويد اور طبل سارنگيال بجانے والے وغيره جواس معاش سے دولت کماتے ہیں، کیا ایس کمائی سے جج اور زکوۃ کا فریضہ ادا ہوتا ہے؟ كيا ميلاد اور قرآن خوانى كى محفل ميں ان معاش كے لوگوں كے ساتھ شامل ہونا، کھانا پینا وغیرہ شریعت اسلامی کی روسے جائز ہے؟

س٢:.... يونكدان لوكول كردار بيشرى، بي حيائي كي برملا مناظر فلمول اورشيلي

ویژن پر عام طور پر پیش ہوتے ہیں، کیا شریعت اسلامی کی روسے ان کے جنازے

پڑھانے اور ان میں شمولیت جائز ہے؟ س ٣:کیا علام کرام پر بیرفرض عائد نہیں ہوتا کہ وہ حکومت کو مجبور کریں کہ الیم

فلمیں سینماؤل اور ٹیلی ویژن پر آیسے لچر اور بے حیائی کے کردار دکھانے بند کئے

جائيس؟ اوركيا خواتين كافلمول مين كام كرنا جائز ہے؟ خيراندليش خاكسار

محر يوسف رانگلينڈ ج قلمی دنیا کے جن کارناموں کا خط میں ذکر کیا گیا ہے۔ ان کا ناجاز و حرام اور

بست سے کبیرہ مناہوں کا مجموعہ ہونا کسی تشریح و فضاحت کا مختاج نہیں 'جس مخص کو الله تعالى نے مجم فم اور انسانی حس عطا فرائی ہو وہ جانتا ہے كہ ان چزوں كا رواج انسانیت کے زوال وانحطاط کی علامت ہے۔ بلکہ اخلاقی پستی اور گراوث کا یہ آخری

نظم ہے جس کے بعد خالص حوانیت کا درجہ باتی رہ جاتا ہے۔ آ تھے کو ہتاؤں میں نقدیر امم کیا ہے

همشير و سنل اول طاؤس و رباب آخر

(علامه اقبلٌ

جب اس ير غور كيا جلئ كه بديين مسلمان معاشرے ميں كيے ور آئيں' لور

ان کا رواج کیسے ہوا؟ تو عقل چکرا جاتی ہے۔ ایک طرف آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم عظفائے راشدین مسحابہ کرام اور قرون اولی کے مسلمانوں کی پاک اور مقدس زند کیاں یں اور وہ رشک ملائک معاشرہ ہے جو اسلام نے تفکیل دیا تھا۔ دوسری طرف سنماؤل 'ریڈیو اور ٹیلی ویژن وغیرہ کی بدوات جارا آج کامسلمان معاشرہ ہے۔ دونوں کے تقابی مطالعہ سے ایسا محسوس ہو آ ہے کہ ہمارے آج کے معاشرے کو اسلامی معاشرو سے کوئی نبت ہی نہیں۔ ہم نے اپنے معاشرو سے انخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ایک اوا اور ایک ایک سنت کو کھرچ کھرچ کرصاف کردیا ہے اور اس کی جكد شيطان كى تعليم كرده لادي حركات كو أيك أيك كرك رائج كرايا بــ (الحمد للد! اب ممى الله تعالى كے بت سے بندے بيں جو الخضرت ملى الله عليه وسلم كے التاق قدم پر بدی یامردی و مضبوطی کے ساتھ قائم ہیں۔ محریسال منتکوافراد کی نمیں ' بلکہ عوى معاشرے كى بورى ب-) شيطان نے مسلم معاشرے كا مليه بكازنے كے لئے نہ جانے کیا کیا کرتب ایجاد کتے ہوں گے۔ لیکن شاید راگ رنگ کی ریڈیائی نفے یہ ٹبلی ویون اور وی سی آر 'شیطانی آلات می سرفرست بین- جن کے ذریعے است مسلمہ کو مراہ اور ملعون قوموں کے نقش قدم پر چلنے کی تربیت دی جاتی ہے۔ ہمارا "ممذب معاشرو" ان فلمول كو "تفريح" كا نام ديتا ہے۔ كاش وہ جانتا كه يه "تفريح" كن مولناك نتائج كو جنم ديق ب- مسلمان اس "تغريه" من مشغول موكر خود ايني اسلامیت کاس قدر زاق ازا رہے ہیں اور اینے مجبوب پیجبر صلی اللہ علیہ وسلم کی نبت کو کیے کھلونا بنا رہے ہیں۔

اس قلمی منعت سے جو لوگ وابستہ ہیں وہ سب بکسال نہیں۔ ان ہیں بہت سے لوگ ایسے ہیں جن کا ضمیراس کام پر انہیں ملامت کرتاہے 'وہ اپنے آپ کو قصور وار سجھتے ہیں۔ اور انہیں احساس ہے کہ وہ اللہ تعالی اور اس کے محبوب رسول صلی

الله عليه وسلم كي نافراني من جتلاي - اس كنه وه اس كنه كار زندگي ير نادم بين- بيدوه لوگ ہیں جن کے دل میں ایمان کی رمتی اور انسانیت کی حس ابھی باتی ہے۔ مو ایخ ضعف ایمان کی بنایروہ اس کناہ کو چھوڑ نہیں یاتے اور اس آلودہ زندگی سے کنارہ کشی افتیار کرنے کی صت نیس کرتے۔ تاہم غیمت ہے کہ وہ اپنی عالت کو اچھی نیس سجمت بلکہ اینے قسور کا اعتراف کرتے ہیں اور کھے لوگ ایسے ہیں جن کا ضمیران كلے كتابول كو كنا الليم كرنے سے بھى الكاركر ماہے ۔وہ اسے لاكل فخر آرث اور فن سجم کراس برناز کرتے ہیں اور برغم خود اسے انسانیت کی خدمت تصور کرتے ہیں ان لوگول کی حالت پہلے فرئق سے زیادہ لائق رحم ہے۔ کیونکہ محناہ کو ہنر اور کمال سجھ لینا بت بی خطرناک حالت ہے۔ اس کی مثال ایس مجھے کہ ایک مریض تو وہ ہے جے رہ احساس ہے کہ وہ مریض ہے۔ وہ اگرچہ بدیر بیز ہے اور اس کی بدیر بیزی اس کے مرض کو لاعلاج بنا سکتی ہے۔ تاہم جب تک اس کو مرض کا احساس ہے توقع کی جاسکتی ہے کہ وہ اینے علاج کی طرف توجہ کرے گا۔ اس کے برعکس دو سرا مریض وہ ہے جو سمى زہنى و دماغى مرض ميں جتلا ہے وہ اسينے جنون كو عين صحت سمجھ رہا ہے۔ اور جو لوگ نمایت شفقت و محبت سے اسے علاج معالجہ کی طرف توجہ دلاتے ہیں وہ ان کو "یاکل" تصور کرتا ہے۔ یہ مخص جو اپنی باری کو عین محت تصور کرتا ہے اور اینے سوا دنیا بھرکے عقلا کو احمق اور دیوانہ سجھتا ہے اس کے بارے میں خطرہ ہے کہ بیہ اس خوش فنی کے مرض سے مجی شفلیاب نمیں ہو گا۔

جو لوگ قلمی صنعت سے وابستہ ہیں ان کے زرق برق لباس ان کی عیش و عشرت اور ان کے بلند ترین معیار زندگی میں حقیقت ناشناس لوگوں کے لئے بدی کشش ہے۔ ہمارے نوجوان ان کی طرف حسرت کی نگاہوں سے دیکھتے ہیں اور ان جیسا بن جانے کی تمنائیں رکھتے ہیں۔ لباس کی تراش خراش میں ان کی تقلید و نقالی جیسا بن جانے کی تمنائیں رکھتے ہیں۔ لباس کی تراش خراش میں ان کی تقلید و نقالی

كرتے ہيں۔ ليكن كاش إكوئي ان كے نهال خانہ ول ميں جھانك كر ديكھتا كہ وہ كس قدر دریان اور اجرا موا ہے۔ انہیں سب کچھ میسرہ مرسکون قلب کی دولت میسر نہیں یہ لوگ ول کا سکون و اطمینان ڈھونڈھنے کے لئے ہزاروں جنن کرتے ہیں لیکن جس تنجی سے ول کے مالے محلتے ہیں وہ ان کے ہاتھ سے مم ہے۔ ایک ظاہر بین ان کے نعره: بابربه عيش كوش إكه عالم دوباره نيست

کولائق رشک سجمتا ہے۔ مگر ایک حقیقت شناس ان کے دل کی ویرانی و بے اطمینانی کو و کیم کر دعا کر ہاہے کہ اللہ تعالیٰ بیہ سزا کسی وحثمن کو بھی نہ دے۔ جس جرم کی دنیا ہیں

۔ یہ سزا ہو سوچنا چاہئے کہ اس کی سزا مرنے کے بعد کیا ہوگی؟۔ اہمی کھے عرصہ پہلے فلموں کی نمائش سنیما ہلوں یا مخصوص جگہوں میں ہوتی

متی ۔ لیکن ٹیلی ویژن اور وی سی آرنے اس جنس گناہ کو اس قدر عام کر دیا ہے کہ

اس فتم کے مناظری طرف طبعا" راغب ہے اور ہمارے "ممذب شری" یہ سمجھ کر ٹلی دیژن گریں لانا ضوری سجھتے ہیں کہ اگر یہ چیز اپنے گھریں نہ ہوئی تو بج مسابوں کے محرجائیں کے۔ اس طرح ٹیلی ویژن رکھنا افرو مبلات کا کویا ایک فیشن بن كرره كيا ہے۔ اوهر "فلى ويون" كے سوداكروں نے ازراه عنايت فتطول ير فيلى ویون میا کرنے کی تدبیر نکال بجس سے متوسط بلکہ بسماندہ کمرانوں کی بھی حوصلہ

مىلمانوں كا كمر كمر "سنيملېل" ميں تبديل ہو چكا ہے۔ بدے شروں ميں كوئي خوش قست کمرہی ایا ہوگاجو اس لعنت سے محفوظ ہو۔ بچوں کی فطرت کھیل تماشوں اور افزائی ہوئی اور حکومت نے لوگوں کے اس رجان کادام "کرتے ہوئے نہ صرف ٹلی ویون در آمد کرنے کی اجازت دے رکمی ہے بلکہ جگہ جگہ ٹیلویون اسٹین قائم كرفے شروع كرديتے بيں۔ كويا حكومت اور معاشرے كے تمام عوال اس كى حوصلہ افرائی کر رہے ہیں۔ مراس کی حوصلہ فکنی کرنے والا کوئی نہیں۔ اس کا نتیجہ ہے کہ آج ریڈیو اور ٹیلیویون کے گانوں کی آوازوں سے خانہ خدا بھی محفوظ نیس عام بول اور گاڑیوں میں ریکارڈنگ قانونا منع ہے مگر قانون کے محافظوں کے سامنے بول گاڑیوں میں ریکارڈنگ ہوتی ہے۔

فلموں کی اس بہتات نے ہماری نو فیز نسل کا کباڑا کر دیا ہے نو جو انوں کا دین و افغال اور ان کی صحت و توانائی اس تفریح کے دیو نا کے بھینٹ پڑھ رہی ہے۔ بہت ہے جی از وقت جوان ہو جاتے ہیں ان ک ناپختہ شہوائی جذبات کو تحریک ہوتی ہے جنیں وہ فیر فطری راستوں اور ناروا طریقوں سے پورا کر کے بے شار جنی امراض کا شکار ہو جاتے ہیں ناپختہ ذہنی اور شرم کی دجہ سے وہ اپ والدین اور عزیز و اقارب کو بھی نہیں ہتا ہے ان کے والدین ان کو جمعصوم پچہ سجو کر ان کی طرف اقارب کو بھی نہیں ہتا ہے ان کے والدین ان کو جمعصوم پچہ سجو کر ان کی طرف ناکش جبان کو ان کی طرف ناکش جبان کو رصوبی ہوتی ہیں۔ پھر عورتوں کی بے جائی ان آرائش و زیبائش اور الزکوں کور الزکوں کے بے نمائش جبانی دور موجو پوری کر دی ہے۔ راقم الحروف کو نوجوانوں کے دور موجو پیسیوں خطوط موصول ہوتے ہیں ان سے اندازہ ہو تا ہے کہ ہمارا معاشرہ نوجوانوں کے لئے آہستہ آہستہ جنم کدے ہیں تبدیل ہو رہا ہے۔ آج کوئی معاشرہ نوجوانوں کے لئے آہستہ آہستہ جنم کدے ہیں تبدیل ہو رہا ہے۔ آج کوئی معاشرہ نوجوان می ہوگا جس کی محت درست ہو، جس کی نشود نما معمول کے مطابق ہو، اور ووالعزی کی کیا قرقع کی جاستی ہے جس کی نشود نما معمول کے مطابق ہو، اور ووالعزی کی کیا قرقع کی جاستی ہے جس کے نوے فیمد افراد جنس سے ذبئی بایدگی اور لولوالعزی کی کیا قرقع کی جاستی ہے جس کے نوے فیمد افراد جنس سے ذبئی بایدگی لور لولوالعزی کی کیا قرقع کی جاستی ہے جس کے نوے فیمد افراد جنس

ورمیان قعر دریا تختہ بندم کردہ باز میگوئی کہ دامن تر کمن ہشیار باش! جو معص جی اس صورت حال پر سلامتی فلر کے ساتھ ٹھنڈے دل سے غور کرے گا وہ اس فلمی صنعت اور ٹیلی ویژن کی لعنت کو "نئی نسل کے قاتل" کا خطاب دینے میں حن بجانب ہو گا۔

یہ تو ہے وہ ہولناک صورت حال ،جس سے عمارا بورا معاشرہ ، الخصوص نوخیر عقد دوجار ہے۔ سوال پیدا ہو آ ہے کہ کیا اس صورت طال کی اصلاح ضروری سیں؟۔ کیا نوخیز نسل کو اس طوفان بلاخیز سے نجلت دلانا ہمارا وی و فرہی اور قوی فرض سیں؟۔ اور یہ کہ بچوں کے والدین پر عماشرہ کے بااثر افراد پر اور قومی

ناخداؤں پر اس همن میں کیا فرائض عائد ہوتے ہیں؟۔

میرا خیال ہے کہ بہت سے حضرات کو تو اس عظیم قومی المیہ اور معاشرتی بگاڑ کا احساس ہی نہیں۔ اس طبقہ کے نزویک لذت نفس کے مقابلہ میں کوئی نعمت انعمت سیں۔ نہ کوئی نقصان 'نقصان ہے' خواہ وہ کتناہی سکین ہو۔ ان کے خیال میں چیثم و كوش اور كلم و دبن كے نفساني نقاضے بورے ہونے چاہئيں كر وسب اچھا" ہے۔ بعض حعزات کو اس پستی اور بگاڑ کا حساس ہے۔ لیکن عزم و ہمت کی کمزوری

کی وجہ سے وہ نہ صرف ہد کہ اس کا کچھ علاج نہیں کر سکتے بلکہ وہ اپنے آپ کو زمانے ك ب رحم تميروں كے سرد كر دينے من عافيت سجعتے ہيں۔ "صاحب إكيا كيج زملنے کے ساتھ چلنا ہر آ ہے"۔ کا جو فقرہ اکثر زبانوں سے سنے میں آ آ ہے وہ اس

ضعف ایمان اور عزم و ہمت کی کمزوری کی چظی کھاتا ہے۔ ان کے خیال میں گندگی

میں ملوث ہونا ہے تو بہت بری بلت اکر معاشرہ میں اس کاعام رواج ہو جائے اور کندگی کھلنے کو معیار شرافت سمجما جانے گے تو اسینے آپ کو الل زمانہ کی نظریں

دشریف" ثابت کرنے کے لئے خود مجی اسی شغل میں لگنا ضروری ہے۔

بعض حضرات ابنی حد تک اس ہے اجتناب کرتے ہیں۔ لیکن وہ اس معاشرتی

بگاڑی اصلاح کی طرف متوجہ نہیں۔ نہ اس کے خلاف اب کشائی کی ضرورت سجھتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ یہ مرض لاعلاج ہے۔ اور اس کی اصلاح میں لگنا بے سود ے۔ ان پر مایوی کی الی کیفیت طاری ہے کہ ان کی سجھ میں نہیں آ آ کہ کیا کیا جائے اور کیانہ کیا جائے۔

بعض حعرات اس کی اصلاح کے لئے آواز اٹھاتے ہیں مکر ان کی اصلاح کوششیں صدابیر ایا تقارظنے میں طوطی کی آواز کی حیثیت رکھتی ہے۔

راقم الحروف كاخيال ہے كہ أكرچه بانى ناك سے اونچا بنے لگا ہے أكرچه بورا معاشرو سلاب معيبت كى لپيك من آچكا ب- أكرچه فساد اور بكا أرايى كى حد تك پنج چکا ہے لیکن اہمی تک ہارے معاشرہ کی اصلاح نامکن سیں۔ کیونکہ اکثریت اس كا احماس ركمتى ہے كہ اس صورت عال كى اصلاح بونى جاہے۔ اس لئے اور سے

نیج تک تمام الل قار اس کی طرف متوجه بو جائیں تو ہم اپی نوجوان نسل کی بدی

اکثریت کو اس طوفان سے بچانے میں کامیاب ہو سکتے ہیں۔ اس کے لئے ہمیں انفرادی اور اجماعی طور پر کچھ انتلابی اقدالت کرنے ہوں گے۔ جن کا خلاصہ حسب ذیل ہے ا - منام مسلمان والدين كويه بات الحيمي طرح ذبن نشين كرليني جائية كه وه اين

ممول میں ریڈیو اور ٹیلی ویژن کے ذریعے قلمی نفے ساکر اور قلمی مناظر دکھا کرنہ صرف دنیا و آخرت کی لعنت خرید رہے ہیں۔ بلکہ خود اینے ہاتھوں اپنی اولاد کامستقبل

تباه کر رہے ہیں 'آگروہ خدا و رسول پر ایمان رکھتے ہیں' آگر انہیں قبرو حشر میں حساب كاب ير ايمان ہے اگر انسيں ايني اولاد سے جدروي ہے تو خدارا اس سلان لعنت كو اسے محمول سے نکال دیں۔ ورنہ وہ خود تو مرکر قبر میں چلے جائیں کے الیکن ان کے

مرنے کے بعد بھی اس کناہ کا وہال ان کی قبروں میں پننچا رہے گا۔

۲- سسمعاشرے کے تمام بااثر اور ورد مند حضرات اس کے خلاف جماد کریں ' محلے

محلے اور قریبہ قریبہ میں بااثر افراد کی کیٹیال بنائی جائیں 'وہ اسینے محلے اور اپنی بستی کو اس لعنت سے پاک کرنے کے لئے موثر تدابیر سوچیں 'اور اینے اپنے علاقے کے لوگوں کو اس سے بچانے کی کوشش کریں۔ نیز حکومت سے یر زورمطالبہ کریں کہ ہاری نوجوان نسل پر رحم کیا جائے اور نوجوان نسل کے خفید قل کے ان اووں کو بند سا۔ سے بدی ذمہ داری حکومت پر عائد ہوتی ہے۔ یہ اصول طے شدہ ا ہے کہ حکومت کے اقدام سے آگر کسی نیکی کو رواج ہوگا تو تمام نیکی کرنے والول کے برابر ارکان حکومت کو بھی اجرو ثواب ہوگا۔ نور اگر حکومت کے اقدام یا سررسی سے کوئی برائی رواج پکڑے گی تو اس برائی کاار ٹکلب کرنے والوں کے برابر ارکان حکومت کو گناہ بھی ہوگا۔ اگر ریڈیو کے نفے الی ویٹن کی قامیں اور راگ رعک کی محفلیں كوئى تواب كاكام ب تومي اركان حكومت كو مباركباد ديتا مول كه بطفي لوك يد "دنيكل

اور تواب کا کام " کر رہے ہیں ان سب کے اجر و ثواب میں حکومت برابر کی شریب

ہے۔ اور آگر یہ برائی اور لعنت ہے تو اس میں بھی حکومت کے ارکان کا برابر کا حصہ ہے۔ سنیما ہل حکومت کے السنس بی سے کھلتے ہیں۔ اور ریڈیو اور ٹی وی حکومت کی اجازت بی سے در آمد ہوتے ہیں اور حکومت بی کی مررسی میں بد ادارے چلتے میں 'جو اینے ملکے کے اعتبار سے انسانیت کے سفاک اور قاتل ہیں۔ میں اینے نیک دل اور اسلام کے علمبردار حکمرانوں سے بعمد اوب و احرام التجاکروں گاکہ خدا کے لئے قوم کو ان لعنوں سے نجلت والئے 'ورنہ "تیرے رب کی پکر بری سخت ہے" خصوصا" جب کہ ملک میں اسلامی نظام کا سٹک بنیاد رکھا جا رہا ہے ' ضروری ہے کہ معاشرہ کو ان غلاظتوں سے یاک کرنے کا اہتمام کیا جلتے ورنہ جو معاشرہ ان لعنتول مس كل كل دوبا موا مواس من اسلام نظام كا ينينا مكن نسي-

حضرات علائے امت سے درخواست ہے کہ وہ اینے خطبات و مواعظ میں اس بلاے بے ورمان کی قباحتوں پر روشنی ڈالیں۔ اور تمام مساجد سے اس مضمون کی قراردادیں حکومت کو بھیجی جائیں کہ پاکستان کو قلمی لعنت سے پاک کیا جائے۔

الغرض اس سلاب کے آگے بند باندھنے کے لئے ان تمام لوگوں کو اٹھ کھڑے

ہونا چاہئے جو پاکستان کو قبرالی سے بچانا چاہتے ہیں۔ کما جا سکتا ہے کہ بزاروں افراد کا روزگار فلمی صنعت اور ٹیلی ویژن سے وابستہ

ہے۔ اگر اس کو بند کیا جائے تو یہ ہزاروں انسان بے روزگار نہیں ہو جائیں گے؟۔ ا فراد کی بے روزگاری کا مسئلہ بلاشبہ بردی اہمیت رکھتا ہے۔ لیکن سب سے پہلے تو

و كيف كى بات يد ب كد كيا چند انسانول كو روزگار مهاكرنے كے بمانے سے يورى قوم

كو بلاكت كے كرھے ميں دھكيلا جاسكتا ہے؟۔ اصول بيہ ہے كه أكر كسى فرد كاكاروبار

چوروں اور ڈاکوؤل کا پیشہ بند کرنے سے بھی بعض لوگوں کا روزگار متاثر ہو آ ہے او

کیا ہمیں چوری اور ڈکیتی کی اجازت وے دینی جائے؟۔ اسمگلنگ بھی ہزاروں افراد کا

پیشہ ہے۔ کیا قوم و ملت اس کو برداشت کرے گی؟۔ شراب کی صنعت اور خرید و

فروخت اور منشیات کے کاروبار سے بھی ہزاروں افراد کا روزگار وابستہ ہے کیا ان کی بمی کھلی چھٹی ہونی چاہئے؟۔ ان سوالوں کے جواب میں تمام عقلا بیک زبان می کمیں

مے کہ جو لوگ اینے روزگار کے لئے بورے معاشرے کو داؤ پر لگاتے ہیں ان کو کسی

اگراس کو معاشرہ کے لئے مخصوصا الوجوان اور نوخیز نسل کے لئے معرسمجا جا آہے

ملت کے اجماعی مفاد کے لئے نقصان وہ ہو تو اس کاروبار کی اجازت نہیں وی جاسکتی۔ دو مرے جائز کاروبار کا مثورہ دیا جائے گالیکن معاشرے سے کھیلنے کی اجازت ان کو نہیں دی جائے گی۔ ٹھیک اس اصول کا اطلاق فلمی صنعت پر بھی ہو تاہے۔ آگر اس کو

معاشرہ کے لئے معزی نہیں سمجا جاتا تو یہ بھیرت و فراست کی کمزوری ہے۔ اور

تواس ضرر عام کے باوجود اسے برداشت کرنا حکمت و دانائی کے خلاف ہے۔ جو لوگ فلمی صنعت سے وابستہ ہیں ان کے لئے کوئی دو سرا روزگار میا کیا جا

سكتا ہے ، مثلاً سنيما بالوں كو تجارتى مراكز ميں تبديل كيا جا سكتا ہے۔ أكر غور كيا جائے تو نظر آئے گاکہ یہ فلمی کھیل تماشے قوم کے اخلاقی ڈھانچے ہی کے لئے تاہ کن نہیں ،

بلکہ اقتصادی نقطہ نظرے بھی ملک کے لئے مملک ہیں۔ جو افرادی و مادی قوت ان لالعنی اور بے لذت گناہوں پر خرج ہو رہی ہے وہ اگر ملک کی زرعی مصنعتی متجارتی اور

سائنسی ترقی ر خرج ہونے لگے تو ملک ان مفید شعبوں میں مزید ترقی کر سکتا ہے'اس كامفاد متعلقه افرادك علاده يوري قوم كو پنيج كك

الغرض جو حضرات فلمي لائن سے وابستہ بين ان كي صلاحيتوں كو كسي ايسے

روزگار میں کھیایا جاسکتاہے جو دین معاشرتی اور قومی وجود کے لئے مفید ہو۔

موت کی اطلاع دینا:

س چنداحاویث مبارکهآپ کی خدمت میں ارسال ہیں، جو که درج ذیل ہیں ان كامفهوم لكه كرمشكور فرمايية:

ا..... "عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال اياكم (زندی)

والنعي فان النعي من عمل جاهلية. " " عن حذيفة قال أذا مت فلا توذنوا بي احدًا فاني اخاف أن

يكون نعياً واني سمعت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ينهي عن النعي." (زندی)

جناب مولانا صاحب! بيتو احاديث مباركه بين اور جارے علاقه ميس بيرسم

و رواج ہے کہ جب کوئی بھی (جاہے امیر ہو یا غریب) مرجائے تو مسجد کے لاؤڈ

المپيكر كے ذريعے بداعلان كيا جاتا ہے كه فلال بن فلال فوت مواسم، نماز جنازه ٣

بج ہوگا، یا جنازہ نکل گیا ہے، جنازہ گاہ کو جاؤ، تو کیا یہ اعلان جائز ہے یا احادیث کے خلاف ہے؟ اگر خلاف و ناجائز جوتو انشا الله بداعلانات وغیرہ آئندہ نہیں کریں گے، مدلل جواب سے نوازیں۔ نیز پیجھی سنتے ہیں کہ معجد کے اندر اذان دینا مکروہ

ج عام الل علم كے نزويك موت كى اطلاع كرنا جائز بلكدسنت ہے، ان احاديث میں اس دنعی'' کی ممانعت ہے جس کا اہل جالمیت میں دستور تھا کہ میت کے مفاخر بیان کر کے اس کی موت کا اعلان کیا کرتے تھے۔

اعلان وفات کیسے سنت ہے؟

آپ کا فتویٰ بڑھ کرتیلی نہیں ہوئی آج کل ہارے ملے میں بیمسلہ بہت

ہی زیر بحث ہے، اس لئے اس کا فوٹو اسٹیٹ کرکے آپ کو دوبارہ جھیج رہا ہوں تاکہ تفصیل سے ولیل سے جواب دے کرمشکور فرمائیں، موت کی اطلاع کرنا سنت لکھا ہے تو مہر بانی کر کے اس کی دلیل ضرور لکھئے گا۔

سزمانه جابلیت میں جو دستور تھا اعلان کا تو وہ کن الفاظ ہے اعلان کرتے تھے؟

سمسجد کے اندر اذان دینا کیما ہے؟ اس کا جواب شاید بھول گیا، مہر بانی کرکے اس کا جواب جلدی دینا تا که انجھن دور ہو، بہت بہت شکر بیر۔

ا:....."في الحديث ان النبي صلى الله عليه

وسلم نعي للناس النجاشي، اخرجه الجماعة."

ترجمه: " حديث مين ب كه آنخضرت علي في شاه نجاشی کی موت کا اعلان فرمایا تھا۔''

۲:....."وفی فتح الباری (۳، ۱۵۱): قال ابن العربي، يؤخذ من مجموع الاحاديث ثلاث حالات،

الاولىٰ اعلام الاهل والاصحاب واهل الصلاح فهذا

سنة، الثانية دعوة الحفل للمفاخرة فهذه تكره، الثالثة الاعلام بنوع آخر كالنياعة ونحو ذالك فهذا حرام،

وقد نقله الشيخ في الاوجز(١٣٣٣،) عن الفتح."

ترجمہ:..... فتح الباري ميں ہے كدائن عربي فرماتے ہیں کہ موت کی اطلاع دینے کی تین حالتیں ہیں ا: اہل وعیال اور احباب و اصحاب اور الل صلاح كو اطلاع كرنا بياتو سنت

ہے۔ ۲: فخر و مباحات کے لئے مجمع کثیر کو جمع کرنے کے لئے اعلان کرنا سی مکروہ ہے۔ ۱ الوگوں کو آہ و بکا اور بین کرنے کے

٣: " وفي العلائية: ولا بأس بنقله قبل دفنه

وبالاعلام بموتهالخ. وفي الشامية: قوله وبالاعلام بموته: اى اعلام بعضهم بعضاً، ليقضوا حقه. هداية: وكره بعضهم ان ينادئ عليه في الازقة والاسواق، لانه يشبه نعى الجاهلية، والاصح انه لا يكره اذا لم يكن معه تنويه بذكره وتفحيم فان نعى الجاهلية ماكان فيه . قصد الدوران مع الضجيج والنياحة وهو المراد بدعوى الجاهلية في قوله صلى الله عليه وسلم: "ليس منامن ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى

سے پہلے ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے اور موت کے

لئے اطلاع کرنا اور بلانا بیررام ہے۔ الجاهلية..... شرح المنية (شامي ٢٣٩_) وكذا في الفتح (اس٣٦٣)." ترجمہ: اور علائيہ میں ہے كه ميت كو دفن كرنے

اعلان کرنے میں کوئی حرج نہیںالخ۔ اور فاوی شامی میں

ہے: "اور اس کی موت کی اطلاع دینا لینی ایک دوسرے کو اس لئے اطلاع دینا تا کہ اس کاحق ادا کرسکیں، (جائز ہے) ادر بعض حضرات نے بازاروں اور گلیوں میں کسی کی موت کے اعلان کو کمروہ کہا ہے کیونکہ بد زمانہ جاہلیت کی موت کی اطلاع دینے کے مشابہ ہے، می یہ بیہ کروہ نہیں ہے، جب کہ اس اعلان کے ساتھ زمانہ جاہلیت کا سا نوحہ اور مردے کی بڑائی کا تذکرہ نہ ہو پس بے شک جاہلیت کی سی موت کی اطلاع وہ ہے کہ

جس میں دل کی سنگی اور بین کا تذکرہ ہو، اور یہی مقصود ہے آنحضرت علی کے اس ارشاد کا کہ وہ ہم میں سے نہیں ہے جس نے منہ کو بیٹیا اور گریبان مھاڑے اور جاہلیت کے دعوے

کے سامنے چلا آتا ہے۔ تصوير كاحكم: سای دن بی آپ نے ایک سوال کے جواب میں لکھا تھا کہ تصویر حرام ہے جس ك لئ حضرت مفتى محرشفية ويوبندي كاحواله ديا تها- يوجهنا يدب كه اكرتصور حرام ب تو ہارے ملک سمیت کی اسلامی ممالک میں کرنی نوٹوں پر تصویریں ہیں، ہم لوگ بيتصويري نوك جيب مين ركه كرنماز پڙھتے ہيں، آيا ہماري نماز قبول موجاتی ہے؟ مارے ملک کے بڑے بڑے علائسیای جماعتوں سے وابستہ ہیں، آئے

جمسجد میں اذان کہنا مکروہ تنزیمی ہے، البتہ جعہ کی دوسری اذان کا معمول منبر دن اخبارات ورسائل میں ان کے اعروبوز آتے رہتے ہیں، جس کے ساتھ ان کی تصویر بھی چھپتی ہے، لیکن کسی عالم نے اخبار یا رسالے کومنع نہیں کیا کہ انٹرویو چھاپ دیں، اور تصویر مت چھا پنا۔

ج کے دوران مناسک ج بھی ٹی وی پر براہ راست دکھائے جاتے ہیں کیا يه بھی ٹھيكنيس ہے؟ اور و كھنے والا بھی گناہ گار ہے؟ جب كه يہ بھی ايك عكس ہے، اس قتم کی بے شار چیزیں ہیں، جو کہ آپ کو بھی معلوم ہے۔

جاس سوال میں ایک بنیادی غلطی ہے، وہ یہ کہ ایک ہے قانون اور دوسری چیز ہے قانون برعمل نہ ہونا۔ میں تو شریعت کا قانون بیان کرتا ہوں، مجھے اس سے بحث

نہیں کہ اس قانون پر کہاں تک عمل ہوتا ہے، اور کہاں تک عمل نہیں ہوتا، رسول اللہ میلاند نے تصویر کو حرام قرار دیا ہے، اور تصویر بنانے والوں پرلعنت فرمائی ہے، اب اگر

بالفرض ساری دنیا بھی اس قانون کے خلاف کرنے لگے تو اس سے قانون شرعی تو غلط نہیں ہوجائے گا، ہاں! قانون کو توڑنے والے گناہ گار ہوں گے، جو لوگ نوٹوں پر تصوري چھاہتے ہيں، اخبارات ميں فوٹو چھاہتے ہيں، جج كى فلميں بناتے ہيں، كيا

رسول الله علي على على مقرر كرده قانون كے مقابلہ بين ان لوكوں كا قول وفعل جمت

ہے؟ اگر نہیں تو ان كا حوالہ دينے كے كيامعنى؟

خوب سمجھ لیجئے کہ پاکستان کا سربراہ ہو، پاسعودی حکران، سیاس لیڈر ہو، یا علاً، مشائع! بیسب امتی ہیں، ان کا قول وفعل شری سندنہیں که رسول الله علي كا كے

مقابلے میں ان کا حوالہ دیا جائے، بیسب کے سب اگرامتی بن کراینے نبی علیہ کے قانون برعمل کریں گے تو اللہ تعالیٰ کے یہاں اجریائیں گے، اور اگرنہیں کریں گے تو بارگاہ خدا وندی میں مجرم کی حیثیت سے پیش مول گے، پھرخواہ الله تعالی ان کومعاف

کردیں یا پکڑلیں، بہرمال کسی مجرم کی قانون شکنی، قانون میں لیک پیدائہیں کرتی، ہم لوگ بردی تھین غلطی کے مرتکب ہوتے ہیں جب قانون البی کے مقابلے میں فلال

اور فلاں کے ممل کا حوالہ دیتے ہیں۔ تضویر والے نوٹ کو جیب میں رکھنے سے نباز فاسدنہیں ہوتی بغیر کسی شدید

ضرورت کے تصویر بنوانا جائز نہیں اور حج فلم کا بنانا اور دیکھنا بھی جائز نہیں۔

نعرهٔ تکبیر کے علاوہ دوسرے نعرے:

سجیا کہ آپ کومعلوم ہوگا کہ افواج یا کتان کے جوان جذبہ جہاد، جذبہ شہادت اور حب الوطنی سے سرشار ہیں اور ملک کے لئے کسی قربانی سے دریغ نہیں کرتے،

جنگ ایک ایبا موقع ہے کہ اس میں موت نیٹنی طور پر سامنے ہوتی ہے اور ہر سیاہی کی

خواہش شہادت یا غازی بننا ہوتی ہے۔ جنگ کے دوران اور مشقول میں فوجی جوان جوش میں مختلف نعرے لگاتے

بِين مثلاً نعرهُ تنكبير: الله اكبر، نعرهُ حيدري: بإعليٌّ مدد_

اب اصل مسئلہ '' یا علی مدؤ' کا ہے ملک بھر کے فوجی جوان '' یا علیٰ مدؤ' یکارتے ہیں، لیکن اکثر علماً سے سنا ہے کہ شرک عظیم اور گناہ ہے، جسے اللہ تعالیٰ معاف نہیں کرتا، تو کیا ''یاعلی مدو' کا نعرہ درست ہے یانہیں؟ کیونکہ اس نعرے کے بعد اگر

موت واقع ہوجائے اور بیدواقعی شرک ہوتو معمولی می تامجی کی وجہ سے کتنا برا تقصان

ہوسکتا ہے؟ نیز اکثر معجدوں اور مختلف جگہوں پر یااللہ، یامحم، یارسول کے نعرے درج

ہوتے ہیں ان کے بارے میں بھی تفصیل سے بیان کریں۔ جاسلام میں ایک ہی نعرہ ہے، یعنی نعرہ تکبیر: اللہ اکبر۔ باقی نعرے لوگوں کے خود

تراشیده بین، نعرهٔ حیدری شیعول کی ایجاد ہے، کیونکه وه حضرت علی رضی الله عنه میں

خدائی صفات کا عقیدہ رکھتے ہیں، بینعرہ بلاشبدلائق ترک ہے اور شرک ہے۔

یا محد اور یا رسول اللہ کے الفاظ لکھنا بھی غلط ہے اس مسئلہ پر میری کتاب ''اختلاف امت'' میں تفصیل سے لکھا گیا ہے اسے ملاحظہ فرمالیں۔

الٹرا ساؤنٹر سے رحم ماور کا حال معلوم کرنا؟

سقرآن میں کی جگہ میدذ کر کیا گیا ہے کہ بعض چیزوں کا علم سوائے اللہ کی ذات

کے علاوہ کسی کے پاس نہیں ہے اس سلسلے میں سورۃ لقمان کی آخری آیات کا حوالہ دول گا جس کا مفہوم کچھ اس طرح ہے کہ چند چیزوں کاعلم سوائے اللہ کے کس کے باس نہیں ہے، ان میں قیامت کے آنے کا، بارش کے ہونے کا،کل کیا ہونے والا ہے،

فصل کیسے اگے گی، اور ماؤں کے پیٹ میں کیا ہے (لڑ کا یا لڑ کی)۔ جيبا كه آپ وعلم موگا كه آج كل أيك مشين جس كا نام' الٹراساؤنلمشين[،]

(ALTRA SOUND MACHINE)ہے جو کہ شاید اب یا کتان میں بھی موجود ہے، ڈاکٹروں کا دعویٰ ہے کہ اس مشین کے ذریعے یہ آسانی سے بتایا جاسکتا ہے کہ

حاملہ عورت کے پیٹ میں کیا ہے؟ لعنی لڑک یا لڑکا؟ اور کی ڈاکٹروں نے اس کو ثابت

كربهى وكهايا ہے۔ اب سوال بیہ ہے کہ آیا قرآن وحدیث کی روشنی میں ڈاکٹروں کا بدرعویٰ کس

حد تک درست ہے؟ اور اس مشین کی کیا حقیقت ہے؟ کیا یہ اسلام کے احکام اور

قرآن کےخلاف نہیں ہے؟ ج قرآن كريم كى جس آيت كا حوالدآب نے ديا ہے، اس ميں يوفرمايا كيا كه

''الله تعالی جانتے ہیں جو کچھ رحم میں ہے۔'' اگر الله تعالی بذریعہ وی کے یا کشف و الہام کے ذریعہ کسی کو بتادے توبیاس آیت کے منافی نہیں، اس طرح اگر آلات کے ذر بعدیا علامات کے ذریعہ بیرمعلوم کرنیا جائے تو پیجمی علم غیب شارنہیں کیا جاتا، لہذا اس آیت کے خلاف نہیں، ہیر جواب اس صورت میں ہے کہ آلات کے ذریعہ سو فیصد یقین کے ساتھ معلوم کیا جاسکے، ورنہ جواب کی ضرورت ہی نہیں، کیونکہ نفی علم یقینی اور بغیر ذرائع کے حاصل ہونے والے کی ہے، جب کہ علم ایک تو ظنی ہوتا ہے، اور دوسرا

اسباب عادید کے ذریعہ حاصل ہوتا ہے، اور جوعلم کسی کے ذریعہ ،، عاصل ہو وہ علم

غیب نہیں کہلاتا، لہذا یہ آیت کے منافی نہیں۔

فارمی مرغی کے کھانے کا حکم:

س:.....آپ کومعلوم ہوگا کہ آج کل تقریباً ہر ملک میں مشینی سفید مرغی کا کاروبار عام ہے اور مرغیوں کی پرورش کے لئے الی خوراک دی جاتی ہے جس میں خون کی آمیزش کی جاتی ہے،جس سے مرغی جلد جوان ہوتی ہے اور اس غذا کی وجہ سے مرغی کے اندر

خود بخو دانڈے دینے کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ قرآن و حدیث کی روشی میں الی مرغی اور اس کے

انڈے کھانے جائز ہیں؟

ج:..... مرغی کی غذاً کا غالب حصه اگر حرام ہوتو اس کا کھانا مروہ ہے، اس کو تین دن بندر کھا جائے اور حلال غذا دی جائے اس کے بعد کھایا جائے، اور ان کی خوراک میں

ملال غالب ہوتو کھانا جائز ہے۔

حَقَا كَهِ بِنَائِ لَا الله است حسينٌ:

س.....گزارش اینکه حضرت خواجه معین الدین اجمیری رحمة الله علیه کی طرف منسوب ایک رباعی جوشیعه فرقه کے علاوہ الل سنت والجماعة مقررین وعلائے کرام کی زبانوں

یر بھی گشت کررہی ہے، میری مراو ہے: شاه است حسينٌ بإدشاه است حسينٌ

دين است حسينٌ دين پناه است حسينٌ

بمرداد ونداد وست در دست یزید خفا کہ بنائے لا اللہ است

ای طرح علامه ا قبال مرحوم کا ایک شعر:

بهر حق در خاک و خول غلطیده است تا بنائے لا اللہ گر دیدہ است

اورظفرعلی خان مرحوم کا شعرجس کا آخری حصه:

اسلام زندہ ہوتا ہے ہر کر بلا کے بعد

بداور اشعار مذكوره بالاكا خط كشيده حصه دِل مِن بهت زياده كظكتا ب،ميرب ناقص علم کے مطابق بیقر آن وسنت کی تعلیمات سے مطابقت نہیں رکھتا، واضح ہو کہ حضرت حسین رضی الله عنه کا میرے ول میں نہایت بلند مقام ہے، آپ براہ کرم اسلام

کی تعلیمات کی روشی میں ولل تحریر فرمائیں کہ بھیجے ہے یا غلط؟

اگر بنائے لاالد حسین منہیں تو از روئے شرع بنائے لااللہ کیا ہے؟ ایک عالم

وین فرماتے ہیں کہ بدرباعی ملامعین کاشفی رافضی کی ہے، حضرت خواجہ اجمیریؓ کی نہیں، چونکہ ان کے دیوان و رسائل میں نہیں ملتی، جواب مالل و مبر بن اور مفصل

ج ظفر علی خان مرحوم کے شعر میں تو کوئی اشکال نہیں، ''ہر کر بلا'' سے مراد'' ہر شہادت گاہ' ہے ، اور شعر کا مدعا یہ ہے کہ قربانی وشہادت احیائے اسلام کا ذریعہ ہے۔ جہاں تک اول الذكر رباعى اور اقبال كے شعر كا تعلق ہے يه خالصتاً رافضى تقط عظر کے ترجمان ہیں،خواجہ اجمیری کی طرف رباعی کا انتساب غلط ہے، اور اقبال کا شعر "فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ" كا مصداق ب، لطف بدب كدرباع مين" سرداد وند داد دست در دست بزید' کو اور اقبال کے شعر میں''بہرحق در خاک وخوں غلطیدن'' كو "بنائ لاالله " مونى كى علت قرار ديا كياب، حالاتكه توحيد، جومفهوم ب" لاالله " كا حق تعالی کی صفت ہے، بندہ کا ایک تعل اللہ تعالیٰ کی توحید و یکتائی کی علت کیسے ہوسکتا ہے؟ ہاں جولوگ ائمه معصومین میں خدا اور خدائی صفات کے حلول کے قائل ہوں ان

ہے ایبا مبالغہ مستبعد نہیں۔ الغرض بدرباعی کسی رافضی کی ہے، اور اقبال کا شعراس کا

سرقہ ہے۔ واللہ اعلم سركاري افسران كي خاطر تواضع: سآ ڈٹ کے محکمہ سے متعلق ہونے کی وجہ سے دوسرے محکموں میں جاکر آ ڈٹ

کرنا پڑتا ہے، وہ لوگ مہمان تبھ کر کھانے کا یا چائے کا بندوبت کرتے ہیں، نہ کھانے پر ناراض ہوتے ہیں یا آؤٹ کرنے میں تعاون میں ستی کرتے ہیں، کھانے یا چائے کے پیے بھی ہمیں ادائیس کرنے دیتے، دوسری جگہ جاکران چیزوں کا اپنے بندوبت سے حاصل کرنا مشکل ہوتا ہے، اس کھانے سے نہ ہم اپنے فرائض میں کوتائی کرتے ہیں کہ اعتراض معاف کردیئے واتائی کرتے ہیں کہ اعتراض معاف کردیئے جا کیں، ایک حالت میں کھانا یا چائے قبول کرنا چاہئے یائیس، ہمارے افسران نہ اس چیزکومنع کرتے ہیں نہ قبول کرنا چاہئے یائیس، ہمارے افسران نہ اس چیزکومنع کرتے ہیں نہ قبول کرنے کو کہتے ہیں ہاں خود جا کیں تو کھائی لیتے ہیں۔ چیزکومنع کرتے ہیں، اگر ممکن ہوتو ان سے کہد دیا جائے کہ ہمیں سفر کے لئے کے سے ہمارے اس لئے کھانے پینے کے مصارف ہم خود ادا کریں گے، البت سرکاری خرچ ماتا ہے، اس لئے کھانے پینے کے مصارف ہم خود ادا کریں گے، البت تیاری کے انظام کرلیا جائے، درنہ بحالت مجبوری ان کی ضیافت کو گوارا کرلیا جائے، لیکن اس ضیافت کا اثر خرائض کی بجا آ دری پر واقع نہ ہو۔

خرچ سے زیادہ بل وصول کرنا؟

س جب مقام سے باہر جاتے ہیں تو یومیہ خرچہ اور سفر خرج سرکاری ملتا ہے، اور ہوٹل کا خرچ بھی، مثلاً ایک شخص ریلوے ہیں اے ی کلاس ہیں جاسکتا ہے، گرکسی وجہ سے فرسٹ یا سکینڈ کلاس میں جاتا ہے اور حکومت سے پسے اے ی کے لیتا ہے تو کیا یہ جائز ہے؟ اگر اضافی پسے فقرا میں تقسیم کردے بلا ثواب کی نیت کے تو پھر کیسا ہے؟

ایسے ہی مثلاً دوسوروپے بومیہ پر ہوٹل میں رہ سکتا ہے مگر وہ بچاس روپے والے کرے میں رہتا ہے لیکن حکومت سے دوسوروپے لے لیتا ہے، کیا یہ جائز ہے؟

اگراضانی ۵۰ روپے فقرا کیں تقتیم کردے تو پھر کیا جائز ہے؟ جب کہ بغیر نیت ثواب کے ہو۔

ج اگر سرکار کی طرف سے اس کی اجازت ہے پھر تو کوئی اشکال نہیں لیکن اگر ا جازت نہیں تو بہتر صورت ہے ہے کہ جتنا خرچہ ہوا ہوا تنا ہی وصول کیا جائے ، اور اگریہ صورت بھی ممکن نہ ہوتو زائد خرچہ کسی تدبیر سے گورنمنٹ کے خزانے میں جمع کرادیا چائے، اور اگر بیصورت بھی نہ ہوسکے تو مساکین کو بغیرنیت صدقہ کے دیدیا جائے۔

مؤثر حقيقي الله تعالى بين نه كه دواكي:

سمیرے ایک سوال کا جواب آپ نے دیا ہے جس سے میری وہنی پریشانی ابھی تک ختم نہیں ہوسکی، میں دوبارہ آپ کو تکلیف دے رہی ہول امید ہے آپ مجھے معاف کردیں گے۔میرا سوال بیتھا کہ:

> " کیا دوائی کھانے سے بیٹا پیدا ہوسکتا ہے جس کے جواب میں آپ نے لکھا ہے کہ: "بیٹا بیٹی خدا ہی کے حکم سے ہوتے ہیں، اور دوائی بھی ای کے حکم سے موثر ہوتی ہے اس لئے اگر بیعقیدہ صحیح نے تو دوائی کے استعال میں کوئی حرج نہیں۔''

سستاخي معاف! مولانا صاحب مين حامتي مول كهآب اس سوال كاجواب ذرا وضاحت سے دیں کیونکہ میرا دل ابھی بھی مطمئن نہیں ہوا کہ اگر ووائی کھانے سے بھی بیٹا پیدا ہوسکتا ہے تو پھر ہرعورت ہی دوائی کھانی شروع کردے اور دنیا میں بیٹے ہی بیٹے نظر آئیں، بیٹیاں تو ختم ہوجائیں کیونکہ ہمارے ملک میں تو پہلے ہی بہت جہالت ہے، پہلے تو لوگ واتا صاحب کے مزار پر اور دوسرے مزارات پر جاکر بیٹا ما تکتے ہیں اور اب دوائی ہے اگر بیٹا ملنے لگا تو عورتوں کا ججوم ان کے گھر لگ جائے گا جو دوائی ﷺ رہے ہیں اور دوائی بھی ہزاروں میں ﷺ رہے ہیں کیا یہ شرک نہیں ہوگا؟ جب كەاللەتغالى نے فرمايا ہے كەمىن جس كوچا ہتا موں بيٹا ديتا موں جس كوچا ہتا موں

بیٹی دیتا ہوں، جب اللہ نے دینا اپنی مرضی سے ہے تو دوائی کیا اثر کر عتی ہے؟ ج میری بہن! دواوک کا تعلق تجربہ سے ہے، پس اگر تجربہ سے ثابت ہوجائے

(محض فراڈ نہ ہو) کہ فلاں دوائی ہے بیٹا ہوسکتا ہے تو اس کا جواب میں نے لکھا تھا

کہ دوائی کا مؤثر ہونا بھی اللہ تعالی کے حکم سے ہے جیسے بماری سے شفا دینے والا تو

الله تعالى ہے، كيكن دوا دارو بھى كيا جاتا ہے، اور اس كا فائدہ بھى ہوتا ہے، تو يوس كها جائے گا کہ جس طرح اللہ تعالی بغیر دواؤں کے شفا دے سکتے ہیں اور دیتے ہیں ای

طرح مجھی دوائی کے ذریعے شفا عطا فرماتے ہیں، دوائی شفانہیں دیتی، بلکہ اس کا

وسیلہ اور ذریعہ بن جاتی ہے، اور جب الله تعالی جائے ہیں دوائی کے باوجود بھی فائدہ

نہیں ہوتا۔

ای طرح اگر کوئی دوائی واقعی ایس ہے جس سے بیٹا ہوجاتا ہے تو اس کی حیثیت بھی یہی ہوگی کہ مجھی اللہ تعالی دوائی کے بغیر بیٹا دے دیتے ہیں، مجھی دوائی کو

ذر لید بنا کر دیتے ہیں، اور مجی دوائی کے باوجود بھی نہیں دیتے، جب مؤر حقیقی اللہ تعالیٰ کوسمجھا جائے اور دوائی کی تاثیر کوبھی اس کے حکم وارادہ کی پابند سمجھا جائے توبیہ

شرک نہیں، اور ایسی دوائی کا استعال گناہ نہیں۔

نوٹ: مجھے اس سے بحث نہیں کہ کوئی دوائی ایس ہے بھی یا نہیں۔

مریخ وغیره پرانسانی آبادی:

س کیا ایک انسانوں کی آبادی اس زمین (جس پر ہم لوگ خود رہتے ہیں) کے

علاوہ کہیں اور بھی ہوسکتی ہے؟ جیسے مریخ وغیرہ میں۔ میرا مطلب ہے کہ اسلامی رو سے یمکن ہے یانہیں اگر ہے تو انبیا کرام کوتو صرف اس زمین پر خدا تعالیٰ نے بھیجا ہے

جیسے ہم لوگ رہتے ہیں، اگر ممکن ہے تو وہ لوگ جج وغیرہ کس طرح ادا کریں گے؟ ج آپ اس زمین کے انسانوں کی بات کریں مریخ اور عطار دیر اگر انسانی مخلوق

ہوگی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی ہدایت اور حج وغیرہ کا بھی انتظام کیا ہوگا، آپ ان کا

معامله خدا برجھوڑ دیں۔

عورت کی حکمرانی:

س روزنامہ جنگ کراچی کے اسلامی صفحہ برگزشتہ تین مسلسل جمعۃ المبارک (مورخه ۲۷ جنوری، ۳ فروری اور ۱۰فروری ۱۹۸۹ء) سے ایک تحقیق مقاله بعنوان

عورت بحثیت حکمران از جناب مفتی محمد ر فع عثانی صاحب شائع ہور ہاہے۔

مفتی صاحب نے ان مقالات میں قرآن حکیم، احادیث مبارکہ، ائمہ کرام، فقہا اور علما کے اقوال اور حوالوں سے بیقطعی ثابت کیا ہے کہ ایک اسلامی مملکت کی سر براه''عورت'' نہیں ہوسکتی۔

ساس وابسكى سے قطع نظر بحثيت ايك مسلمان ميں خالصتا اسلامي نقطة نكاه

ہے آپ ہے بیسوال کرنے کی جسارت کررہا ہوں کہ موجودہ دور کی حکمران جونکہ ایک خاتون ہے، جبکہ قرآن، حدیث، علا اور فقہا کے اس کی ممانعت اور مخالفت کی ہے، لیکن اس کے باد جود اہل یا کتان نے مشتر کہ طور پر ایک عورت کو حکمران بنا کر قرآن اور صدیث کے واضح احکامات سے روگردانی کی ہے۔ کیا بوری قوم ان واضح احکامات سے روگردانی پر گناہ گار ہوئی اور کیا بوری قوم کو اس کا عذاب بھگتنا ہوگا؟ نیز

ہارے موجودہ اسلامی شعائر اور فرائض پر تو اس کا کوئی اثر نہیں پڑر ہاہے؟ ج.....حق تعالی شانه، آنخضرت علی اور اجماع امت کے دوٹوک اور قطعی فیصلہ اور اس کی تھلی مخالفت کے بعد کیا ابھی آپ کوگنہ گاری میں شک ہے؟ براہ راست گناہ تو ان لوگوں پر ہے جنہوں نے ایک خانون کو حکومت کی سربراہ بنایا، لیکن اس کا وبال

پوری قوم پر بڑے گا، متدرک حاکم کی روایت میں بسند صحیح آنخضرت علی کا ارشاد

نقل کیا ہے:

"هلكت الرجال حين اطاعت النساء." (متدرك حاكم ج:٧ ص:٢٩١)

ترجمہ: ہلاک ہوگئے مرد جب انہوں نے اطاعت کی عورتوں کی۔''

اب میر جاہی اور ہلاکت پاکتان برکن کن شکلوں میں نازل ہوتی ہے؟ اس کا انظار سیجئے۔

ابلیس کے لئے سزا:

سقرآن شریف میں اہلیس کوجن کہا گیا ہے۔جس نے حضرت آدم کو مجدہ کرنے سے اس لئے انکار کیا کہ اس کی تخلیق آگ سے ہے جب کہ انسان کی مٹی سے، اہلیس کو اس کی نافر مانی کی وجہ سے ملعون قرار دیا گیا، اور اس کے اعمال پر چلنے والے انسانوں کو دوز نے کے دردیناک عذاب کی خبر دی گئی۔

لیکن کہیں بھی نہیں کہ ابلین کی ان حرکات پر اس کے لئے دوزخ کی سزا ہے یا نہیں۔ اگر ہے تو کیا جس کی تخلیق آگ سے ہے اس پر دوزخ کوئی اثر کرے گی؟

جابلیس کے لئے دوزخ کی سزا قرآن کریم میں ندکور ہے، جنوں کی تخلیق میں فالب عضرآگ ہے، اور مٹی کا ہونے فالب عضرآگ ہے، اور مٹی کا ہونے کے باوجود جس طرح انسان مٹی سے ایذا پاتا ہے مثلاً اس کو مٹی کا گولا مارا جائے تو اس کو تکلیف ہوگی، اس طرح جنوں کے آگ سے پیدا ہونے کے باوجود ان کوآگ سے تکلیف ہوگی۔

گھوڑے کا گوشت:

س سی بخاری شریف جلد نمبر ۳ صفح نمبر ۲۵۵ سے ۲۵۱ تک مختلف احادیث میں بید بات کھی ہے کہ حضور اکرم علی ہے کہ میں است کھی ہے کہ حضور اکرم علیہ ہے کہ حضور اکرم علیہ ہے اور پھر اگر جائز ہے تو آج تک علما کرام نے بتاکیں کہان احادیث کا کیا مطلب ہے اور پھر اگر جائز ہے تو آج تک علما کرام نے

کیول نہیں بتایا۔

جسنن الى داؤدس: ١٤٥، ج:٢ مطبوعة كراچى ميل حديث ب كرآ تخضرت عليه الله الله داؤدس: ١٤٥، ج المحفوم موتا ب، في هوز ي كوشت سے مع فرماديا تھا، چونكدايك حديث سے جواز معلوم موتا ب، اور دوسرى سے ممانعت معلوم موتى ب، اس لئے امام ابو صنيفة اور امام مالك ك خدر يك هوڑ ي كا كوشت مروه ب آپ نے بيد مسئلہ بہلے كسى عالم سے بوجها نہيں موكا اگر يوجهنة تو بتايا جانا۔

كياسب دريائي جانورحلال بين؟

سجس طرح قرآن مجید کی بیآیت ہے کہ دریاؤں کے جانوروں کو حلال قرار دیا گیا ہے مگر ہم صرف مجھل حلال سمجھتے ہیں جب کہ سمندروں میں اور بھی جاندار ہوتے ہیں۔

جقرآن کریم کی جس آیت کا آپ نے حوالہ دیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ احرام کی حالت میں دریائی جانوروں کے شکار کو حلال فرمایا گیا ہے، خود ان جانوروں کو حلال نہیں فرمایا گیا ہے، خود ان جانور کا بھی ہوسکتا ہے، جیسے شیر اور چیتے کا شکار کیا جاتا ہے، حدیث شریف میں صرف مچھلی کو حلال فرمایا ہے، اس کئے ہم صرف مچھلی کو حلال فرمایا ہے، اس کئے ہم صرف مجھلی کو حلال مرایا ہے، اس کئے ہم صرف مجھلی کو حلال مرایا ہے، اس کئے ہم صرف مجھلی کو حلال مرایا ہے، اس کے ہم صرف مجھلی کو حلال مرایا ہے، اس کے ہم صرف مجھلی کو حلال مرایا ہے، اس کے ہم صرف مجھلی کو حلال مرایا ہے، اس کے ہم صرف مجھلی کو حلال مرایا ہے، اس کے ہم صرف مجھلی کو حلال مرایا ہے، اس کے ہم صرف مجھلی کو حلال مرایا ہے، اس کے ہم صرف مجھلی کو حلال مرایا ہے، اس کے ہم صرف مجھلی کو حلال مرایا ہوں۔

جانور کوخشی کرنا:

سقربانی کے لئے جو بکرا پالتے ہیں اس کوختی کردیتے ہیں صرف اس نیت سے کہ اس کی نشو دنما اچھی ہواور گوشت بھی زیادہ نظے اور خصوصاً فروخت کرنے والے زیادہ ترخصی کرتے ہیں تو بکرا بری طرح نیادہ ترخصی کرتے ہیں تو بکرا بری طرح سے چنے و پکار کرتا ہے تو کیا جانور پرینظم ہے یانہیں؟

ح جانور کا نصتی کرنا جائز ہے، اور اس کی قربانی بھی جائز ہے، جہاں تک ممکن ہو کوشش کی جائے کہ جانور کو تکلیف کم ہے کم پہنچ۔

واڑسی کٹانا حرام ہے:

سآپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ ڈاڑھی بوھانا واجب ہے اور اس کومنڈانا یا کثانا (جب کدایک مشت سے کم ہو) شرعا حرام اور گناہ کبیرہ ہے۔

ا: جناب عالى ميس نے ياكستان ميس ماه رمضان ميس كئ حافظ و كھے جو تراوت يزحات تصاور ذازحي صاف كرت تعد

r: سب سے اعلیٰ مثال ہارے علیم سعید احمد صاحب ہدرد والے الحاج حافظ بیں ، ۹۰ سال کی عربی بین، اینے رسالے بدردصحت میں پہلامضمون قرآن

ادر مدیث کا ہوتا ہے، خود لکھتے ہیں، کیا ان کو بیستلنبیں معلوم۔

۳:..... يهال رياض ميس اكثريت لوكل آبادي ذراي دارهي ر<u> كحته بين</u> اور

کہتے ہیں کدامام شافعی اور امام احمد بن عنبل کی فقد میں جائز ہے۔

بنم:....اس مسئله برايك قابل تعليم يافته جوعر بي اور حديث و فقه كي ذكريال

رکھتے ہیں، نے مفتلو کی ، انہوں نے بھی کہا کہ چھوٹی داڑھی حرام نہیں۔ براہ کرم تنصیل سے جواب دیں کیونکہ اکثر پاک و ہند کے مسلمان بھی یہاں

آكران جيسى ڈارمى ركنے لگے بيں كيونكه عمرہ، حج كرنے كے بعد سے نمازكى يابندى بھی کرتے ہیں۔

ج فاسق بین، ان کی افتدا میں نماز مروہ تحری ہے۔

نہیں؟

٢: يد بات عكيم صاحب بى كومعلوم بوگى كه ان كومسئله معلوم ب يا

٣:.... به لوگ غلط كہتے ہيں كى فقه ميں جائز نہيں۔

م: ان نے یاس وگریاں ہیں، لیکن صرف وگریوں سے وین آجایا کرتا تو مغرب کےمستشرقین ان سے بدی ڈگریاں رکھتے ہیں، اس موضوع پر میرامخصر سا رسالہ ہے "واڑھی کا مسئلہ" آس کا مطالعہ کریں۔

علماً کے متعلق چنداشکالات:

س مين چندسوالات لكه ربا مون بيرتمام سوالات كتاب (تبليغي جماعت، حقائق و

معلومات) سے لئے ہیں جس کے مولف (علامہ ارشد القادری) ہیں:

ا : دیوبندی گروه کے شخ الاسلام مولاناحسین احمد صاحب نے اس فرقے اور اس کے بانی محد ابن عبدالوباب نجدی کے متعلق نہایت تھین اور لرزہ خیز حالات تحریر فرمائے ہیں، وہ لکھتے ہیں:

> "محد ابن عبدالوباب نجدى ابتدائ تيرموي صدى میں نجد عرب سے ظاہر ہوا، اور چونکہ خیالات باطلہ اور عقائد فاسده ركهما تما، اس لئے اس نے الل سنت والجماعة سے قل و قال کیا ان کو بالجرایے خیالات کی تکلیف دیتا رہا، ان کے اموال كوغنيمت كا مال اور حلال سجما كيا، ان كِ قُل كرنے كو باعث ثواب و رحت شار كرتا ربا،محد ابن،عبدالوباب كاعقيده تعا كه جمله الل عالم اور تمام مسلمانان ديار مشرك وكافرين، اوران

ہے تم وقال كرنا اور ان كے اموال كو ان سے چھين لينا حلال (الشهابص:۳۲،۳۲) اور جائز بلکہ واجب ہے۔"

جب كه فآوى رشيديدج: اص: الله من حضرت كنگويى صاحب ايك سوال

كے جواب ميں لكھتے ہيں:

ومحد ابن عبدالوماب كے مقتر يوں كو وہاني كہتے ہيں،

ان کے عقائد عمدہ تھے''

حفرت ہوچھنا یہ جابتا ہوں کہ دیوبند کے شیخ مولوی حسین احدیدنی صاحبٌ نے وہابیوں کے متعلق اتن تکمین باتیں کھیں جب کہ حضرت منگوہی نے ان کے عقائد

عمدہ لکھے۔ برائے مہربانی میری اس بریشانی کو دور فرمائیں اللہ آپ کو جزا عطا فرمائیں

ج دونوں نے ان معلومات کے بارے میں رائے قائم کی جوان تک پینی تھیں، ہر محض این علم کے مطابق تھم لگانے کا مکلف ہے بلکہ ایک بی شخص کی رائے کسی کے بارے میں دو وتوں میں مخلف ہوسکتی ہے، پھر تعارض کیا ہوا؟ علاوہ ازیں تبلینی

جماعت کے بارے میں اس بحث کولانے سے کیا مقصد؟ ٢:.... "فأوى رشيديد ج:٢ من عن كسي في سوال

كيا ب كدلفظ رحمة للعالمين، مخصوص الخضرت علي سي يا برشخص كو كهد سكتة بين؟

جواب میں حضرت گنگوہی فرماتے ہیں کہ لفظ رحمة

للعالمين صفت خاصه رسول الله عليه کې نبيس ہے۔'' حفرت یو چھنا بیر جا ہتا ہوں کہ ہم بھی آج تک یہی مجھ رہے ہیں اور غالبًا ب

ررست بھی ہے کہ بیصفت حضور علی ہی کی ہے۔

ج بالكل سيح ب كدرهمة للعالمين، آتخضرت عليه كل صفت ب ليكن دوسر إنبياً واولیا کا وجود بھی اپنی جگه رحمت ہے، اس کوحضرت گنگوہی قدس سرہ، نے بیان فرمایا، اس کی مثال پول سمجھو کہ سمیع وبھیرحق تعالی شانہ کی صفت ہے لیکن انسان کے بارے

مِن فرمايا۔" فَجَعَلُنَاهُ سَمِيْعًا بَصِيُرًا" (سورة الذهر) كيا انسان كے سميع وبصير ہونے ے اس کا صفت خداوندی کے ساتھ اشتراک لازم آتا ہے؟

سن...... مولانا قاسم نانوتوي صاحب ايني ايك كتاب

تخذیر الناس میں تحریر فرماتے ہیں کہ انبیا اپنی امت سے متاز ہوتے ہیں باقی رہاعمل اس میں بسا اوقات بظاہر امتی

مساوی ہوجاتے ہیں بلکہ بڑھ جاتے ہیں۔" (تحذیرالناس،۵) حضرت یو چھنا یہ جاہتا ہوں کہ نبی برتو اللہ وی بھی بھیجتے ہیں، کتابیں بھی

اترتی میں، اللہ سے ممکل م بھی ہوتے میں حتی کہ حضور علیہ کو تو معراج بھی ہوئی،

پرنی کیمل میں اور امتی کے مل میں تو بہت فرق ہوگیا کیا یہ بات سیح نہیں؟

جسسہ حضرت نانوتو گی کی مراد ہہ ہے کہ عبادات کی مقدار میں تو غیر نی بھی نی کے برابر ہوجاتا؟ بلکہ با اوقات بڑھ بھی جاتا ہے مثلاً جینے روز ہے آخضرت علیا کہ رکھتے ہیں بلکہ بعض حضرات نفلی روزہ کی مقدار میں بڑھ بھی جاتے ہیں، ای طرح نمازوں کو دیکھو کہ آخضرت علیا ہے سرات کی نماز میں بڑھ بھی بیدرہ رکھت سے زیادہ ثابت نہیں، اور بہت سے بزرگان دین سے ایک ایک رات میں سیکروں رکھتیں بڑھا منا منتول ہے، مثلاً امام ابو یوسف قاضی القضاۃ بنے کے بعد میں سیکروں رکھتیں بڑھتے تھے، الفرض امتیوں کی نمازوں کی مقدار نی کریم علیا ہے۔

میں سیکروں رکھتیں بڑھتے تھے، الفرض امتیوں کی نمازوں کی مقدار نی کریم علیا ہے۔

تخضرت علیا ہے کہ ایک رکھت کے برابر نہیں ہوستیں اس کی وجہ کیا ہے؟ وجہ یہ ہے تخضرت علیا ہو کو حاصل تھی دو پوری امت کے مقابلہ میں بھاری ہے، اس کو حضرت نانوتو گی بیان فرماتے ہیں کہ حضرات انبیا کرام علیم السلام کا اصل کمال وہ علم ویقین ہے جوان اکا برکو حاصل تھی ورنہ ظاہری عبادات کی مقدار بظاہر ان سے زیادہ نظر آتی ہے، جیسا کہ او پر مثالوں سے واضح کیا عبادات کی مقدار بظاہر ان سے زیادہ نظر آتی ہے، جیسا کہ او پر مثالوں سے واضح کیا۔

حضرت يوچسنا بيرچا بها بول كمكى كى محبت مين بهم ايبا كلمه يزه سكتے بين؟ جکسی کی محبت میں ایسا کلمہ نہیں پڑھ سکتے نہ اس واقعہ میں اس شخص نے بیر کلمہ ر پڑھا، بلکہ غیرانقلیاری طور پراس کی زبان سے نکل رہا ہے، وہ تو کوشش کرتا ہے کہ بیر كلمه نه يره هے، ليكن اس كى زبان اس كے اختيار ميں نہيں، اور سب جانتے ہيں كه غیرا ختیاری امور برمواخده نبین، مثلاً کوئی شخص مدہوثی کی حالت میں کلمہ کفر کجے تو اس کو کا فرنہیں کہا جائے گا، اور اس شخص کو اس غلط بات سے جو رنح ہوا اس کے ازالہ م ك ك حضرت تعانوي ن فرمايا كه يدكيفيت محبت كى مدموثى كى وجه سے پيدا مولى،

چونکه غیراختیاری کیفیت تھی لہذااس پرمواخذہ نہیں۔ ۵:..... مفوظات الياس كا مرتب ايني كتاب مين ان كابيه دعوي ا

نقل کرتے ہوئے لکھتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد:

ُ "كُنْتُمْ خَيُرَ أُمَّلِ أُخُرِجَتُ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَغُرُوفِ وَتَنْهَوُنَ عَنِ الْمُنْكَرِ. "كَاتْفِيرِ فُوابِ مِن بِدَالْقَا ہوئی کہتم مثل انبیا کے لوگوں کے واسطے ظاہر کئے محتے ہو۔" (ملفوظات ص: ۹۱)

حضرت بو چھنا ہیہ جا ہتا ہوں کہ کیا حضرت جی یعنی مولا نا الیاسٌ کا یہ دِعویٰ صحیح

ج انبیا کےمثل سے مراد ہے کہ جس طرح ان اکابر پر دعوت وین کی ذمہ داری تھی آنخضرت علیلیہ کی فتم نبوت کے طفیل میں یہ ذمہ داری امت مرحومہ پر عائد كردى گئى، اس ميس كون مى بات خلاف واقعه ب، اور اس يركيا اشكال ب؟ ۲:.... مولوی عبدالرحيم شاه باژه تونی صدر بازار دبل

والے ان کی کتاب (اصول دعوت وتبلیغ) کے آخری ٹائٹل پیچ پر مولوی احتثام الحن صاحب بیمولانا الیاس کے برادر نبتی ان

کے خلیفہ اول ہیں ان کی بینخریر''انظار سیجئے'' کے عنوان سے شائع ہوئی ہے یہ تحریر انہوں نے اپنی ایک کتاب (زندگی کی صراطمتقم) کے آخر میں ضروری انتباہ کے نام سے شائع کی

نظام الدین کی موجودہ تبلیغ میرے علم وفہم کے مطابق نه قرآن و حدیث کے موافق ہے اور نہ حضرت مجدد الف ٹانی اور

حضرت شاہ ولی اللہ محدث وہلوی اور علماء حق کے مسلک کے

مطابق ہے، جو علام کرام اس تبلیغ میں شریک ہیں ان کی پہلی ذمدداری ہے کہ اس کام کو پہلے قرآن وحدیث، ائمسلف اورعاماً

حق کے مسلک کے مطابق کریں، میری عقل وقہم سے بہت بالا ہے کہ جو کام حضرت مولانا الیاس کی حیات میں اصولوں کی

انتہائی یابندی کے باوجود صرف' برعت حسنہ' کی حیثیت رکھتا تھا

اس کواب انتہائی بے اصولیوں کے بعد دین کا اہم کام سطرح

قرار دیا جارہا ہے؟ اب تو مكرات كى شوليت كے بعد اس كو

بدعت حسنه بهي نهيس كها جاسكتا، ميرا مقصد صرف ايني ذمه داري

سے سبدوش ہونا ہے۔ سر حضرت برائے مہر مانی اس سوال کا جواب ذرا تفصیل سے عنایت کریں

كونكه يس اس كى وجه سے بهت يريشان مول الله آپ كو جزائے خير عطا فرماكيں،

ج ان بزرگ کے علم وفہم کے مطابق نہیں ہوگی لیکن یہ بات قرآن کی س آیت

میں آئی ہے کہ ان بزرگ کاعلم وہم دوسروں کے مقابلہ میں جست قطعیہ ہے؟

الحدللد! تبلغ كا كام جس طرح حضرت مولانا الياس كى حيات من اصولون

ہے لکھتے ہیں:

کے مطابق ہور ہا تھا آج بھی ہور ہاہے، ہزاروں نہیں لاکھوں انسانوں کی زندگیوں میں انقلاب آرہا ہے، بے شار انسانوں میں دین کا درد، آخرت کی فکر، اپنی زندگی کی اصلاح کی تڑپ اور بھولے ہوئے انسانون کو محمد رسول اللہ علیہ والی لائن پر لانے کا

جذبہ پیدا ہورہا ہے، اور بدالی باتیں ہیں جن کو آنکھوں سے دیکھا جاسکتا ہے، اب

اور ان بزرگ کا اس کام کو''بدعت حسنه' کہنا بھی ان کےعلم وفہم کا قصور ہے، وعوبت الى الله كاكام تمام انبيا كرام عليهم السلام كاكام چلا آيا ہے، كون عقل مند موگا

جوانبیاً کرام علیم السلام کے کام کو بدعت کیے؟ میں نے اعتکاف میں قلم برداشتہ یہ چند الفاظ لکھ دئے ہیں، امیدے کہ

موجب تشفی ہوں گے، ورنہ ان نکات کی تشریح مزید بھی کی جاسکتی تھی، گر اس کی نہ

فرّصت ہے اور نہ ضرورت ۔ ایک خاص بات یہ کہنا جا ہتا ہوں کہ جو لوگ علم میں کمزور ہوں ان کو کیے

کے لوگوں کی کتابیں اور رسالے پڑھنے سے بربیز کرنا جائے، کیونکہ ایسے لوگوں کا

مقصودتو محض شبهات و وساوس پیدا کرے دین سے برگشتہ کرنا ہوتا ہے، اعتراضات کس پرنہیں کئے ملے؟ اس لئے ہراعتراض لائق النفات نہیں ہوتا۔

عورت کے لئے کسب معاش: سموردد ۲۰ جنوری ۱۹۹۲ء روز نامد جنگ میں محترم بیکم سلی احمد صاحب نے کرا چی

اسٹاک ایجی کے نومنتخب عہد بداران کے استقبالیہ میں تقریر کرتے ہوئے سورہ نساکی

آیت: ۳۱ کا حوالہ دیتے ہوئے کہا کہ''عورت جو کماتی ہے وہ اس کا حصہ ہے اور مرد جو کماتا ہے وہ اس کا حصہ ہے' لہذا عورتوں کو کاروبار کرنے کی اجازت ہے، جب کہ قرآن مجيد ميں اس آيت كا ترجمه بيہے: " كهمردوں كے لئے ان كے اعمال كا حصه

ایک بزرگ کاعلم وقہم کیا قیت رکھتا ہے؟

اس خیرو برکت کے مقابلہ میں جو کھلی آنکھوں نظر آرہی ہے، تبلیغ سے روشے ہوئے

ثابت ہے اور عورتوں کے لئے ان کے اعمال کا حصہ ثابت ہے۔''

قرآن مجید کے ترجمہ سے کہیں یہ ثابت ہوتا ہے کہ عورتیں کاروبار اعلانیہ كرسكتى بيں؟ جب كه برهخص كى طرح عورتوں كو بھى ان كے اعمال كا حصه ملے كا اور مردول کو بھی ان کے اعمال کا حصہ ملے گا، تو محترمہ بیکم سلنی احمد صاحبہ نے کاروبار کا

مفہوم کہاں سے تکال لیا، اس سے قبل جناب مولانا طاہر القادری صاحب نے بھی مرحوم جزل محدضیا الحق صاحب کے دیفرنڈم کے زمانہ میں خطاب کے دوران ای فتم

كاترجمه كياتها، كيونكه مرحوم في جى اس زمانه ميل ياك بين شريف ميل نقرير كرت

ہوئے خواتین کے اجماع سے خطاب کے دوران یہی ترجمہ کیا تھا کہ عورت کاروبار كركتى ہے، جس كى تائيد كرنے يرمولانا محترم كومجلس شورى كاممبر نامزدكيا كيا۔

لبذا آپ سے مود باندگزارش ہے کہ آپ براہ کرم مندرجہ بالا آیت مبارکہ کا

صحح ترجمه شائع فرما کرامت مسلمہ کوئسی نئے تنازعہ سے بچائیں۔

ج يهان دومسك الك الك بير- اول بيركة ورت كي لئ كسب معاش كا كيا تحكم

معاش کا بوجھ مرد کے کندھوں پر ڈالا ہے، اورخوا تین کے خرچ اخراجات ان کے ذمہ

ڈالے ہیں، خاص طور پر شادی کے بعد اس کے نان ونفقہ کی ذمہ داری مردیر ڈالی گئی

ہے، اور بدایک الی کھلی ہوئی حقیقت ہے،جس پر دلائل پیش کرنا کارعبث نظر آتا ہے،

البيس مغرب نے صنف نازک بر جوسب سے برداظلم كيا ہے وہ ميدكة المسادات مرد و

زن ' کافسول پھونک کرعورت کوکسب معاش کی گاڑی میں جوت کر مردول کا بوجھان

یر ڈال دیا، اور جن حضرات کا آپ نے تذکرہ کیا ہے وہ اسی مسلک کے نقیب اور داعی

ہیں، اور اس کی وجہ سے جو جو خرابیال مغربی معاشرہ میں رونما ہو چکی ہیں وہ ایک

ہاں! بعض صورتوں میں بے چاری عورتوں کو مردوں کا بد بوجھ اٹھانا براتا

مسلمان معاشرہ کے لئے لائق رشک نہیں بلکہ لائق شرم ہیں۔

ہے؟ میں اس مسلم کی وضاحت پہلے بھی کرچکا ہوں کہ اسلام نے بنیادی طور پرکسب

ہے، ایسی عورتوں کا کسب معاش پر مجبور ہونا ایک اضطراری حالت ہے، اور اپنی عفت و عصمت اورنسوانیت کی حفاظت کرتے ہوئے وہ کوئی شریفانہ ذریعہ معاش اختیار کریں تو اس کی اجازت ہے۔

دوسرا مسلد بیگم صاحبہ کا قرآن کریم کی آیت سے استدلال ہے، اس کے بارے میں مخترا یمی عرض کیا جاسکتا ہے کہ اس آیت شریفہ کا موصوفہ کے دعویٰ کے ساتھ کوئی جوڑنہیں بلکہ بیآیت ان کے دعوے کی نفی کرتی ہے، کیونکہ اس آیت شریفہ کا

نزول بعض خواتین ہے اس سوال ہر ہوا تھا کہ ان کو مردوں کے برابر کیوں نہیں رکھا گیا؟ مردوں کو میراث کا دوگنا حصه ملتا ہے، چنانچہ حضرت مفتی محمد شفیے" تفسیر معارف

القرآن من لكصة بن:

'' اقبل کی آیتوں میں میراث کے احکام گزرے ہیں، ان میں میر بھی بتلایا جا چکا ہے کہ میت کے ورثا میں اگر مرد اور عورت ہو، اورمیت کی طرف رشتہ کی نسبت ایک ہی طرح کی ہو تو مرد کوعورت کی بانبیت دوگنا حصه ملے گا، اس طرح کے اور فعنائل بھی مردول کے ثابت ہیں، حضرت امسلمہ نے اس پر ایک دفعہ حضور اکرم علیہ سے عرض کیا کہ ہم کو آ دھی میراث متی ہے، اور مجمی فلال فلال فرق ہم میں اور مردول میں ہیں۔ مقصد اعتراض كرنانهين فعا بلكه ان كى تمناتقى كه أكر بم لوگ بھی مرد ہوتے تو مردوں کے فضائل ہمیں بھی حاص '

ہوجاتے، بعض عورتوں نے بیتمنا کی کہ کاش ہم مرد ہوتے تو مردول کی طرح جہاد میں حصہ لیتے اور جہاد کی فضیلت ہمیں حاصل ہوجاتی۔ الک عورت نے حضور علیہ سے عض کیا مرد کو

میراث میں دو گنا حصد ملتا ہے اور عورت کی شہادت بھی مرد سے نصف ہے تو کیا عبادات واعمال میں بھی ہم کونصف ہی ثواب طے گا؟ اس بر بیآیت نازل ہوئی جس میں دونوں قولوں کا جواب دیا محیا ہے، حضرت ام سلمہ کے قول کا جواب :"وَلا تَعَمَّدُوا" سے دیا گیا اور اس عورت کے قول کا جواب "لِلرِّ جَال (تغییرمعارف القرآن ص:۳۸۸، ج:۲)

خلاصہ بیر کہ آیت شریفہ میں بتایا گیا کہ مرد وعورت کے خصائص الگ الگ اور ان کی سعی وعمل کا میدان جدا جدا ہے، عورتوں کو مردوں کی اور مردوں کوعورتوں کی رلیں کیا؟ اس کی تمنا بھی نہیں کرنی جاہئے، قیامت کے دن بر مخص کو اپنی سعی وعمل کا پھل ملے گا، مردوں کوان کی محنت کا، اورعورتوں کوان کی محنت کا، مرد ہو یاعورت کسی کو۔ اس کی محنت کے شمرات سے محروم نہیں کیا جائے گا۔

بیم صاحبے نے جومضمون اس آیت شریفہ سے اخذ کرنا جایا ہے وہ بیہ کہ مردول کی دنیوی کمائی ان کو مطے گی، عورتوں کا اس میں کوئی حق نہیں، اور عورتوں کی منت مزدوری ان کی ہے، مردول کا اس میں کوئی حق نہیں، اگر بیمضمون صحیح ہوتا تو دنیا کی کوئی عدالت بیوی کے نان و نفقه کی ومه داری مرد پرنه والا کرتی، اور عدالتوں میں نان نفقہ کے جینے کیس دائر ہیں ان سب کو یہ کہ کر خارج کروینا جا ہے کہ بیگم صاحبہ کی ووتفیرا کے مطابق مرد کی کمائی مرد کے لئے ہے،عورت کا اس میں کوئی حق نہیں، استغفرالله، تعجب ہے کہ ایس کھلی بات بھی لوگوں کی عقل میں نہیں آتی۔

بيه اگر دب كر مرجائے.

س ہمارے علاقے کی عورتیں بچوں کو اینے ساتھ ایک بستر پر رات کے وقت سلاتی ہیں، چند واقعات ایسے رونما ہوئے ہیں کہ عورتوں کے بید بیچے اکثر سوتے میں ان عورتوں کے نیچے آ کر مرجاتے ہیں، تو یہاں کے لوگ ان عورتوں کو دو مہینے تک متواتر روزے رکھنے پرمجبور کرتے ہیں، یہاں بہت سے علائے اس کے بارے میں جواب طلب کیا، لیکن سیح جواب سے محروم ہوں۔ اس لئے آپ صاحبان سے اس کے بارے میں صحیح جواب اور راہنمائی کی ضرورت ہے۔

ج اگر عورت کی کروٹ کے نیجے آگر بچہ مرجائے تو یہ "دقل خطا" ہے، اور "دقل خطا" کا عمم خود قرآن کریم میں منصوص ہے کہ ایک تو دیت واجب ہوگی جوعورت کے قبیلہ کے لوگ اولیائے مقتول کو ادا کریں گے، دوسرے قاتل کے ذمہ دو مینے کے ي دري روزے لازم مول ك، اس كئ الى عورتوں ير دو مين كے يه در يه

طالبان اسلامی تحریک:

سمسلمانوں کا جہاد فی سبیل اللہ کی ادائیگی کے لئے طالبان اسلامی تحریک یعنی "امیر المؤمنین ملاحم عمر عجابد دامت برکاتهم العالیه" کے جہادی نظم میں شامل ہو کر کفار و نساق فجار کے خلاف عملی جہاد کرنا شری طور پر جائز ہے یانہیں؟

٢:.... بورى ونيا كے كفار وفساق طالبان اسلامي مملكت كے خلاف ہرمحاذ برسرگرم ہيں

اس صورت حال میں دنیا کے عام مسلمانوں کا طالبان کے ساتھ شامل ہوکر جہاد کرنا کیساعمل ہے، وضاحت فرما ئیں؟

ج.... جہاد فی سبیل الله فرض ہے اور امیر المؤمنین ملاعمر کی قیادت میں افغانستان میں طالبان کی جوتحریک شروع ہوئی وہ تھیٹھ اسلامی تحریک ہے، اور طالبان کی قائم کردہ حکومت خالص شرعی حکومت ہے اور جو لوگ اس کی مخالفت کر رہے ہیں، ان کا تھم اسلامی حکومت کے باغیوں کا ہے۔ اس لئے ملاعمر کی زیر قیادت کفار اور باغیوں سے جہاد کرنا بالکل جائز ہے، بلکہ ضروری ہے، ان کی اسلامی حکومت ہونے کی دلیل بیجمی ہے کہ تمام اسلامی قوتیں اس کے موافق ہیں اور تمام غیر اسلامی قوتیں اس کے خلاف، اگر افغانستان کے حالات معلوم کرنے ہوں، تو تھوڑے سے سفر کی زحمت اٹھا کر اپنی آتھوں سے وہاں اسلامی اقدار کا نقشہ دیکھا جاسکتا ہے۔

جہاد افغانستان:

سایک آدمی مسلمان ہوتے ہوئے علی الاعلان بزبان خود یوں کہنے گے کہ موجودہ افغانستان کا جہاد بالکل جہاد ہی نہیں بلکہ ایک طرف روس کی جمایت اور دوسری طرف امریکہ کی جمایت میں لڑتے ہیں اور دونوں ہی گروہ کافر ہیں، بتا کیں کہ ایسا آدمی وائرہ اسلام سے خارج ہے یانہیں؟

ج اسدافغانستان کا جہاد ہمارے نقط نظر سے توضیح ہے، لیکن ہر خض اپنی فکر وقہم کے مطابق گفتگو کیا کرتا ہے، یہ صاحب جو دونوں فریقوں کو کا فرقرار دے رہے ہیں بیان کی صرح زیادتی ہے، اوران کا یہ بجھنا کہ ایک فریق امریکہ کی حمایت میں لڑرہا ہے، یہ ناقص معلومات کا بتیجہ ہے، میں اس محض کو دائرہ اسلام سے خارج قرار دینے کی جراًت تو نہیں کرتا، بشرطیکہ وہ ضرور بات دین کا قائل ہو، لیکن بیضرور کہوں گا کہ اپنی ناقص معلومات کی بنا پر اتنا بڑا دعوی کرے، اور مسلمانوں کو کا فرمخبرا کر یہ محض گنہ گار ہورہا ہے، اس کو تو بہ کرنی چاہئے، اور دوسرے لوگوں کو چاہئے کہ اس موضوع پر اس سے گفتگو ہی نہ کریں۔

مروّجهميلاو:

س ہارے ہال بیرمسکدزیر بحث ہے کہ مرقبہ میلاد کیوں ناجائز ہے، حالاتکہ اس میں آنخضرت عاجی الداد اللہ مہاجر کی نے میں آنخضرت علیہ کا تذکار مقدس ہوتا ہے، چر حضرت حاجی الداد اللہ مہاجر کی نے رسالہ ہفت مسئلہ میں اس کو جائز فرمایا ہے، جب کہ دیگر اکابر دیوبند مرقبہ میلاد کو بدعات اور مفاسد کی بنائر پر اس کو بدعت کہتے ہیں، اس سلسلہ میں حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر صاحب سے بھی رجوع کیا گیا، گر ان کے جواب سے بھی تشفی نہیں ہوئی۔

آ نجناب سے اس مسلد کی تنقیح کی درخواست ہے کہ تیج صورتحال کیا ہے؟ ح جسسمحتر مان و محر مان بندہ! زیدت مکارہم، السلام علیکم درحمة الله و برکاند۔

نامہ کرم موصول ہوا، یہ ناکارہ از حدم عروف ہے، اور جس موضوع پر لکھنے کی آپ نے فرمائش کی ہے اس پر صدیوں سے خامہ فرسائی ہورہی ہے، جدید فتوں کو چھوڑ کر ایسے فرسودہ مسائل پر اپنی صلاحتیں صرف کرنے سے در لیخ ہے، اس کئے اس کر لکھنے کے لئے طبیعت کمی طرح آمادہ نہیں، خصوصاً جب بید دیکھتا ہوں کہ حضرت مخدوم مولانا محمد سرفراز خان صاحب مدظلہ العالی (جن کے علم وفضل اور صلاح وتقوی کی ذکوۃ بھی اس ناکارہ کو مل جاتی تو براغنی ہوجاتا) کی تحریر بھی شافی نہیں سمجی گئی تو اس ناکارہ و نیچ میرز کے بے ربط الفاظ سے کیا تسلی ہوگی؟ لیکن آپ حضرات کی فریائش کا نالنا بھی مشکل، ناچار دوچار حروف لکھ رہا ہوں، اگر مفید ہوں تو مقام شکر،" ورنہ کالا کے ہر بریش خاوند۔"

متلدی وضاحت کے لئے چندامور ملحوظ رکھنے!

اول: اس میں تو نہ کوئی شک و شبہ ہے نہ اختلاف کی مخبائش کہ آنخضرت علیہ کا تذکار مقدس اعلیٰ ترین مندوبات میں سے ہے، اور اس میں بھی شبہ نہیں کہ مسلاد' کے تام سے جو مخلیس سجائی جاتی ہیں ان میں بہت کی با تیں ایک ایجاد کر لی می ہیں جو حدود شرع سے متجاوز ہیں، لیعنی مروجہ میلاد دو چیزوں کا مجموعہ ہے، ایک مستحب ومندوب، لیمنی تذکار نبوی علیہ دوم وہ خلاف شرع خرافات جو اس کے ساتھ چہاں کردی گئی ہیں اور جن کے بغیر میلاد کو میلاد ہی نہیں سمجھا جاتا، کو یا ان کو 'لازمہ میلاد' کی حیثیت دے وی گئی ہیں۔

دوم: جو چیز اپنی اصل کے اعتبار سے مباح یا مندوب ہو، مگر عام طور سے اس کے ساتھ فتیج عوارض چسپاں کرلئے جاتے ہوں، اس کے بارے میں کیا طرز عمل اختیار کرنا جاہے؟ اس میں ذوق کا اختلاف ایک فطری چیز ہے، جس کی نظر نفس مندوب پر ہوگی اس کا ذوق یہ فیصلہ کرے گا کہ ان عوارض سے توبے شک احر از کرنا چاہئے، مگر نفس مندوب کو کیوں چھوڑا جائے، بخلاف اس کے جس کی نظرعوام کے جذبات ور بحانات پر ہوگ اس کا فتو کی یہ ہوگا کہ خواص تو ان عوارض سے بلاشہ احر از کریں گے، لیکن عوام کو ان عوارض سے روکنا کسی طرح ممکن نہیں، اس لئے عوام کو اس سیلاب سے بچانے کی یہی صورت ہے کہ ان کے سامنے بند باندھ دیا جائے، یہ دونوں ذوق اپنی اپنی جگہ ججے ہیں، اور ان کے درمیان حقیقی اختلاف نہیں، کیونکہ جولوگ جواز کے وہ جواز کے وہ جواز کے وہ

جواز کے قائل ہیں وہ نفس مندوب کے قائل ہیں، خلاف شرع عوارض کے جواز کے وہ بھی قائل نہیں، اور جو عدم جواز کے قائل ہیں وہ بھی نفس مندوب کو ناجائز نہیں کہتے، البتہ خلاف شرع عوارض کی وجہ سے ناجائز کہتے ہیں۔ سوم: اس ذوتی اختلاف کے رونما ہونے کے بعد لوگوں کے تین فریق

سوم: اس ذوتی اختلاف کے رونما ہوئے کے بعد لولوں کے بین قریق ہوجاتے ہیں، ایک فریق تو ان بزرگوں کے قول وفعل کوسند بنا کر اپنی بدعات کے جواز پر استدلال کرتا ہے، دوسرا فریق خود ان بزرگوں کومبتدع قرار دے کر ان پرطعن و ملامت کرتا ہے، اور تیسرا فریق کتاب وسنت اور ائمہ جمہتدین کے ارشادات کوسند اور جست سجھتا ہے، اور ان کے بزرگوں کے قول وفعل کی ایسی توجیہ کرتا ہے کہ ان پرطعن و ملامت کی مخاکش ندر ہے، اور اگر بالفرض کوئی توجیہ سجھ میں ندآ ئے تب بھی میں ہی ہے حکم کہ میں بررگ معصوم نہیں ہیں ان پر زبان طعن دراز کرنے کو جائز نہیں سجھتا، پہلے دونوں مسلک افراط و تفریط کے ہیں اور تیسرا مسلک اعتدال کا ہے۔

سلک، اراد و ترید سے بین اور یہ را سلک معدان ہے۔
ان امور کے بعد گزارش ہے کہ حضرت حاجی صاحب نوراللہ مرقدہ کے فعل
سے اہل بدعت کا استدلال قطعاً غلط ہے، کیونکہ ہماری گفتگو ''میلاؤ' کے ان طریقوں
میں ہے جن کا تماشا دن رات اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں۔ اس میلاد کو تو حضرت
ماجی صاحب بھی جائز نہیں کہتے، اور جس کو حاجی صاحب جائز کہتے ہیں وہ اہل
مدعت کے ہاں پایانہیں جاتا، اس کی مثال بالکل ایسی ہے کہ مرزا غلام احمد قادیانی کہتا

ہے کہ ''مسیح موجود'' کا آنا مسلمان ہمیشہ مانے آئے ہیں،اور ہیں''مسیح موجود'' ہوں البندا قرآن و حدیث کی ساری پیشگوئیاں میرے حق ہیں ہیں، اس اگر مرزا قادیانی، قرآن و حدیث والا''مسیح موجود'' نہیں، اور اس کا قرآن و حدیث کو اپنی ذات پر چہاں کرنا غلط ہے تو ٹھیک ای طرح اہل بدعت کے ہاں بھی حضرت حاجی صاحب والا''میلا د'' نہیں، اس لئے حضرت کے قول وفعل کو ایے ''میلاد'' پر چہاں کرنا محض

مفالطہ ہے۔
ہر حال سے اور اعتدال کا مسلک وہی ہے جو حضرات اکا ہر نے بند نے اختیار
کیا کہ نہ ہم مروجہ میلاد کو صحیح کہتے ہیں اور نہ ان اکا ہر کو مبتدع کہتے ہیں بیر تو مسئلہ کی مخضر وضاحت تھی، آپ کے بارے میں میری مخلصانہ تھیجت بیہ ہے کہ اپنی صلاحیتوں کو دین کی سربلندی اور اپنی اصلاح پر صرف کریں، تاکہ ہم آخرت میں خوا تعالیٰ کی بارگاہ میں سرخ رو ہول، موجودہ دور میں حق طلی کا جذبہ بہت کم رہ گیا ہے۔ جس شخص نے میں سرخ رو ہول، موجودہ دور میں حق طلی کا جذبہ بہت کم رہ گیا ہے۔ جس شخص نے کوئی غلط بات ذہن میں بھالی ہے ہزار دلائل سے اسے سجھاؤ اسے چھوڑ نے کے لئے تیار نہیں، بس آ دمی کا فدات ہے ہونا جا ہے کہ ایک بارخ کی وضاحت کرکے اپنے کام میں گے، کوئی مامت کرکے اپنے کام میں شرخ ہے۔

حافظ و ظیفهٔ تو دعا گفتن است و بس دربند آل مباش که نه شنید با شنید

فکری تنظیم والوں کے خلاف آواز اٹھانا: س ہم ایک دیلی مدرسہ کی مجلس شور کی کے ارکان ہیں مجلس

س ہم ایک دینی مدرسہ کی مجلس شوری کے ارکان ہیں، مجلس شوری ہا قاعدہ رجسر ڈ
ہے، مہتم صاحب، حضرت مولانا خیر محمد صاحب کے خلیفہ ہیں، قواعد وضوابط ہیں درج
ہے کہ بید مدرسہ حضرت مولانا نا تولوی اور مولانا تھانوی کے مسلک ومشرب کے مطابق
ہوگا، مہتم صاحب کے دو صاجر ادے فکری شظیم سے دابستہ ہیں، ادر مجلس شوری کی
ناگواری کے باد جود مہتم صاحب نے انہیں مرس تعینات کیا ہوا ہے، باپ کی سادہ

لوجی سے فاکدہ اٹھا کر صاحبزادول نے زیادہ مدرسین دور دور سے لاکر اپنے ہم ذہن بحرتی کروالئے ہیں، اور اپنے باپ (مہتم صاحب) کوصدر مملکت کی طرح بے اختیار

كرك مدرسه براينا مولد كيا مواب، جيما كه آپ كے علم ين موكا كه يد حفرت شاه ولی اللہ اور مولانا عبیداللہ سندھی کا نام لے کر لوگوں کو اپن شطیم کی طرف ماکل کرتے

ہیں، ان کے اینے ایک استاد کی ربورث کے مطابق بدلوگ ذاتی ملیت کے قائل

نہیں، خمینی کے مداح، جہادِ افغانستان کے خالف اور روی نظام کے مامی ہیں، عورت ک سربرای کے قائل میں تبلیلی جماعت کو مراہ کہتے ہیں،

بہتم صاحب بیاتو تناہم کرتے ہیں کہ میرے بیٹوں مے نظریات درست تھیں لیکن كت يس كداولاد مونے كے باعث مي مجور مول ، ان كے خلاف كاروائي نبيس كرسكا ،

بچوں کی وجہ سے مہتم صاحب نے شوری کا اجلاس بلانا بھی مجھوڑ دیا ہے، تواعد وضوالط

کے خلاف، جمع شدہ رقم اینے ذاتی ا کاؤنٹ میں جمع کروا کراپی مرضی ہے خرچ کرتے ہیں، ارکانِ شوریٰ اگر ان کو یو چھنا چھوڑ ویں تو مزید جری ہوکر اینے نظریات بھیلانے

میں بہت بڑھ جائیں گے، اوچھ مچھ کرتے رہنے سے قدر معتاط رہے ہیں، اس عظیم

اور مثالی درسگاہ کو سیح رخ برلانے کے لئے ان کا تکالنا ضروری ہے، بوجمنا یہ ہے کہ مسئلہ کی رُو سے ہم ارکانِ شوریٰ ان کو نکالنے کی کوشش کرتے رہیں یا خاموش

موجا کیں؟ مہتم صاحب بی بھی کہتے ہیں کہ میں نے آج تک ان کے پیرصاحب سے

ان کے غلط عقائد کی وجہ سے ہاتھ نہیں ملائے. ج میرا مسلک تو اپنے اکابر کے موافق ہے، مدرسہ کے بید حضرات اگر اس مدرسہ

میں اکابر کے مسلک برعمل کریں تو دنیا وآخرت میں ان کو بر کمیں نصیب ہوں گی ورنہ

جاہیے؟ اس سلسلہ میں گزارش ہے ہے کہ اگر آپ کا آواز اٹھانا مغید ہوسکتا ہے تو ضرور

آواز اٹھانی جاہئے اور اگرفتنہ وفساد کا اندیشہ ہوتو حق تعالی شلعۂ سے دعا کریں کہ اللہ

تعالیٰ اینے بندوں کوان کے شر سے محفوظ رکھے۔

رہا ہے کہ آپ حضرات کو اس کے خلاف آواز اٹھانا جا ہے یا خاموش رہنا

حيات النبي صلى الله عليه وسلم

بهم اللهُ الرحمٰن الرحيم

الحمدلله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد:

جناب محرم مولانا محريوسف لدهيانوي صاحب....السلام عليم!

گزارش ہے کہ چند روز قبل مجھے بھینس کالونی کمرشل ارپا کی گول مجدیس

درس قرآن سننے کا انقاق ہوا' اینے درس کے دوران مجد کے پیش امام صاحب نے

عذاب قبریر درس دیتے ہوئے فرمایا کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم اپنی قبریس بتید

حیات ہیں اور والا کل ویت ہوئے فرمایا کہ آپ متن کی ایک نے فرمایا ہے کہ جو مخص

میرے روضہ اقدس پر حاضری دے گا تو میں قیامت کے دن اس کے لئے شفاعت

کوں گا۔ (مولانا موصوف کا تعلق دیوبند مسلک سے ہے) جب کہ میں نے خود شیخ

القرآن معرت مولانا غلام الله خان صاحب سے سنا ہے کہ حضور اکرم منتفل منافقات

وفات پای جی اور اس پر حفرت صاحب نے ایک کتاب "وفات النی" بھی لکسی

ہے کہ حضور اکرم کو دنیا کا کوئی علم نہیں ہے۔

جناب والاسے قرآن وحدیث کی روشنی میں تفصیل معلوم کرنا جابتا ہوں کہ

الكيا حضور صلى الله عليه وسلم ابن قبريس زنده بين؟

۲۔ کیا دنیاوی معاملات کا آپ کو علم ہے؟

سو کیا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک پر عاضری دینا ضروری ہے

جب کہ ج کے تمام ارکان مکہ مکرمہ میں پھیل کو پہنچتے ہیں؟

جواب : آپ كے سوال من چند مسائل قابل تحقيق بي؟

دوم: _____ابل حق كاعقيده ب كه قبر كاعذاب وثواب برحق ب عنانيه شرح

اول: یہ کم خل زراع کیا ہے؟ یہ بات تو ہر عای سے عامی بھی جانتا ہے کہ

الخضرت صلى الله عليه وسلم دنيا سے رحلت فراكئے بين اور بيك آپ اين روضه

مطمرہ ومقدسہ میں مدفون ہیں' اس لئے حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مسلم یر

الفتگو كرتے ہوئے كى كے ذہن ميں يہ بات نيس ہوتى (اور نہ ہونى چاہئے) كم

آنخضرت صلى الله عليه وسلم كي دنيوي حيات زير بحث هي نهين! بلكه تفتكواس مين

ہے کہ ونیا سے رخصت ہونے کے بعد برزخ میں انخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو

حیات حاصل ہے اس کا تعلق جمد اطہرے بھی ہے یا نہیں؟ اس تتقیع سے معلوم

پہلے دو کتوں میں کسی کا اختلاف نہیں ' اختلاف مرف تیسرے کتے میں ہے '

مارے اکابر جد اطرکو ایک خاص نوع کی حیات کے ساتھ متصف مانتے ہیں۔

هو گاکه بهال تین چیزیں ہیں :

۲۔ برزخ کی حیات کا حاصل ہونا۔

سد اور اس برزخی حیات کاجمد اطمرے تعلق مونا یا نہ مونا۔

ا ونيا كى حيات كانه بهونك

يهلا مسكله : مسكله حيات النبي صلى الله عليه وسلم 'اس عنمن مين چند امور كاسمجه لينا

عقائد نتفی میں ہے:

"وعذاب القبر للكافرين ولبعض عصاة المومنين وتنعيم اهل الطاعة في القبر.... وسوال منكر ونكير ثابت بالدلا ثل السمعية". (شرح عقائد ص ۹۸)

ترجمه به كافرول اور بعض كنه كار ابل ايمان كو قبريس عذاب موتا اور قبریس ایل طاعت کو نعت و ثواب کالمنا اور منکر و تکیر کاسوال کرنا یہ تمام امور برحق بین ولاکل سمعیه سے ابت بین-"

عقیدہ طحاویہ میں ہے:

"ونومن بعناب القبر ونعيمه لمن كان لذلك أهلا وبسوال منكر ونكير للميت في قبره عن ربه ودينه ونبيه على ما جاء ت به الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن اصحابم والقبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار"ـ

(عقيده طحاويه نص ٢٠١٠ مطبوعه وارالمعارف إسلاميد آسيا باو- بلوچتان) ترجمه : "اور ہم ایمان رکھتے ہیں کہ قبر میں عذاب یا تواب اس مخص کو ہوگا جو اس کا مستحق ہو' اور مکر کیر قبر میں میت سے سوال كرتے يں اس كے رب اس كے دين اور اس كے نى صلى الله عليه وسلم ك بارك من جيساك آخضرت سلى الله عليه وسلم اور محابہ کرام رضوان اللہ علیم اجمعین سے اس پر احادیث وارد ہیں'

اور قبر جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں ہے ایک گڑھاہے۔"

حضرت لام ابو حنيفة ك رساله "فقد اكبر" يس ب :

"وسوال منكر ونكير في القبر حق واعادة الروح الى العبد وصغطة القبر وعذابه حق كائن للكفار كلهم اجمعين ولبعض

المسلمين"-

(شرح نقه أكبر ص ١٣١ و العد مطبوعه مجتبالي ١٣٨٨هـ)

ترجمه بداور قبريس مكر وكليركا سوال كرنا برحق ب اور قبريس روح کا لوٹلیا جانا اور میت کو قبریس جھینیا اور تمام کافروں کو اور بعض مسلمانوں کو قبر میں عذاب ہونا برحق ہے ' ضرور ہوگا۔ "

قبرے عذاب بر قرآن کریم کی آیات اور آنخضرت صلی الله علیه وسلم کی

احاديث متواتره وارد بين اور سلف صالحين صحاب و تابعين رضوان الله عليهم المجمعين كا

اس پر اجماع ہے ، چنانچہ شرح عقائد میں چند آیات واحادیث کا حوالہ دینے کے بعد

لکھاہے : "وبالجملة الاحاديث في هذا المعنى وفي

كثير من احوال الآخرة منوا نرة المعنى وان لم يبلغ احادها حد التواتر"-

(شرح عقائد م ۱۰۰ مطبوعه مکتبه خیرکثیره کرای) ترجمه : مامل يه كه عذاب ولواب قبراور بهت سے احوال آخرت من اطويث متواترين أرجد فرداً فرداً اطوين-"

شرح عقائد کی شرح "فہراس" میں ہے:

"ثم قد روى احاديث عناب القبر وسواله عن جمع عظيم من الصحابة فمنهم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وانس بن مالك والبراء وتميم الدارئ وثوبان وجابر بن عبدالله وحديفة وعبادة بن صامت وعبدالله بن عمر رواحة وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن مسعود وعمرو بن العاص ومعاذ بن جبل وابو امامة وابو الدرداء وابو هريرة وعاشة رضى الله تعالى عنهم ثم روى عنهم اقوام "لا يحصلى عددهم"

(نبراس ص۲۰۸ مطبوعه مکتبه امدادیه ملتان)

ترجمہ : قبر کے عذاب وثواب اور سوال کی احادیث صحابہ کرام رضوان اللہ علیم کی ایک بری جماعت سے مروی ہیں' جن میں مندرجہ ذیل حفرات بھی شامل ہیں :

حضرت عمر' حضرت عثمان' حضرت انس' حضرت برا' حضرت تمتيم داری' حضرت و باده' حضرت عباده' حضرت عباده' حضرت عبد الله بن عباس' حضرت عبد الله بن عباس' حضرت عبد الله بن عمر' حضرت عبد الله بن مسعود' حضرت عمرو بن عاص' حضرت معاذ بن جمل' حضرت ابو المد، حضرت ابوالدرداء' حضرت ابو محضرت ابو المد عنم و بحران سے اتی قوموں نے جریہ ' حضرت عاکشہ' رضی الله عنم و بحران سے اتی قوموں نے

روایت کی ہے جن کی تعداد کا شار نہیں کیا جاسکتا۔"

امام بخاری ی نے عذاب قبر کے باب میں قرآن کریم کی تین آیات اور آنخضرت صلی الله علیه وسلم کی چھ احادیث ذکر کی ہیں 'جو مندرجہ ذیل پانچ صحابہ ہے مروی ہیں ' حضرت براء بن عاذب' حضرت عر' حضرت عائشہ ' حضرت اساء اور حضرت انس بن مالک رضی الله عنم ۔ (دیکھنے صبح بخاری ص ۱۸۳ جا)

اس كے ذيل ميں حافظ الدنيا ابن حجر عسقلائي لكھتے ہيں:

"وقد جاء فی عذاب القبر غیر هذه الاحادیث : منها عن ابی هریرة وابن عباس الاحادیث : منها عن ابی هریرة وابن عباس وابی ایوب وسعد وزید بن ارقم وام خالد فی الصحیحین او احدهما وعن جابر عند ابن ماحة وابی سعید عند ابن مردویه وعمر وعبد الرحمٰن بن حسنة وعبدالله بن عمرو عند ابی داود وابن مسعود عند الطحاوی وابی بکرة واسماء بنت یزید عند النسائی وام مبشر عند ابن ابی شیبه وعن غیرهم "

(فتح البادي ص ٢٨٠ ج٣ مطبوعه دارا كنشر الكتب الاسلاميه لاهور)

ترجمہ بن اور عذاب قبر میں ان فركورہ بالا احادیث كے علادہ اور احادیث بھى وارد ہیں چنانچہ ان میں سے حضرت ابو ہریرہ ابن عباس ابو ابوب سعد ندید بن ارقم اور ام خالد كى احادیث تو سحيحين ميں يا ان ميں سے ایك میں موجود ہیں۔

"اور حضرت جابر" کی حدیث ابن ماجه میں ہے ' حضرت ابو

سعید کی حدیث ابن مردویہ نے روایت کی ہے 'اور حضرت عرائعبد الرحمٰن بن حسنہ اور عبد اللہ بن عمرو کی ابو داور میں ہیں 'حضرت ابن مسعود کی حدیث طحادی میں ہے 'حضرت ابو بکرہ اور اساء بنت بزیر کی احادیث نسائی میں ہیں 'اور حضرت ام مبشر کی حدیث مصنف ابن ابی شیب میں ہے اور ان کے علاوہ دو سرے صحابہ سے بھی احادیث مروی ہیں۔"

اور مجمع الزوائد (ج۳ ص ۵۵ مطبوعه دارالکتاب بیروت می بعلی بن سیابه ا کی روایت بھی نقل کی ہے۔

یہ قریباً تمیں صحابہ کرام کے اسائے گرامی کی فہرست ہے جو میں نے عجلت میں مرتب کی ہے اور جن سے عذاب مرتب کی ہے اور جن سے عذاب قبر کی احادیث مروی ہیں' اس لئے قبر کے عذاب و ثواب کے متواتر ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

سوم: --- جب یہ ثابت ہوا کہ قبر کا عذاب وثواب برحق ہے 'اور یہ اہل حق کا اجماعی عقیدہ ہے تو اب اس سوال پر غور کرنا باتی رہا کہ قبر کا یہ عذاب وثواب صرف روح سے متعلق ہے یا میت کے جم عضری کی بھی اس میں مشارکت ہے ؟ اور یہ کہ اس عذاب وثواب کا محل آیا ہی حس گڑھا ہے جس کو عرف عام میں "قبر" سے موسوم کیا جاتا ہے یا برزخ میں کوئی جگہ ہے جمال میت کو عذاب وثواب ہوتا ہے اور اس کوغذاب قبر کے نام سے یاد کیا جاتا ہے ؟

اس سوال کا جواب ہے ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے التی است معلوم ہو آ ہے کہ قبر کا عذاب داؤاب صرف روح کو نہیں ہو آ بلکہ میت کا جم بھی اس میں شریک ہے 'اور یہ کہ عذاب داؤاب کا محل می حسی قبر ہے جس میں مردہ کو دفن کیا جا آ ہے 'گرچو تکہ یہ عذاب داؤاب دو سرے عالم کی چیز ہے۔

ہ اس لئے میت پر جو حالات قبر میں گزرتے ہیں' زندوں کو ان کا اوراک وشعور عموا نہیں ہو آ (عموا اس لئے کہا کہ بعض او قات بعض امور کا انکشاف بھی ہوجا آ ہے) جس طرح نزع کے وقت مرنے والا فرشتوں کو دیکھتا ہے اور دو سرے عالم کا مشاہدہ کرتا ہے گریاس بیٹنے والوں کو ان معاملات کا اوراک وشعور نہیں ہو تا جو نزع کی حالت میں مرنے والے بر گزرتے ہیں۔

ہمارے اس دعویٰ پر کہ عذاب وثواب اس حسی قبر میں ہوتا ہے اور یہ کہ میت کا بدن بھی عذاب وثواب سے متاثر ہوتا ہے احادیث نبویہ سے بہت سے شواہد بیش کئے جاسکتے ہیں گرچونکہ ان شواہد کا استبعاب نہ تو ممکن ہے اور نہ ضروری ہے اس کئے چند عنوانات کے تحت ان شواہد کا نمونہ پیش کرتا ہوں :

(1)

مديث جريد

"عن ابن عباس (رضى الله عنه) قال مر النبى صلى الله عليه وسلم بقبرين (وفى رواية فسمع صوت انسانين يعذبان فى قبورهما) فقال انهما ليعذبان وما يعذبان فى كبير اما احدهما فكان لا يستتر من البول واما الآخر فكان يمشى بالنميمة ثم اخذ جريدة رطبة فكان يمشى بالنميمة ثم اخذ جريدة واطبة فشقها نصفين فغرز فى كل قبر واحدة قالوا يا رسول الله لم فعلت هذا؟ قال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا" وسيماري معالي المريبسا"

ترجمہ : دهرت ابن عباس رضی الله عنما سے روایت ہے کہ آخضرت صلی الله علیه وسلم دو قبرول کے باس سے گزرے تو آپ صلی الله علیه وسلم نے دو آدمیوں کی آواز سنی جن کو قبر میں عذاب جوربا تھا' آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ 'دان دونوں قبروالوں کو عذاب ہورہا ہے اور عذاب بھی کسی بڑی چیزیر نہیں ہورہا ہے (کہ جس سے بچا مشکل ہو) ان میں سے ایک تو بیشاب سے نمیں بچتا تھا' اور دوسرا چفل خور تھا" پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (کجورکی) ایک تر شاخ لی اور اس کو چے سے آدھوں آدھ چرا'

انسی ایک ایک کرکے دونوں قبروں پر گاڑ دیا صحابہ نے (یہ دیکھ كر) يوچها يا رسول الله آپ في ايما كون كيا؟ آپ صلى الله عليه

وسلم نے فرمایا شاید (اس عمل سے) ان کے عذاب میں (اس وقت

ك كے لئے) تخفيف موجائے جب تك كدي شافيس خلك نہ

یہ مضمون حضرت ابن عباس رضی الله عنما کے علاوہ مندرجہ ذیل صحابہ کرام ا ہے بھی مروی ہے:

ا- حضرت ابو بكره رضى الله عنه : (ابن ماجه ص٢٩ مجمع الزوائد ص٢٠٠ ج افتح الباري

صا۲۳جا) (ابن الى شيبه ص١٤٦ ١٦ موارد الطمان ص١٩٩ ٢- حضرت ابو هريرة

بخوص ۵۷ ج۳)

٣ حضرت انس : (مجمع الزوائد ص ۲۰۸ ج۱)

(نسائی بحوالہ فتح الباری ص۳۱۹ ج۱) ۵- حضرت ابو رافع :

(افراد دار تعنی فخ الباری مس ١٥٢ جا)

(مجمع ص ۲۰۷جا)

(مجمع ص ۵۷ ج۳)

(ابن الي شيبه ص٧٦ جسر مجمع ص٥٥ جس)

(مجمع الزوائد ص۷۵ ج۲)

(مجمع الزدائد ص۵۷ ج۳)

(مجمع م ۵۷ جس- فتح م ۲۰سجا)

٢- حضرت ابو امامة :

٧٧ - حضرت جابرٌ:

۷- حفرت عائشة :

۸_ حضرت ابن عمر :

٩٠ يعلىبنسيابة :

۱۰ اس نوعیت کا ایک اور واقعہ حضرت جابر رضی الله عنہ سے صحیح مسلم میں ص ۱۸س

ج میں منقول ہے:

ال اور اس نوعیت کا ایک اور واقعہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مند احمد میں

بسند میح منقول ہے۔

 ۱۲ نیزاسی نوعیت کاایک واقعه مصنف این ابی شبه ص۲۵ جلد ۱۳ اور مند احمد میں حضرت يعلى بن سيابة سے منقول ہے۔

ان احادیث میں ہمارے وعویٰ پر ورج زیل شواہر ہیں: انتخضرت ملی الله علیه وسلم کا ان دونول قبرول کے پاس سے مرزت 0

ہوئے عذاب قبر کو محسوس فرمانا اور جن دو شخصوں کو عذاب قبر ہورہا تھا ان کی آواز سنناب

> 0 0

وونوں قبروں برشاخ خرما کا گاڑنا۔

اور دریافت کرنے پر یہ فرمانا کہ شاید ان کے عذاب میں کچھ

تخفیف ہوجائے جب تک کہ بیر شاخیس خنک نہ ہوں۔

آگر یہ گڑھا، جس کو قبر کما جاتا ہے عذاب قبر کا محل نہ ہوتا تو ان شاخوں کو قبروں پر نصب نہ فرالیا جاتا اور آگر میت کے بدن کو عذاب نہ ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان دو شخصوں کی آواز نہ سنتے اور نہ قبر کے پاس سے گزرتے ہوئے عذاب قبر کا احساس ہو آ۔

(r)

أتخضرت ملى الله عليه وسلم كاعذاب قبر كوسنتا

اوپر حضرت ابن عباس رضی الله عنماکی صدیث پی آیا ہے:
"فسمع صوت انسانین یعلبان فی
قبور هما"(صح بخاری ص ۳۳۶)

ترجمه :" آخضرت ملی الله علیه وسلم نے دو آدمیوں کی آواز سی
جن کو قبریس عذاب ہورہا تعل"

یہ مضمون بھی متعدد احادیث میں آیا ہے:

-- "عن ابى ايوب الانصارى رضى الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما غربت الشمس فسمع صوتا ' فقال يهود تعذب فن قبورها "-

(میم بناری منهه جا، میم سلم منه ۱۳۹۳) ترجمه : "حضرت ابو ابوب انساری رضی الله عنه سے روایت ب ك الخضرت صلى الله عليه وسلم غروب آفاب ك بعد بابر فك تو آواز سن افرالیا میود کوان کی قبرون میں عذاب مورہا ہے۔"

. ٢ : --- "عن انس رضى الله عنه قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في نحل لا بي طلحة يبرز الحاجتم قال وبلال يمشى وراء ، يكرم نبى الله صلى الله عليه وسلم أن يمشى الى جنبة فمرنبي الله صلى الله عليه وسلم بقبر فقام حتى تم اليه بلال فقال ويحك يا بلال هل تسمع ما اسمع قال ما اسمع شياً وقال صاحب القبر يعذب فسال عنه فوجد يهوديا-" (رواه احمد ورجاله رجال الصحيح- محمع الروائك

م ٥٦ ج٣) واخرجه في المستدرك ص٠٠ ج١- وقال صحيح على شرط الشيخين واقره الذجي ترجمہ ؛ حضرت انس رضی اللہ عند فرماتے ہیں کہ آنخضرت صلی الله عليه وسلم عضرت ابو طلة ك مجورول كے باغ ميں قضائے ماجت کے لئے تشریف لے جارب تھ معرت بال آپ کے

چھے چل رے سے اوب کی بنا یر برابر نہیں چل رہے سے آخضرت صلی الله علیه وسلم ایک قبر کے پاس سے گزرے تو کھڑے ہو گئے' یمال تک کہ حضرت بلال جمی آینے ' فرمایا بلال! کیا تم بھی س رہے ہو جو بیں س رہا ہول؟ عرض کیا میں تو پچھ نہیں س رہا ا فرمایا: صاحب قركوعذاب مورباب، آب صلى الله عليه وسلم في

اس قبرکے بارے میں دریافت فرملیا کہ یہ کس کی قبرہے؟ تو معلوم ہواکہ یمودی کی قبرہے"۔

" : ------ "عن انس رضى الله عنه قال اخبرنى من لا اتهم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلال يمشيان بالبقيع اذقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال هل تسمع ما اسمع قال والله يا رسول الله ما اسمعه قال الا تسمع اهل هذه القبور يعنبون في قبورهم يعنى قبور اهل الجاهلية "

(رداہ اجر درجالہ رجل السحی، مجع الزدائد م ٢٥٥ ن٣٥) ترجمہ : "حضرت انس رضی اللہ عنہ فرمائے ہیں کہ مجھے آنخضرت ملی اللہ علیہ وسلم کے محلبہ میں سے کسی صاحب نے بتایا کہ آنخضرت ملی اللہ علیہ وسلم اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ ، بقیع میں چل رہے تھے 'اچانک آنخضرت ملی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ' میں چل رہے تھے 'اچانک آنخضرت ملی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ' بلال! جو کچھ میں من رہا ہوں 'کیا تم بھی من رہا ، فرمایا کیا تم اللہ تبور کو منیں من رہا ، فرمایا کیا تم اللہ تبور کو سنتے نہیں ہو؟ ان کو قبول میں عذائب ہورہا ہے "۔

: ---- "عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم معلّا

لبنى النجار فسمع اصوات رجال من بنى النجار ما توا فى الجاهلية يعذبون فى قبورهم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فزعا فامر اصحابه ان يتعوذوا من عذاب القبر-"

(رواه احمد والبرار ورجال احمد رجال السحيح مجمع الزدائد م ۵۵ ج۳

و کشف الاستار عن زوائد البرار م ۱۲۳ جلدا)

وسف الاحارات روالد البرارس الله جدا)
ترجمه بد حطرت جابر رضى الله عنه فرات بين كه رسول الله صلى

الله عليه وسلم بنو نجارى ايك جگه مين داخل موت تو بنو نجارك چند مردول كى آواز سى ، جو جاليت ك زمان مين مرت تع اور ال كو قبرول مين عذاب مورما تما "تخضرت صلى الله عليه وسلم وبال كو قبرول مين عذاب قبرت بناه

سے مبرا کر تھے اور اپنے سحابہ کو سم فرمایا کہ عذاب برسے بناہ مانگیں"۔ ان احادیث میں قبروں کے پاس جاکر استحضرت مسلی اللہ علیہ وسلم کاعذاب قبر

ان اعلی میں فرول کے پاس جالر آمحضرت صلی اللہ علیہ و سلم کا عذاب فبر کو سننا فرکور ہے ' اگر یہ گرمے (جن کو قبریں کما جاتا ہے) عذاب کا محل نہ ہوتے اور قبروں میں مدفون ابدان کو عذاب نہ ہوتا تو اس عذاب قبرکا قبروں کے پاس سننا نہ ہوتا۔

(۳) آنخضرت صلی الله علیہ وسلم کے علاوہ دو سرول کے لئے بھی عذاب قبر کاسننا ممکن ہے

متعدد اطاعت یں یہ مضمون بھی وارد ہوا ہے کہ اگریہ اندیشہ نہ ہو آگ م

مردوں کو دفن کرنے کی ہمت نہیں کرسکو مے تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا کر آگ ہ قبر کا جو عذاب میں سنتا ہوں وہ تم کو بھی سنادیتے۔ اس مضمون کی چند احادیث درج کی جاتی میں :

"عن زيد بن ثابت رضى الله عنه قال بينما النبى صلى الله عليه وسلم فى حائط لبنى النجار على بغلة له ونحن معه اذ حادت به فكادت تلقيه واذا اقبر سنة او خمسة او اربعة قال كذا كان يقول الحريرى فقال من يعرف هذه الاقبر فقال رجل انا قال فمتى مات هولاء قال ما توا فى الاشراك فقال ان هذه الامة تبتلى فى قبورها فلو لا ان لا تدافنوا لدعوت الله ان يسمعكم من عذاب القبر الذى

هولاء قال ما توا فی الاشراک فقال ان هذه الا مة تبتلی فی قبورها فلو لا ان لا تدافنوا لدعوت الله ان یسمعکم من عذاب القبر الذی اسمع منع... الحدیث " (سمع منع... الحدیث " رخی سلم مهم ۱۳۵۳ تا) ترجمہ با حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ فراتے ہیں کہ ایک روز آنخفرت صلی اللہ علیہ وسلم ایخ نچر پر سوار ہوکر بنو نجار کے ایک باغ میں تشریف لے گئے ،ہم بمی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ سے اوپلی نچریدک گیا قریب تھاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کرجاتے ،وہاں کوئی چار باخ بی ترین تھیں ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کرجاتے ، وہاں کوئی چار باخ یا چھ قبریں تھیں ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرایا ان قبروں کو کوئی پچانا ہے ؟ ایک آدی نے عرض کیا وسلم نے فرایا این قبروں کو کوئی پچانا ہے ؟ ایک آدی نے عرض کیا جی ہاں! میں جانا ہوں ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرایا یہ کب

مرے تھے؟ اس نے عرض کیا عالت شرک میں ' پھر آپ ملی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک یہ لوگ اپنی قبروں میں عذاب دیے جاتے ہیں' اور اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہو آکہ تم اپنے مردے دفن کرنا چھوڑ دوگے تو ہیں اللہ تعلق سے دعا کر آکہ وہ تہیں بھی عذاب قبر سادیے جس طرح میں سختا ہوں "۔

۲ : ----- می مدیث می این حبان میں حضرت ابو سعید خدری رضی الله عنه سے مردی ہے۔

(موارد الظمان ص٢٠٢)

النبی صلی الله علیه وسلم سمع صوتا من قبر النبی صلی الله علیه وسلم سمع صوتا من قبر فقال متی مات هذا قالوا مات فی الجاهلیة فسر بذلک وقال لو لا ان لا تدا فنوا لدعوت الله ان یسمعکم عذاب القبر۔"

(منن نائی ص٠٤٠ ج سمح ملم ص١٨٦ ج موارد الظمان ص٠٢٠) ترجمہ به حضرت الن رضی الله عند قرائے ہیں کہ آنخفرت ملی الله علیہ وسلم نے ایک قبرے آواز می تو قربایا یہ کب مراقعا؟ آپ صلی الله علیہ وسلم کو بتایا گیا کہ ذاتہ جالیت میں اس پر آپ صلی الله علیہ وسلم خوش ہوئے اور قربایا آگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہو تاکہ تم الله علیہ وسلم خوش ہوئے اور قربایا آگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہو تاکہ تم الله علیہ وسلم خوش ہوئے اور قربایا آگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہوتاکہ تم الله علیہ وسلم خوش ہوئے اور قربایا آگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہوتاکہ تم

تهيس بھي عذاب قبر مو آ مواسناكي ديتا"۔

٠٠٠٠٠ عن النس رضى الله عنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم خربًا لبني النجاركانه يقضى حاجته فخرج وهو مذعور فقال : لو لا أن تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر ما اسمعنى-"

(اساده صیح کز العمال ص ۱۳۰۰ جلدها حدیث نبر ۳۲۹۳۳) ترجمه : حفرت انس رضى الله عنه سے روایت ہے که انخضرت صلی اللہ علیہ وسلم بنو نجار کے ویرانے میں قضائے حاجت کے لئے تشریف لے مجے و محبراً کر نکلے اور فرایا اگریہ اندیشہ نہ ہو آکہ تم مردول کو دفن کرنا چھوڑ دوگے تو میں اللہ تعالی سے وعا کرنا کہ

تهیں بھی وہ عذاب قبر سنادے جو بیں سنتا ہوں۔^{**} مندرجه بالا احاديث مارے معاير تين وجه سے شاہدين :

ا - آنخضرت صلى الله عليه وسلم كاعذاب قبر كوخود سنتا-۲۔ اور یہ فرمانا کہ میں اللہ تعالی سے دعا کرنا کہ حمیس بھی عذاب قبر ساویں ، جو میں

س رہا ہوں 'جس سے معلوم ہوا کہ عذاب قبر کا سننا ہمارے حق میں بھی ممکن ہے' اگر عذاب کا تعلق قبر کے گڑھے سے نہ ہو آاتو قبروں کے اس عذاب کے سننے کی کوئی وجه نه تقی۔

سد اور یہ فرمانا کہ اندیشہ یہ ہے کہ خوف کی وجہ سے تم مردول کو دفن کرنا چھوڑ دوکے 'آگر عذاب کا تعلق قبر کے گڑھے سے نہ ہو ٹاتو اس اندیشہ کی کوئی وجہ نہ تھی۔

بهائم كاعذاب قبركوسننا

اور حضرت زید بن ثابت اور ابو سعید خدری رضی الله عنماکی اعادید میں عذاب قبر کے سننے سے جانور کا بد کنا نہ کور ہے ' یہ مضمون بھی متعدد احادیث میں آیا ہے کہ مردے کو قبر میں جو عذاب ہو آہے اس کو جن وانس کے علاوہ قریب کے سب حیوانات سنتے ہیں اس سلسلہ میں درج ذیل احادیث کے الفاظ ملاحظہ فرمائیں:

المديث انس رضي الله عنه:

"ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين اذنيه فيصيح صيحة يسمعها من يليه الا الشقلين-" (صحح بخاري ص ١٥٨ جد سن ابو واؤد من ١٥٣ ج- نسائی ص ۲۸۸ ج- سند احد ص ۱۳۱۸ ۱۳۳۸ جس ترجمہ : پھر اس (مردے) کو لوے کے بھوڑے سے اس کے

کانوں کے درمیان مارا جاتا ہے جس سے مردہ ایسی چنے مار تا ہے 'جے جن وانس کے علاوہ قریب کے تمام حیوانات سنتے ہیں۔"

٢- حديث أبو مريره رضى الله عنه:

"فيفتح له باب من جهنم ثم يضرب ضربةً تسمع كل دابة الا الثقلين-" (رواه البرار عجم الزوائد م ۵۳ جس کشف الاستار عن زوائد البرار

م ۱۲۳ ج۱)

ترجمہ ؛ پھراس کے لئے جنم کا ایک دروازہ کھول دیا جاتا ہے کھر

اس کو ماری جاتی ہے ایس مار کہ اس کو سفتے ہیں تمام جانور سوائے جن وانس کے "۔

ساحديث ابوسعيد خدري رضي الله عنه:

. "ويفتح له باب الى النار ثم يقمعه قمعة بالمطراق يسمعها خلق الله كلهم غير الثقلين-"

(مند احد ص م جس م ٢٩٦ جم) كشف الاستار ص ١٩٨ ج) مجمع

الزوائد ص٨٣ ج٣)

ترجمہ : مجر اس (کافر مردے) کے لئے دوزخ کی طرف دروازہ کول ویا جاتا ہے پھر فرشتہ اس کو ایبا گرز مار تا ہے جس کو جن وانس کے علاوہ اللہ تعالی کی ساری محلوق سنتی ہے"۔

٧- مديث برأبن عازب رضي الله عنه:

"فيضربه بها ضربة يسمعها ما بين المشرق والمغرب الا الثقلين فيصنير ترابا قال ثم نعاد فيه الروح-"

(سنن ابو داؤد ص ۱۵۴ ج۲)

ترجمہ : اپن فرشتہ اس کو ایس ضرب لگایا ہے ، جس کو جن وانس کے سوا مشرق ومغرب کے درمیان کی ساری مخلوق سنتی ہے وہ اس ضرب سے مٹی ہوجاتا ہے 'فرمایا ' مجراس میں دوبارہ روح لوٹائی جاتی

۵- هديث عائشه رضي الله عنها:

"انهم يعلبون علابا تسمعه البهائم كلها-"

(میح بخاری م ۹۳۲ ج۱ میح مسلم ص ۱۱۷ ج۱)

ترجمه :"مردول كو قبرول مين اليا عذاب ديا جاتا ہے جس كو سب

چوپائے سنتے ہیں۔"

٢- حديث الم مبشر رضي الله عنها:

"عن ام مبشر قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا في حائط من حوائط بنى النجار فيه قبور منهم وهو يقول استعينوا بالله من عناب القبر فقلت يا رسول الله وللقبر عناب ؟قال نعم انهم ليعنبون في قبورهم تسمعه البهائم"

(دداه احمد ورجاله رجال السحي، مجمع الزدائد ص٥٦ ج٣ موارد الملمان

ص •••

ترجمہ بر حضرت ام مبشر رمنی اللہ عنما فرماتی ہیں کہ بی ایک دن
بو نجار کے باغ میں تھی کہ آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف
لائے وہاں بو نجار کی کچھ قبریں تھیں (انہیں دیکھ کر) آپ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالی سے عذاب قبرسے پناہ ماگو میں
نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا قبر میں عذاب دیا جاتا ہے؟ آپ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں ، بے شک انہیں اپنی اپنی قبروں میں
عذاب دیا جارہا ہے ، جے تمام جانور سنتے ہیں۔"

۷- حديث حضرت عبدالله بن مسعود رضي الله عنه:

"ان الموتّٰي ليعلبون في قبورهم حتّٰي ان

البهائم تسمع اصواتهم."

(رواه الطبراني ني الكبير واساده حسن- مجمع ص٥٦ ج٣) ترجمہ ؛ انخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مردول کو ان کی قبروں میں عذاب مو تاہے على تك كد چويائے ان كى آواز سنتے

- حديث الى سعيد خدري رضى الله عنه:

"كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سِفر وهو يسير على راحلته فنفرت قلت يا رسول اللَّه ما شان راحلتک نفرت؟ قال انها سمعت صوت رجل يعلب في قبره فنفرت

(رواه اللبراني في اللوسط وفيه جابر الجعني وفيه كلام كثير وقد وثق مجمع

الزوائد ص٥٦ ج٣) ترجمہ :"ایک سفریس میں آمخضرت ملی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

تھا' آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپی ناقہ پر تشریف لے جارہے تھ 'کہ اجاتک سواری بدک کئ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ صلی الله عليه وسلم كي سواري كوكيا موا'يه بدك كيون محي؟ فرمايا' اس نے ایک مخص کی آواز سی جس کو اس کی قبرمیں عذاب ہورہا ہے' اس کی وجہ سے بدک گئ"۔ ان احادیث میں جن وانس کے علاوہ باقی حیوانات کا عذاب قبر کو سنزا نہ کور ہے ' ان احادیث سے ثابت ہو آ ہے کہ عذاب قبرایک حسی چیز ہے جس کو نہ صرف اس عالم میں محسوس کیا جاسکتا ہے ' بلکہ جن وانس کے علاوہ باقی مخلوق کو اس کا اوراک بھی ہو آ ہے 'جن وانس کو جو اوراک نہیں ہو آ اس میں ایک حکمت یہ ہے کہ ان کا ایمان ایمان بالخیب رہے ووسری وہ حکت ہے جو اوپر بیان ہو چکی ہے کہ اگر عذاب قبر کا اعشاف انسانوں کو عام طور سے موجایا کر آ تو کوئی مخص مردوں کو قبرستان میں وفن کرنے کی ہمت نہ کرتا؟ بسرحال اس عذاب کا محسوس ہونا اس امر کی دلیل ہے کہ عذاب قبراس گڑھے میں ہو آ ہے اور یہ کہ میت کے بدن کو بھی ہو آ ہے۔

عذاب قبركے مشاہدہ کے واقعات

اوقات خرق عادت کے طور پر عذاب قبرے کچھ آفار کامشاہرہ بھی کرادیا جا آ ہے'اس

عذاب قبر کو انسانوں اور جنات کی نظرے یوشیدہ رکھا گیا ہے 'کین بعض

نوعیت کے بے شار واقعات میں سے چند واقعات ذیل میں درج کئے جاتے ہیں: "عن قبيصة بن ذويب (رضى الله عنه) قال : اغار رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على سرية من المشركين فانهزمت فغشى رجل من المسلمين رجلا من المشركين

وهو منهزم فلما ارادان يعلوه بالسيف قال الرجل لا اله الا الله فلم ينزع عنه حنى قتله ثم وجد في نفسه من قتله فذكر حديثه لرسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهلا نقبت عنه قلبه... فلم يلبثوا الا قليلا حتى توفى ذلك الرجل القاتل فدفن فاصبح على وجه الارض فجاء اهله فحدثوا رسول الله صلى الله عليه وسلم طقال: ادفنوه فدفنوه فاصبح على وجه الارض فجاءاهله فحدثوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: ا دفنوه ٔ فدفنوه فا صبح على وجه الا رض فجا ؤوا رسول الله صلى الله عليه وسلم محدثوه ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان الارْض قد ابت ان تقبله فاطرحوه في غار من الغيران." (يهى ولاكل النبوة مهروس خصائص كبرى عردد مصنف عبد الرذاق ار ۱۷۲۳ کنز مدیث نمبر ۳۰٬۳۵۴ می ۱۳۸٬۱۳۷ جلد ۱۵) ترجمه : "حفرت قبيصه بن زويب رضى الله عندس روايت ب کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے محلیہ میں سے ایک صاحب نے مشرکین کے ایک دستہ پر حملہ کیا' اس دستہ کو فکست ہوئی' پھرایک مسلمان نے مشرکوں کے ایک آدمی کو بھاگتے ہوئے جالیا' جب اس

ير تكوار الفائے كا اراده كيا تو اس مخص في دلا الله الا الله " يرصا لیکن مسلمان کلمہ من کرہمی ہٹا نہیں' یہلی تک کہ اسے قمّل کردیا' پر اس کے منمیرنے اس کے قتل پر ملامت کی کچنانچہ اس نے اپنا

میں پیش کیا' آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرایا اس کو دفن کردو'
دوبارہ دفن کیا گیا تو پھر دیکھا کہ زمین پر پڑا ہواہے' تین باری ہوا'
آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرایا زمین نے اس کو تبول کرنے
سے انکار کردیا ہے اسے بھی عاریس ڈال دو"۔
سے انکار کردیا ہے اسے بھی عاریس ڈال دو"۔
من انس بن مالک (رضی اللہ عنه) قال
کان منا رجل من بنی النجار قد قرأ البقرة
وال عمران وکان یکنب لرسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فانطلق ها ربّا حتی لحق باهل

الكتاب قال فرفعوه قالوا هذا قد كان يكتب لمحمد فاعجبوا به فما لبث ان قصم الله عنقه فيهم فحفروا له فواروه فاصبحت الارض قد نبذته على وجهها ثم عادوا فحفروا له فواروه فاصبحت الارض قد نبذته على وجهها ثم عادوا فحفروا له فواروه فاصبحت الارض قد نبذته على وجهها فتركوه منبوذًا۔"

(صحح بخاری ار ۵۱۱) صحح مسلم ۱ر ۳۷۰ واللفظ له مند احمد ص۱۳۰ ۱۳۱

۲۲۵ جلد سوم' صحیح این حبان بحوالد موارد اکلمان ص۱۵۰ خصائص

کبری م ۸۷ جلد دوم)

ہم سے لینی بنو نجار سے تھا' اس نے سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران راحی ہوئی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وی لکھا

كريًا تھا كيروه بھاگ كر اہل كتاب سے جا ملا انہوں نے اس كو

خوب اچھالا اور کما کہ بیہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وی لکھا

كريا تفا وه لوك اس ير بهت خوش بوع " كي عن ونول بعد الله

تعالی نے اس کی مردن تو ژدی الیعنی مرکبا) انہوں نے کڑھا کھود کر اسے دفن کرویا مج ہوئی تو زمن نے اس کو باہر پھینک دیا انہوں

نے اسے پھر دفن کیا' زمین نے اسے پھر باہر پھینک دیا' انہوں نے

سہ بارہ دفن کیا زمین نے اسے بھراگل دیا عاجز ہوکر انہوں نے

اسے بغیروفن کے بڑا رہے دیا"۔

"عن اسامة بن زيد قال بعث رسول الله

صلى الله عليه وسلم رجلا فكذب عليه فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد ميتا

قد انشق بطنه ولم تقبله الارض-"

(بيهقى ولاكل النبوة ١ر١٣٥٥ خصائص كبرى ج٢ ص٧٥)

ترجمه : حضرت اسامه بن زير رضى الله عند سے روايت ہے كه

رسول الله صلى الله عليه وسلم نے أيك مخص كو (كسى كام ع)

جیجا اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کرکے ایک

ترجمه : حضرت انس رضى الله عنه سے روایت ہے کہ ایک فخص

جموت بولا المخضرت صلى الله عليه وسلم في اس ك حق ميس بد دعا فرمائی اس کے متیجہ میں وہ مردہ حالت میں پایا گیا اس کا پیٹ پھٹا ہوا تھا'اور زمین نے اسے تبول نہیں کیا۔"

٣ : ------ "عن عمران قال شهدت رسّول الله صلى الله عليه وسَلْم وقد بعث جيشا من المسلمين الى المشركين الى قوله فلم يلبث الا يسيرا

حتى مات فدفناه فاصبح على ظهر الارض فقالوا لعل عدوا نبشه فدقناه ثم امرنا غلماننا يحرسونه فاصبح على ظهر الارض فقلنا لعل

الخِلمان نبشوه فدفناه ثم حرسناه بانفسنا

فاصبح على ظهر الأرض فالقيناه في بعض تلك الشعاب وفي رواية فنبذته الارض فاخبر

النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الأرض لتقبل من هو اشر منه ولكن الله احب ان يريكم

تعظيم حرمة لا اله الله" (سنن أبن ماجه م ٢٨٠٠ دلاكل النبوة - يبيتي م ١٢٨ جلد ٧)

ترجمه : "حفرت عمران بن حمين رضي الله عنما سے روايت ب ك ا تخضرت ملی الله علیه وسلم نے مسلمانوں کا ایک افکر کافروں سے جاد کے لئے بھیجا' (اس کے بعد ایک مخص کے قل کا واقعہ ذکر کیا) پھروہ قاتل چند ہی دنوں کے بعد مرکبا مہم نے اس کو دفن کیا تو صبح کو کلی زین پر بڑا تھا' ہم نے سوچا شاید کی دسمن نے اس کو اکھاڑ بھیکا ہے' ہم نے دوبارہ وفن کردیا اور اس پر اینے غلاموں کا پرہ

لگادیا' اسکلے دن پھر زمین کی سطح پر پڑا تھا' ہم نے سوچا شاید غلام سوسکتے ہوں گے' ہم نے تیسری بار دفن کیا اور خود پسرہ دیا لیکن اسکلے دن پھر زمین پر پڑا تھا' بالآخر ہم نے اسے ایک غار میں ڈال دیا"۔
"اور ایک روایت میں ہے کہ زمین نے اسے باہر پھینک دیا" اخترت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبرکی گئی تو فرمایا زمین تو اس کے خضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبرکی گئی تو فرمایا زمین تو اس سے بھی برے لوگوں کو قبول کرلیتی ہے۔ لیکن اللہ تعالی نے یہ چاہا کہ حہیں یہ دکھائیں کہ لا اللہ اللہ اللہ کی حرمت کس قدر بوی

"--

"عن الحسن البصرى ان محلماً لما جلس بين يديه عليه الصلوة والسلام قال له آمنته ثم قتلنه؟ ثم دعا عليه قال الحسن فو الله ما مكث محلماً الا سبعاً حتى مات فلفظته الارض ثم دفنوه فلفظته الارض ثم دفنوه فلفظته الارض ثم دفنوه فلفظته الارض ثم دفنوه فلفظته الارض فرضموا عليه من الحجارة حتى واروه فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: ان الارض لتطابق على من هو شر منه ولكن الله اراد ان يعظكم في حرم ما بينكم لما اراكم منه"اراكم منه"اراكم منه"اراكم منه"اراكم منه"-

کو قتل کرکے) جب آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیشا تو آپ ملی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ' تو نے اسے امن دینے کے بعد

قل كرديا؟ كراس كے حق ميں بدرعا فرمائى ، حضرت حسن فرماتے ہں کہ محلم اس واقعہ کے ایک ہفتہ بعد مرکباتو زمین نے اِس کو اگل بیا کوگوں نے اسے بھرونن کیا تو زمین نے اسے بھراگل دیا 'بالآخر

لوگوں نے اس کے گرد پھر جمع کرکے اسے چھپادیا آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر پینی تو فرمایا کہ زمین تو اس سے بھی برے لوگوں کو چھیالیتی ہے الیکن اللہ تعالی نے اس کا سے مظرتم کو دکھا کر

یہ جاہا کہ تمہاری آپس کی حرمتوں کے بارے میں تم کو تھیجت " عن ابن عمر رضي الله عنهما قال بينما

اسير بجنبات بدر اذ حرج رجل من حفرة في

وعبرت دلائيں۔" عنقه سلسلة فناداني يا عبد الله اسقني فلا ادری اعرف اسمی او دعانی بدعایة العرب

وحرج رجل في ذلك الحفير في يده سوط

فناداني لاتسقه فانه كافر ثم ضربه بالسوط

حتٰى عاد الى حفرته فاتيت النبي صلى الله

عليه وسلم مسرعا فاخبرته فقال لي او قدرايته

قلت نعم قال ذاك عدو الله ابو جهل بن هشلم

(قال الهيشي رداه الطبراني في الاوسط وفيه عبد الله بن مجمر المغيرة وهو ضعيف مجمع

وذاك عذابه الى يوم القيامة"

الزوا كد ص ۵۵ ج۳)

ترجمہ : "حضرت ابن عمر رضی اللہ عنما فراتے ہیں کہ دریں اثناکہ بیل بدر کے قریب ہے گزر رہا تھا اسے میں ایک گرھے ہے ایک مخص نکلا جس کے گلے میں ذئیر تھی اس نے جھے پکار کر کما "اے عبد اللہ! جھے بانی بلاؤ" جھے معلوم نہیں کہ آیا اسے میرا نام معلوم تھا' یا عرب کے وستور کے مطابق اس نے "عبد اللہ" (اللہ کا بندہ) کہ کر پکارا' اس گرھے ہے ایک اور آوی نکلا جس کے ہاتھ میں کوڑا تھا' اس نے جھے پکار کر کما کہ "اس کو بانی نہ بلانا یہ کافرہ"۔ کوڑا تھا' اس نے جھے پکار کر کما کہ "اس کو بانی نہ بلانا یہ کافرہ"۔ پس اس نے پہلے مخص کو کوڑا مارا اور مار مار کر گرھے کی طرف والی لے گیا' میں جلدی سے آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمت میں حاضر ہوا اور یہ سارا قصہ عرض کیا' آپ صلی اللہ علیہ فرمایا "یہ اللہ کا ویش اور جمل تھا' اور قیامت تک اس کی بھی سزا فرمایا "یہ اللہ کا ویش ابو جمل تھا' اور قیامت تک اس کی بھی سزا فرمایا "یہ اللہ کا ویش ابو جمل تھا' اور قیامت تک اس کی بھی سزا فرمایا "یہ اللہ کا ویشن ابو جمل تھا' اور قیامت تک اس کی بھی سزا فرمایا "یہ اللہ من ذلک۔

--- "وقال) ابن ابی الدنیا حدثنی ابی حدثنا موسی بن داود حدثنا حماد بن سلمه عن هشام بن عروة عن ابیه قال بینما راکب یسیر بین مکه والمدینه اذ مر بمقبرة فاذا برجل قد خرج من قبر یلتهب نارا مصفلا فی الحدید فقال : یا عبد الله انضح یا عبد الله انضح قال وخرج آخر یتلوه فقال : یا عبد الله انضح قال وخرج آخر یتلوه فقال : یا عبد

الله لا تنضح با عبد الله لا تنضح قال وغشى على الراكب وعدلت به راحلته الى العرج قال واصبح قد ابيض شعره فاخبر عثمان بذلك فنهى ان يسافر الرجل وحده"-

(كتاب الروح ص ١٩٠٠)

ترجمہ :"ابن الی الدنیا کتے ہیں کہ مجھ سے بیان کیا میرے والدنے '
وہ کتے ہیں کہ ہم سے بیان کیا جماد بن سلمہ نے 'وہ روایت کرتے ہیں ہشام بن عوہ سے 'وہ اپنے والدسے وریں اثنا کہ ایک سوار مکہ ومدینہ کے درمیان جارہا تھا کہ ایک قبرستان سے گزرا' اچانک ایک فخص قبر سے نمودار ہوا جو آگ سے بھڑک رہا تھا' اور لوہ کی بیٹوں میں جگڑا ہوا تھا' اس نے کہا اے بندہ خدا! مجھے پانی دے دو' اور ایک اور شخص اس کے بیٹھے ایک دے دو' اور ایک اور شخص اس کے بیٹھے سے فکا 'اس نے پکار کر کہا اے بندہ خدا! اسے پانی نہ دینا' اس منظر سے سوار پر غشی طاری ہوگئ اور اس خدا! اسے پانی نہ دینا' اس منظر سے سوار پر غشی طاری ہوگئ اور اس کی سواری اس کو موضع "عرب" لے گئ 'اور اس صدمہ سے اس کی سواری اس کو موضع "عرب" لے گئ 'اور اس صدمہ سے اس کی سواری اس کو موضع "عرب" لے گئ 'اور اس صدمہ سے اس کو موضع "عرب" مغرب عثان رضی اللہ عنہ کو اس کی

- "وقد ذكر ابن ابى الدنيا فى "كتاب القبور" عن الشعبى انه ذكر رجلا قال للنبى صلى الله عليه وسلم مررت ببدر فرايت رجلا يخرج من الارض فيضربه رجل بمقمعة حتى

اطلاع کی گئی تو آپ نے آدی کے تھاسفر کرنے سے منع فرمادیا۔"

يغيب فى الارض ثم يخرج فيفعل به ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ابو جهل بن هشام يعنب الى يوم القيامة "

(كتاب الروح ص ٩٣)

ترجمہ: "ابن ابی الدنیا نے کتاب النبور بیں امام شعبی سے نقل کیا ہے کہ ایک مخص نے آنخصرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا ہیں بدر سے گزر رہا تھا ہیں نے ایک مخص کو دیکھا کہ زمین سے نکا ہے تو دوسرا آدی اس کو ہتھوڑے سے مار تا ہے " یمال تک کہ وہ زمین میں غائب ہوجا تا ہے " وہ پھر لکاتا ہے تو دوسرا اس کے ساتھ کی کرتا ہے " یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا " یہ ابو جمل بن ہشام ہے اسے قیامت تک کی عذاب ہوتا دے گلا" یہ ابو جمل بن ہشام ہے اسے قیامت تک کی عذاب ہوتا دے گلا"

- "(وذكر) من حديث حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن سالم بن عبد الله عن ابيه قال بينا انا اسير بين مكة والمدينة على راحلة وانا محقب اداوة اذ مررت بمقبرة فاذا رجل خارج من قبره يلتهب نارا وفي عنقه سلسلة يجرها فقال : يا عبد الله انضح يا عبد الله انضح يا عبد الله انضح فو الله ما ادرى اعرفني باسمى امكما تدعو الناس؟ قال فخرج آخر فقال : يا عبد الله لا تنضح ثم يا عبد الله لا تنضح ثم

اجتنب السلسلة فاعاده في قبرم"

(كتاب الردح ص ٩٩٧)

ترجمہ باور ابن الى الدنيا نے جماد بن سلمہ كى روايت سے انہوں نے عرو بن وينار سے انہوں نے سالم بن عبد اللہ سے انہوں اللہ عنما سے روايت كيا ہے كہ انہوں نے اللہ عنما سے روايت كيا ہے كہ انہوں نے فرمايا كہ درس اثنا كہ ميں كمہ اور مدينہ كے درميان او نثنى پر سوار ہوكر جارہا تھا ميرى سوارى پر پانى كا مشكيرہ بھى تھا ايك برستان سے گزرا تو ديكھا كہ ايك فخص اپنى قبرسے نكل رہا ہے بہ بس پر آگ بحرك ربى ہے اور اس كى گردن ميں ذبحيرہ بنس كو وہ تحصيت رہا ہے اس نے جھے پكار كركماكہ "اے عبد اللہ! پانى دو اللہ عبد اللہ! پانى دو اللہ كا مورى سالہ كى قتم! جھے معلوم نہيں كہ وہ ميرے اللہ! پانى دو ميرے الله ايانى دو "بي اللہ كى قتم! جھے معلوم نہيں كہ وہ ميرے نام كو جات تھا يا جس طرح اوگ كى كو بندہ خدا كمہ كر پكارتے بيں اللہ كى قتم! جھے ايك اور فخص نام كو جات تھا يا جس طرح اوگ كى كو بندہ خدا كمہ كر پكارتے بي اس خيم بھی پكارا " پھراس كے پیچے ایك اور فخص نكا اس نے جھے بكى پكار كركما كہ اے عبد اللہ! اس كو پانى نہ دينا " اے عبد الله! اس كو پانى نہ دينا " اے عبد الله! اس كو پانى نہ دينا " اے عبد الله! اس كو پانى نہ دينا " بكر وہ پہلے ہم مى كى ذبح كھنجى كر اسے دوبارہ قبر ميں لے گيا۔"

حافظ ابن قیم ؓ نے وحکماب الروح ، میں اس نوعیت کے مزید اٹھارہ واقعات نقل کرنے کے بعد فکھاہے :

> "وهذه الاخبار واضعافها واضعاف اضعافها مما لايتسع لها الكتاب مما اراه الله سبحانه لبعض عباده من عذاب القبر ونعيمه

عيانًا - واما رؤية المنام فلو ذكرنا ها - لجاءت عدة اسفار-" (كتاب الردح ص٩٩)

ترجمه :"بيه واقعات اور اس سے رو كنے چو كئے واقعات ، جو اس كتب مين نيس ساكت اليه بي جن من الله تعالى في بعض بندوں کو قبر کے عذاب واثواب کا مشاہرہ کرادیا' جمال تک خواب کے واقعات كا تعلق ب 'أكر بم انهين ذكر كرنے بيٹين تو ان كے لئے على وفتر جائيس-"

قبرمیں پیش آنے والے حالات وواقعات

ا صادیث شریفہ میں ان طاات وواقعات کو بری تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے جو میت کو قبریس پیش آتے ہیں' ان میں غور کرنے سے معلوم ہو آ ہے کہ یہ طالت اس قبریں پیٹ آتے ہیں' اور یہ کہ ان طلات کا تعلق میت کے جم سے بھی ہے' یمال چند احادیث ذکر کی جاتی ہیں ان کے بعد قبریس پیش آنے والے حالات کا ایک فاكه بيش كياجك كك

> حمن انس بن مالک (رضی الله عنه) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أن العبد اذا وضع في قبره وتولَّى عنه اصحابه انه ليسمع قرع نعالهم إذا انصرفوا اتاه ملكان فيقعدانه فيقولان له : ما كنت تقول في هذا الرجل لمحمد؟ فأما المومن 'فيقول اشهدانه

عبد الله ورسوله فيقال له : انظر الى مقعدك من النار ابد لك الله به مقعداً من الجنة قال النبى صلى الله عليه وسلم : فيراهما جميعا قال قتادة : وذكر لنا انه يفسح له فى قبره ثم رجع الى حديث انس قال واما المنافق او الكافر والمنافق او فيقول لا ادرى كنت اقول ما يقول الناس فيقال لا دريت ولا تليت ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين اذنيه فيصيح صيحة يسمعها من يليه الا الثقلين"-

(صحیح بخاری ص۱۷۸ مه ۱۸۳ جا واللفظ له صحیح مسلم ص۱۸۸ جه ابو داؤد ص ۱۵۳ مه ندائی م ۲۸۸ مه ۱۶ شرح از و م ۱۵۸ مه ۲۵ مهر ۵۸ مه

م ۱۵۳ ج۲ نائی م ۲۸۸ جا ش النه م ۱۵۳ ج۵)

ترجمہ بی حضرت انس بن مالک رضی الله عنه سے روایت ہے کہ

رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ بندے کو جب اس

کی قبر میں رکھا جا آ ہے اور اس کو وفن کرنے والے اس کے وفن

سے فارغ ہوکر لو شخ بیں تو وہ ان کے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے " ب

اس کے پاس دد فرشتے آتے ہیں " اس کو بھاتے ہیں پھر اس سے

کتے ہیں کہ تو اس مخض لینی محمہ (صلی الله علیہ وسلم) کے بارے

میں کیا کہنا تھا؟ پس اگر مردہ مومن ہو تو کہنا ہے کہ میں شمادت دینا

ہوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور اس کے رسول

ہوں کہ آپ ملی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور اس کے رسول

ہیں " پھر اس سے کما جا آ ہے کہ اپنے دوزخ کے شمکانے کی طرف

و كميه! الله تعالى نے تحقی اس كے بدلے میں جنت كا محكانه عطا فرمایا

ب، اتخضرت صلى الله عليه وسلم في ارشاد فرماياكه "بس وه جنت

اور دون خ دونوں میں اپ ٹھکانوں کو دیکھتا ہے"۔ قادۃ کہتے ہیں کہ ہم سے یہ ذکر کیا گیا کہ پھراس کی قبر کشادہ کردی جاتی ہے۔

لیمن کافر اور منافق وہ فرشتوں کے سوال کے جواب میں کتا ہے کہ میں نمیس جانی (کہ یہ کون ہیں) میں تو ان کے بارے میں دبی بات کہنا تھا جو دو سرے (کافر) لوگ کتے تھے 'پی اس سے کہا جاتا ہے کہ نہ تو نے خود جانا اور نہ کسی جانے والے کے پیچھے چلا' پھر جاتا ہے کہ نہ تو نے خود جانا اور نہ کسی جانے والے کے پیچھے چلا' پھر لوے کے ہتھو ڑے سے اس کے کانوں کے درمیان مارا جاتا ہے '
جس سے وہ ایسا چلاتا ہے کہ جن وانس کے علاوہ قریب کی ساری گلوق سنتی ہے۔ "

"عن سمرة بن جندب رضى الله عنه انه قال كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا صلى صلوة اقبل علينا بوجهه فقال من راى منكم الليلة رويا؟ قال فان راى احد قصها فيقول ماشاء الله فسالنا يوما فقال هل راى منكم احد رويا؟ قلنا لا قال لكنى رايت الليلة رجلين اتيانى فاخذا بيدى واخرجانى الى ارض مقدسة فاذا رجل جالس ورجل قائم بيده... كلوب من حديد يدخله فى شدقه فشقه حنى يبلغ قفاه ثم يفعل بشدقه الآخر مثل ذلك

ويلتئم شدقه هذا' فيعود فيصنع مثله' قلت ما هذا؟ قالا : انطلق فانطلقنا حتٰى اتينا على رجل مضطجع على قفاه ورجل قا ثم على راسه بفهر' او صخرة' فيشدخ بها راسه' فاذا ضربه تدهبه الحجر فانطلق اليه لياخذه فلا يرجع الى هذا حتى يلتئم راسه وعاد راسه كما هو' فعاد اليه فضربه قلت ما هذا؟ قالا انطلق فانطلقنا الى نقب مثل الننور اعلاه ضيق واسفله واسع تتوقد تحته نار فاذا اقتزب ارتفعوا حتى يكادوا يخرجون فاذا خمدت رجعوا فيها (وفيها) رجال ونساء عراة فقلت : ما هذا؟ قالا انطلق فانطلقنا حتى اتينا على نهر من دم فيه رجل قائم وعلى وسط النهر... رجل بين يديه حجارة فاقبل الرجل الذي في النهر' فاذا ارادان يُخرج رمّاه الرجل بحجر في فيه فرده حيث كان فجعل كلما جاء ليخرج رمي في فيه بحجر فيرجع كما كان فقلت : ما هذا ؟... فقلت : قد طوفتماني الليلة فاخبراني عما رايت؟ قالا نعم اما الذى رايته يشق شدقه فكذاب يحدث بالكذبة

فتحمل عنه حتى تبلغ الافاق فيصنع به

ماترٰی الی یوم القیامة والذی راینه یشدخ راسه فرجل علمه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل فيه بالنهار' يفعل به الى يوم القيامة والذى رايته في النقب فهم الزناة

والذي رايته في النهر اكل الربا-" الحديث

(صحح بخاري ار ۱۸۵ مر ۱۰۳۳ واللفظ له ' ترندي ۲ ر ۵۳) یمی روایت حضرت ابو امامه سے بھی مردی ہے' ملاحظہ ہو (موارد ا تغمان ص ۴۴۵، مجمع ار۷۷ کنز ۱۲۸ ۵۳۸، ۵۳۸ منندرک ۲ر ۲۱۰) ترجمه :"جناب رسول الله صلى الله عليه وسلم كى عادت شريفيه متمى که فجری نماز بره کر این یار واصحاب کیفرف متوجه موکر فرمایا كرتے تھے كہ تم ميں سے رات كو كى نے كوئى خواب تو نسيں ديكما الركوئي ديكمنا توعرض كردياكر ما تما البيئة الميني بي تعبير ارشاد فرمادیا کرتے ہتے عادت کے موافق ایک بار سب سے بوجماکہ كى نے كوئى خواب ويكھا ہے اسب نے عرض كيا كوئى تهيں ويكھا" آپ من ایک خواب دیما ہے کہ دد مخص میرے پاس آئے اور میرا ہاتھ پکڑ کر جھ کو ایک زمین مقدس کی طرف لے چلے و کھتا کیا ہوں کہ ایک مخص بیٹا

ہوا ہے اور دو سمرا کھڑا ہے اور اس کے ہاتھ میں لوہے کا زنبور ہے[،] اس بیٹے ہوئے کے کلے کو اس سے چررہاہے یمال تک کہ گدی تک جا پنچا ہے ، مجروو سرے کلے کے ساتھ بھی میں معالمہ کررہا ہے اور پھروہ کلا اس کا درست ہوجاتا ہے ' پھر اس کے ساتھ الیا ہی

كريّا ہے ' ميں نے يوچھا يہ كيا بات ہے؟ وہ دونوں مخص بولے آگے چلو' ہم آگے چلے یماں تک کہ ایک ایٹے مخض پر گزر ہوا جو کہ لیٹا ہوا ہے سریر ایک مخص ہاتھ میں برا بھاری پھر لئے کھڑا ہے' اس ہے اس کا سرنمایت زور ہے پھوڑ آ ہے' جب وہ پھراس کے سربر دے مار تاہے پھر لڑھک کر دور جاگر تاہے جب وہ اس کے اٹھانے کے لئے جاتا ہے تو اب تک لوٹ کراس کے پاس نہیں آنے یا آکہ اس کا سر پھراچھاخاصا جیساتھا دیباہی ہوجا پاہے اور وہ پھراس کو اس طرح پھوڑ آ ہے، میں نے بوچھا یہ کیا ہے؟ وہ دونوں بولے آگے چلو ، ہم آگے بطے ، سال تک کہ ہم ایک غار پر پہنچ جو مثل جور کے تھا' ینچے سے فراخ تھا اور اور سے تھ اس میں آگ جل رہی

کے اندر والا مخص سرکے کنارہ کی طرف آیا ہے جس وقت لکلنا

ہاہتا ہے کنارہ والا شخص اس کے منہ پر ایک پتحراس زور سے مار یا

ہے کہ وہ پھرانی مہلی جگہ پر جاپہنچتا ہے' پھرجب مجھی وہ نکلنا جاہتا

ہے تو ای طرح وہ پھر مار کر اس کو ہٹادیتا ہے ' میں نے پوچھا یہ کیا

ہے اور اس میں بہت سے نظم مرد اور عورت بحرے ہوئے ہیں' جس وقت وہ آگ اوپر کو اٹھتی ہے اس کے ساتھ وہ سب اٹھ آتے ہیں یمال تک کہ قریب نکلنے کے ہوجاتے ہیں پھرجس وقت بیٹمتی ہے وہ بھی نیچے چلے جاتے ہیں میں نے بوجھا یہ کیا ہے وہ دونوں بولے آگے چلو' ہم آگے چلے یمال تک کہ ایک خون کی شرر پنچے'

اس کے چ میں ایک فض کمڑا ہے اور سرکے کنارے پر ایک مخض کھڑا ہے اور اس کے سامنے بہت سے پھریدے ہیں وہ سر ہے؟ میں نے ان دونوں مخصوں سے کما کہ تم نے جھے کو تمام رات پھرایا اب بتاؤ کہ یہ سب کیا اسرار تھے؟ انہوں نے کما کہ وہ مخص جو تم نے دیکھا تھا کہ اس کے کلیے چیرے جاتے تھے وہ مخص جمعوٹا ہے کہ جھوٹی باتیں کما کرتا تھا اور وہ باتیں تمام جمال میں مشہور ہوجاتی تھیں' اس کے ساتھ قیامت تک یوں ہی کرتے رہیں گئ اور جس کا سر پھوڑتے ہوئے دیکھا' وہ وہ مخص ہے کہ اللہ تعلق نے اس کو علم قرآن دیا' رات کو اس سے غافل ہو کرسورہا اور دن کو اس پر عمل نہ کیا' قیامت تک اس کے ساتھ ہی معالمہ ہوگا' ور جن کو تم نے آگ کے غار میں دیکھا وہ زنا کرنے والے لوگ اور جن کو تم نے آگ کے غار میں دیکھا وہ زنا کرنے والے لوگ

اور جن کو تم نے آگ کے عار میں دیکھا وہ زنا کرنے والے لوگ بیں اور جس کو خون کی نمر میں دیکھا وہ سود کھانے والا ہے۔ "الح (بحق زیور حصد اول جی کمانیاں حکایت نبر")

- "عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جنازة رجل من الانصار فانتهينا الى القبر ولما يلحد بعد فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلسنا حوله كانما على رؤوسنا الطير وبيده عودينكت به فى الارض فرفع راسه فقال "تعونوا بالله من عناب القبر والله من عناب القبر

زاد في رواية وقال": ان الميت ليسمع خفق نعالهم اذا ولوا مدبرين حين يقال له: يا

مرتين' او ثلا ثا "۔

هذا من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟"-

وفى رواية "وياتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له : من ربك؟ فيقول : ربى الله فيقولان له : ما دينك؟ فيقول : دينى الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول هو رسول الله فيقولان له : وما يدريك؟ فيقول : قرات كتاب الله وآمنت به وصدقت"۔

زاد في رواية "فذلك قوله (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) ثم اتفقا : فينادى مناد من السماء : ان صدق عبدى فا فرشوه من الجنة والبسوه من الجنة وافتحوا له بابا الى الجنة فياتيه من روحها وطيبها ويفسح له في قبره مد بصره وان الكافر... فذكر موته قال : فتعاد روحه في جسده وياتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له : ما دينك فيقول : هاه هاه لا ادرى فيقولان بعث فيقولان له : ما دينك فيقول : هاه هاه لا ادرى فينادى فيكم فيقول : هاه هاه لا ادرى فينادى فيكم فيقول : هاه هاه لا ادرى فينادى مناد من السماء : ان كنب فا فرشوه من النار مناد من السماء : ان كنب فا فرشوه من النار من السماء : ان كنب فا فرشوه من النار

والبسوه من النار' وافتحوا له بابا الى النار' فياتيه من حرها وسمومها' ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه إضلاعه"-

زاد في رواية ثم يقيض له اعملي ابكم معه مرزبة من حديد لو ضرب بها جبل لصار ترابا فيضربه بها ضربة يسمعها من بين المشرق والمغرب الا الثقلين فيصير ترابا ثم تعاد فيه الروح-"

(جائع الاصول ص 22 جا جاد ابو داؤد ص ١٥٣ جاد عيد الرزاق ص ٥٨١ جاد مد الرزاق ص ٥٨١ جاد مد احد ص ٢٩١ جاء)

ترجمہ : «حضرت براء بن عاذب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک انصاری کے جنازے بی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے، قبرر پنچ تو ابھی لحہ تیار نہیں ہوئی تھی اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ علیہ وسلم بیٹھ گئے، اور ہم بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کرو بیٹھ گئے، کویا ہمارے سرول پر پرندے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ بیں ایک کئڑی تھی جس کے ساتھ زبین کرید رہے تھے (جیسا کہ گہری سوچ بیں آدمی ایسا کیا کرتا ہے) پھر سر مبارک اوپر اٹھاکر فرلیا کہ عذاب قبرسے اللہ تعلیٰ کی پناہ ماگو، دو مرتبہ یا تین مرتبہ فرلیا، پھر فرلیا کہ جب لوگ میت کو دفن کرکے مرتبہ یا تین مرتبہ فرلیا، پھر فرلیا کہ جب لوگ میت کو دفن کرکے فرشے ہیں تو وہ ان کے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے اور اس کے پاس دو فرشے آتے ہیں، اس کو بٹھاتے ہیں اور اس سے کہتے ہیں کہ تیرا

رب کون ہے؟ وہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے ' وہ کہتے ہیں کہ تیرا دین کیا ہے؟ وہ کہتا ہے کہ میرا دین اسلام ہے وہ کہتے ہیں کہ ب آدمی کون تھا جو تم میں بھیجا گیا تھا؟ وہ کہتا ہے کہ وہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں' فرشتے کہتے ہیں کہ تخفے کیسے معلوم ہوا؟ وہ کتا ہے کہ میں نے اللہ تعالی کی کتاب برھی ہے، میں اس پر ایمان لایا اور میں نے انخضرت صلی الله علیه وسلم کی تعدیق کی حق تعالى ثانه ك ارثاد "يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحيوة الدنيا وفى الآخرة"- (ابراهيم ٢٥٠) (الله تعالى ایمان والوں کو اس کی بات (یعنی کلمہ طیبہ کی برکت) سے دنیا اور آخرت میں مضوط رکھتا ہے۔ میں جس تثبیت کا ذکر ہے اس ہے مردے کاکلیرین کے سوال وجواب میں ثابت قدم رہنا مراد ہے۔ مرایک منادی آسان سے آواز دیتا ہے کہ میرے بندے نے مچ کما' اس کے لئے جنت سے فرش بچھاؤ' اس کو جنت کا لباس پہناؤ' اور اس کے لئے جنت کی طرف دروازہ کھول دو چنانچہ (اس كے لئے جنت كا دروازہ كھول ديا جاتا ہے ' پس) اس كو جنت كى ہوا اور خوشبو آتی ہے' اور حد نظراس کی قبرکشادہ کردی جاتی ہے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کافری موت کا ذکر کرنے کے بعد اس کی قبر کے حالات کو ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ اس کی روح اس کے بدن میں لوٹادی جاتی ہے' اور دو فرشتے اس کے پاس آتے ہیں' وہ اس کو بٹھاتے ہیں' بھراس سے کہتے ہیں کہ تیرا رب کون ہے؟ وہ کہتا ہے ہاہ ہاہ' میں نہیں جانیا' وہ کہتے ہیں کہ تیرا دین کیا

ہے؟ وہ كتا ہے واو والى من نميں جانيا وہ كتے بن كه يد كون آدمى

تھا جو تم میں بھیجا گیا؟ وہ کہنا ہے باہ باہ 'میں نہیں جانیا' پی آسان سے ایک منادی آواز دیتا ہے کہ یہ جھوٹ بولٹا ہے' اس کے لئے آگ کا فرش بچھاؤ' اس کو آگ کا لباس پہناؤ' اور اس کے لئے دونرخ کی طرف دروازہ کھول دو' چنانچہ دونرخ کی طرف دروازہ کھول دو' چنانچہ دونرخ کی طرف دروازہ کھول دیا جاتا ہے' پس اس کو دونرخ کی گری اور اس کی لو پینچتی ہے' اور اس کی قر تنگ ہوجاتی ہے بمال تک کہ پہلیاں ایک دو سری میں فکل جاتی ہیں۔ (نعوذ باللہ)

پراس پر ایک اندها بسرا فرشتہ مقرر کردیا جاتا ہے جس کے باتھ میں لوہ کا گرز ہوتا ہے 'آگر وہ گرز بہاڑ پر ماردیا جائے تو وہ مٹی ہوجائے 'وہ کافر مردے کو اس گرز سے الیمی مار مارتا ہے جس کو جنوں اور انسانوں کے سوا مشرق ومغرب کے درمیان کے سارے حیوان سفتے ہیں 'وہ گرز گلنے سے مٹی ہوجاتا ہے پھر اس میں دوبارہ ردح لوٹائی جاتی ہے۔"

--- "عن ابى هريرة (رضى الله عنه) عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال : ان الميت يسمع خفق نعالهم اذا ولومدبرين فان كان مومنا كانت الصلوة عند راسه وكان الصوم عن يمينه وكانت الزكوة عن يساره وكان فعل الخيرات من الهدقة والصلوة والصلة والمعروف والاحسان الى الناس عند رجليه فيوتى من

قبل راسه فتقول الصلوة ما قبلي مدخل ويوتي من عن يمينه فيقول الصوم ما قبلي مدخل' ويوتى من عن يساره فتقول الزكوة ما قبلي مدخل ويوتى من قبل رجليه فيقول فعل الخيرات ما قبلي مدخل فيقال له اقعد فيقعد وتمثل له الشمس قد دنت للغروب فيقال له ما تقول في هذا الرجل الذي كان فيكم وما تشهد به فیقول دعونی اصلی فیقولون انک ستفعل ولكن اخبرنا عما نسالك عنه قال وعم تسالوني عنه فيقولون اخبرنا عما نسالك عنه فيقول دعوني اصلى فيقولون انك ستفعل ولكن اخبرنا عما نسالك عنه قال وعم تسالونی فیقولون اجبرنا ما تقول فی هذا الرجل الذي كان فيكم وما تشهد به عليه فيقول محمداً (صلى الله عليه وسلم) اشهد انه عبد الله وانه جاء بالحق من عند الله ويقال له على ذلك حييت وعلى ذلك مت وعلى ذلك تبعث إن شاء الله ثم يفتح له باب من قبل النار ويقال له انظر الى منزلك والى ما اعد

الِلَّه لک لو عصیت فیزداد غبطة وسرورا ثم يفتح له باب من قبل الجنة فيقال له انظر الى

منزلک والی ما اعد الله لک فیزداد غبطة وسروراً وذلك قول الله تبارك وتعالى "يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحيوة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء" قال وقال ابو الحكم عن ابي هريرة فيقال له ارقد رقدة العروس الذي لا يوقظه الا اعز اهله اليه او احب اهله اليه ثم رجع الى حديث ابي سلمة عن ابي هريرة قال وان کان کافرا ائی من قبل راسهٔ فلا یوجد شی ویوتی عن یمینه فلا یوجد شی ثم یوتی عن يساره فلا يوجد شي ثم يوتي من قبل رجليه فلا يوجد شي فيقال له اقعد فيقعد خائفا مرعوبا' فيقال له ما تقول في هذا الرجل الذي كان فيكم وماذا تشهد به عليه؟ فيقول اى رجل؟ فيقولون الرجل الذي كان فيكم قال فلا يهندي له قال فيقولون محمد فيقول سمعت الناس قالوا فقلت كما قالوا فيقولون على ذلك حبيت وعلى ذلك مت وعلى ذلك تبعث ان شاء الله عم يفتح له باب من قبل الجنة فيقال له انظر الى منزلك والى

ما اعد الله لك لوكنت اطعته فيزداد حسرة

وثبورا قال ثم يضيق عليه قبره حتى تختلف ا ضلاعه ٔ قال وذلک قوله تبارک وتعالی وان له

معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة اعملى"

(متدرك حاكم ار249° واللفظ له- ابن حبان لار ١٥٨ موارد اليلمان ١٩٨ـ٩٩٩°

ابن ماجه ۱۳۵ ترندی ار ۱۳۷)

ترجمه : حضرت ابو مرره رضى الله عنه سے روايت ہے كه ني كريم

صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب لوگ مردے کو وفتا کر

واليس لونة بي تو مرده ان كے جوتوں كى آجث سنتا ب كراكر مرده

مومن ہو تو نماز اس کے سرکی طرف ہوتی ہے، روزہ دائیں طرف

مو آ ہے' زکوۃ بائیں جانب موتی ہے' اور دو سری نفلی عبادتیں مثلاً

صدقہ 'نفل نماز' صلہ رحی' لوگوں کے ساتھ بھلائی اور حسن سلوک

كرنا اس كى بالنتى كى طرف بوت بي، أكر كوئى اس ك سرك

طرف آنا جاب تو نماز کہتی ہے کہ ادھرسے راستہ نہیں اور اگر

دائیں جانب سے آنا جاہے تو روزہ کتا ہے کہ اوھرے کوئی راستد

نیں اور اگر بائیں جانب سے آنا جاہے تو زلوۃ کہتی ہے اوهر سے

کوئی راستہ نہیں' اور یاؤں کی طرف سے آنا جاہے تو نفلی عبادتیں

جانا ہے تو اس کو ایما لگنا ہے گویا سورج غروب ہونے کے قریب

ے ارشتے اس سے کتے ہیں تو اس مخص کے بارے میں کیا کتا

ہے جوتم میں تھا' اور تو اس کے بارے میں کیا گوائی دیتا ہے؟ مردہ

پر فرشتے (منکر نکیر) اس کو کہتے ہیں کہ اٹھے کر بیٹے' وہ بیٹے

كتى بيں كه ادهرے كوئى راسته نميں۔

"ላ ۲ كتاب ممروا من درا نماز راه لول وشق كت بي كه نماز خرتم پڑھتے رہنا' ہم جو پکھ تھھ سے پوچھتے ہیں اس کاجواب دے' وہ کہتا ب تم مجھ سے کیا پوچھتے ہو؟ وہ کہتے ہیں یمی جو ہم نے سوال کیا ہے اس کا جواب دو' وہ کہتا ہے ذر اٹھسروا میں نماز پڑھ لوں' وہ کہتے ہیں يد تو خيرتم كرت رموك، بم تحد سے جو كھ يوچھتے بيں وہ بميں بناؤ، وہ کہتا ہے "اور تم جھے سے بوچھتے کیا ہو؟" وہ کتے ہیں ہمیں یہ بتاکہ یہ فخص جو تم میں تھا اس کے بارے میں تو کیا کہتا ہے اور کیا شہادت ریتا ہے؟ وہ کہتا ہے کہ تمہاری مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ے ہے؟ میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ اللہ تعالی کے بندے ہیں' آپ

صلی الله علیه وسلم جمارے پاس الله تعالی کے پاس سے حق اور سیا

ون لے کر آئے ' پھراس سے کماجاتا ہے کہ تو اس عقیدے پرجیا' اس ير مرا اور انشاء الله اسى ير الحليا جائے كا كراس كے لئے دوزخ کی طرف دروازه کول کریتایا جاتا ہے کہ دیکھ! اگر تو نافرمان ہو تا تو دوزخ میں تیرا یہ ٹھکانا تھا' اور اللہ تعالی نے تیری سزا کے لئے ہے

سلان تیار کر رکھا تھا' اس سے اس کی مسرت اور شاویانی میں اضافہ موجاتا ہے' پھراس کے لئے جنت کی طرف دروازہ کھول کر بتایا جاتا

ہے کہ ویکھ اب جنت میں یہ تیرا گھرہے 'اور الله تعالی نے تیری

راحت كايه ملان تيار كر ركما ہے اور حق تعالى شاند كے مندرجه

ذیل ارشاد کایس مطلب ہے۔: "يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة". (ابراهیم- ۲۷)

ترجمه بن الله تعالى ايمان والول كو اس كى بات (يعنى كلمه طيبه ك برکت) سے دنیا اور آخرت میں مضبوط رکھتا ہے۔"

اگر مردہ کافر ہو تو اگر اس کے سرکی طرف سے آنا جاہیں تو

کوئی رو کے والا نہیں وائیں طرف سے آنا جابیں تو وہاں بھی کوئی

سیں اور آگر بائنی کی طرف سے آنا جاہیں تو اس جائب مجی کوئی

رو کنے والی چیز موجود نمیں ' چنانچہ فرشتے اس کو کہتے ہیں بیٹھ جا' وہ

خوفزدہ اور مرعوب موکر بیٹ جاتاہے ، فرشتے کتے ہیں یہ مخص کون

تما' جوتم میں موجود تما' اور تو اس کے بارے میں کیا گواہی دیتا ہے'

وہ کہتا ہے کون سا آدمی؟ فرشتے کہتے ہیں کہ یمی محض جو تم میں تھا؟

لیکن وہ نہیں سمحتا کہ کس آدمی کے بارے میں بوچھ رہے ہیں ' پھر

فرشتے (آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نای لے کر) کہتے ہیں کہ

محر (ملی الله علیه وسلم) کے بارے میں کیا گتے ہو؟) وہ کتا ہے کہ

میں نے لوگوں کو ان کے بارے میں ایک بات کہتے ہوئے سا تو میں

نے ہمی وہی بات کی (که نعوذ بالله الله عليه وسلم سع

نہیں) فرہتے کہتے ہیں کہ تو اس مقیدے پر جیا اس پر مرا اور انشاء

اللہ اس پر اٹھلیا جائے گا' پھر اس کے لئے جنت کی طرف دروازہ

کھول کراس سے کہا جاتا ہے کہ دیکھ! اگر تو فرانبردار ہو تا تو تیری میہ

موجود نمیں ' بائیں طرف سے آنا جابی تو ادھر بھی کوئی چر موجود

پھراس سے کما جاتا ہے کہ سوجاؤ ' جیسے دلمن سوجاتی ہے کہ

اس کی مجوب ترین فخصیت کے سواکوئی نہیں جگاسکا۔

(ترجمه حضرت تعانوی)

جگہ تھی' اور اللہ تعالی نے تیری راحت کا بید بید سلمان تیار کر رکھا تھا' پس اس کی حسرت وہلاکت میں اضافہ ہوجا تا ہے' پھراس کی قبر تک کہ اس کی پہلیاں ایک دو سری میں سے تک جاتی ہیں' اور یمی مطلب ہے حق تعالی شانہ کے اس ارشاد کا :

"وان له معیشة ضنکا ونحشره یوم القیامة اعملی-" ترجمه :"اور جو محض میری اس نفیحت سے اعراض کرے گا تو

ترجمہ بن اور جو محض میری اس نصیحت سے اعراض کرے گا تو اس کے اس کے لئے تنگلی کا جینا ہوگا اور قیامت کے روز ہم اس کو اندھا کرکے (قبر) سے اٹھائیں گے۔"

اندها کر (قبر) سے اٹھائیں گے۔"

(تجر حزت تانی)

اندها کر (قبر) سعید قال دخل رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم مصلاه فرای ناسا کا نهم یکتشرون قال اما انکم لو اکثرتم ذکرهاذم اللذات لشغلکم عما اری فاکثروا من ذکرهاذم اللذات الموت فانه لم یات علی القبر یوم الا تکلم فیه فیقول انا بیت الوحدة وانا فیقول انا بیت الوحدة وانا بیت النراب وانا بیت اللود فاذا دفن العبد المومن قال له القبر مرحبا واهلا اما ان کنت المومن قال له القبر مرحبا واهلا اما ان کنت لاحب من یمشی علی ظهری الی فا ذولیتک الیوم وصرت الی فستری صنیعی بک قال الیوم وصرت الی فستری صنیعی بک قال

فينسع له مد بصره ويفتح له بأب الى الجنة واذا دفن العبد الفاجر او الكافر قال له القبر لا مرحبا ولا اهلا اما ان كنت لابغض من يمشى على ظهرى الى فاذ وليتك اليوم وصرت الى فسترى صنيعى بك قال فيلتم عليه حتى تلنقي عليه وتختلف اضلاعه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم باصابعه فادخل

بغضها في جوف بعض قال ويقيض الله له سبعين تنينالوان واحدا منها نفح في الارض ما انبنت شيئا ما بقيت الدنيا فينهشنه

ويخدشنه حتى يفضى به الحساب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما القبر روضة

من رياض الجنة او حفرة من حفر النار- قال ابو عيسي هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه"-(جامع ترزی ص ۲۹ ج۲) ترجمه بد معرت ابو سعيد خدري رمني الله عند سے روايت ب ك ایک بار انخضرت صلی الله علیه وسلم ایع معلیٰ بر تشریف لائے تو ویکھا کہ کچھ لوگ بس ہے ہیں اید ویکھ کر فرمایا کہ سنو! آگر تم

ورنے والی چریعن موت کو کثرت سے یاد کیا کو کو تک قبر ر کوئی

لذوں كو چور چور كرنے والى چركو كثرت سے يادكيا كرتے تو وہ تم كو اس حالت سے مشغول کرتی جو میں دیکھ رہا ہوں کس لذتول کو دن نسیں گزر تا ہے جس میں سہ بات نہ کہتی ہو کہ میں ہے وطنی کا
گر ہوں' میں تمائی کا گر ہوں' میں مٹی کا گر ہوں' میں کیڑوں کا گر
ہوں' چر جب بندہ مومن اس میں دفن کیا جاتا ہے تو قبراس کو
خوش آمدید کے بعد کہتی ہے کہ میری پشت پر جتنے لوگ چلتے تنے تو
ان میں مجھے سب سے زیادہ محبوب تھا' آج جب کہ تو میرے سپرد کیا
گیا ہے اور مجھ تک بنچا ہے تو تو دیکھ لے گا کہ میں تجھ سے کیمااچھا
بر تاؤ کرتی ہوں' چنانچہ وہ اس کیلئے مدر نظر تک کشادہ ہوجاتی ہے' اور
بر تاؤ کرتی ہوں' جنت کی طرف ایک دروازہ کھول ویا جاتا ہے۔

اور جب بدکاریا (فرایا کر) کافر دفن کیا جاتا ہے تو قبر کہی ہے کہ تیرا آنا نامبارک ہے، میری پشت پر جتنے لوگ چلتے بجرتے تنے تو ان بیں جمعے سب سے زیادہ مبغوض تھا، آج جب کہ تو میرے حوالے کیا گیا ہے، اور میرے باس پنچا ہے تو دکھ لے گاکہ بیں تجھ سے کیا برا سلوک کرتی ہوں، پس قبراس پر مل جاتی ہی میمل تک کہ اس کو اس قدر جھنچ دیتی ہے کہ اوھر کی بٹیاں اوھر کمل جاتی ہیں، (اس کو سمجھانے کے لئے) آخضرت میلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھوں کی انگلیاں ایک دو مری بیں ڈالیس، فرمایا اور اس پر مستر زہر یے سانپ مسلط کردیے جاتے ہیں، (ایہ مانپ اس قدر زہر یے مانپ مسلط کردیے جاتے ہیں، (ایہ مانپ اس قدر زہر یے مین پر پھونک مارے تو رہتی دنیا تک زبین پر کوئی مبزہ نہ اگے ایس دو مرانپ اس جیشہ نوچتے اور دنیا تک زبین پر کوئی مبزہ نہ اگے، کہی وہ مانپ اسے بیشہ نوچتے اور دنیا تک زبین پر کوئی مبزہ نہ اگے، کہی وہ مانپ اسے بیشہ نوچتے اور دنیا تک زبین پر کوئی مبزہ نہ اگے، کہی وہ مانپ اسے بیشہ نوچتے اور دنیا تک زبین پر کوئی مبزہ نہ اگے، کہی وہ مانپ اسے بیشہ نوچتے اور دنیا تک زبین پر کوئی مبزہ نہ اگے، کہی وہ مانپ اسے بیشہ نوچتے اور کائے رہتے ہیں یہی کہا تھے کیا مت کے دن حساب کے لئے دیا تھا کہ کے دن حساب کے لئے دینے دیا تھی در بیتے ہیں یہیں تک کہ اسے قیامت کے دن حساب کے لئے کیا کہ کے دین حساب کے لئے

پیش کیا جائے گلہ

حضرت ابو سعید خدری رضی الله عنه فرماتے ہیں کہ آمخضرت صلی الله علیه وسلم نے فرایا کہ قبریا تو جنت کے باغوں میں ے ایک باغ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے۔"

مندرجه بالأچند احاديث بطور نموند ذكركي بين ان بين جو مضايين وَكر فرمات مے ہیں' ان کاخلاصہ درج ذیل عوانات کے تحت پیش کیا جاتا ہے۔

اول : میت گادفن کرنے والے کے جوتوں کی آہٹ سننا

یہ مضمون درج ذیل احادیث میں آیا ہے:

ا: ----- حفرت انس رضى الله عنه كى حديث يملے گزر چكى ہے ، جس ميں يه الفاظ

ين: "قال العبد اذا وضع في قبره وتولى وذهب

اصحابه حنى انه ليسمع قرع نعالهم"-

(بخاری ار ۱۷۸ سام) مسلم ۱ر ۳۸۷ ابو داؤد ۱ر ۱۵۴ نبائی ار ۲۸۸ شرح السند

۵ر۵۳ این حبان ص ۴۹ ج۲) ترجمه بدمرده جب قبريس ركه ديا جامات اور اس كو دفن كرف

والے واپس لوشع میں پہل تک کہ وہ ان کے قدموں کی آجث سنتا

r: ____ حضرت ابو مريره رضى الله عنه كى حديث ك الفاظ يه مين :

"قال فيجلس قال ابو هريرة فانه يسمع قرع تعالهم"-(عبد الرزاق سر٥١٤)

ترجمه :"اے بھلا جاتاہے، حضرت ابو مرره فرائے ہیں کہ مجروه

(د فن کرکے لوٹنے والوں کے) قدموں کی آہٹ سنتا ہے۔

سا: ____منداحرك الفاظريرين:

"قال ان الميت ليسمع خفق نعالهم اذا

ولوا منبرین"۔

(سند احد ص ١٦٥ ج٢ ماكم ار ١٤٥٠ و ١٥ صبح على شرط مسلم واقره الذهبي أابن حبان الرهم. ٣٨ موارد اللمان ١٩١١، مجمع ص٥٣ ج٣ اتحاف

ترجمه با جب لوگ مرده كو وفن كرك والي لوخ بين تو وه ان ك

فدمول كى آبث سنتا بـ-"

حفرت ابو بريره رضى الله عندكي ايك دو مرى روايت ك الفاظ يه بين :

"ان الميت يسمع حس النعال اذا ولو عنه

مدبرين"۔ (شمع السنه ۵ ر۱۳۳)

ترجمد :"ب شک میت جونول کی آستدی آبث کو می سنتا ہے جب لوگ اسے وفن كرك واليس لوشع بيں۔"

م : - حضرت براء بن عازب رضى الله عنه كى حديث ك الفاظ يه بين :

"فانه يسمع خفق نعال اصحابه اذا

ولوعنه"ـ

(عيد الرزاق ص٥٨٨ ج٣ احر ص٢٩١ ج٣ ابو واود ص ١٥٨ ج٢)

ترجمہ با اور بے شک وہ ان کے قدموں کی جاب ستا ہے ، جب

لوگ اسے دفن کرکے واپس لوشتے ہیں۔"

- حضرت عبد الله بن عباس رضى الله عنماكي حديث ك الفاظ يه بين :

مدبرین"۔

(رواه الطبراني في الكبيرورجاله ثقات مجمع الروائد م ٥٠٠ جسم كنز العمال م٠٠٠

جوتول کی آجت سنتاہے۔"

... حضرت معاذین جبل رضی الله عنه کی روایت کے الفاظ بدین :

"حتى يسمع صاحبكم خبط نعا لكم".

(معنف عبد الرزاق م ۵۸۳ ج۳)

ترجمد : یمال تک که تمارا ساخی (میت) تمارے جوتوں کی

آبث منتائب۔" --- عبد الله بن عبيد بن عمير رضى الله عندكي روايت ك الفاظ يد بين :

"قال أن الميت يقعد وهو يسمع خطو

مشیعیه"۔ (اتحاف السادة م ١٩٥٧ ج١٠)

ترجمہ :"میت کو بخیلیا جاتا ہے اور وہ اینے رخصت کرنے والوں

کے قدموں کی جاپ کو سنتا ہے۔ »

منكر تكبركاتنا

یہ مضمون متواتر احادیث میں وارد ہواً ہے کہ جب میت کو دفن کیا جاتا ہے تو

ج ۱۵ اتخاف ص ۱۸ ج ۱۰ ور مشور ص ۸۲ ج ۲) ترجمه برميت كو جب وفن كرك لوشح بي تو وه (ميت) ان ك

"أذا دفن الميت سمع خفق نعالهم أذا ولوا

دو فرشتے اس کے پاس آتے ہیں'اس کو بٹھاتے ہیں اور اس سے سوال وجواب کرتے ہیں۔ ان کے سوال وجواب کو " نمتہ القبر" (قبر میں مردے کا امتحان) فرمایا گیا ہے " عافظ سيوطي شرح صدور من اور علامه زبيدي شرح احياء من لكهت بين :

> " جاننا جاہے کہ "فتنہ قبر" دو فرشتوں کے سوالوں کا نام ہے ' اور اس بارے مین مندرجہ زیل محلبہ سے متواتر اطویت مروی بِن ابو جربره ' براء ' تميم داري ' عمر بن خطاب ' انس ' بشير بن اكل ' توبان ٔ جابر بن عبد الله ، مذيفه ، عباده بن صامت ، ابن عباس ابن عر ابن عمرو ابن مسعود عثان بن عقان عمرو بن عاص معاذ بن جبل أبو المامه ابو الدردا أبو رافع ابو سعيد خدري ابو قاده ابو موى الله عنه عائشه ورمني الله عنهم)"-

> > (شرح العدور ص ٢٠١٠ اتخاف البادة المتنين ص ٢١١٠ ج٠١)

اس کے بعد ان دونوں حضرات نے ان تمام روایات کی تخریج کی ہے ' سال

سلے ان احادیث کے ماخذ کی طرف اشارہ کرتا ہوں جن کو ان ووٹوں حضرات نے ذکر فرمایا ہے' اس کے بعد مزید احادیث کا اضافہ کروں گا' اور جن ماخذ تک جماری رسائی ۔ نیں وہاں شرح صدور اور شرح احیا کے حوالہ سے ماخذ ذکر کئے جائیں گ۔

> ا: ----- حدیث انس رضی الله عند پہلے گزر چی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں : "ا تا ، ملكان فا قعدا ، فيقولا ن له"-

(بخاری ص ۱۷۸ ج ۱ م سا۱۸ ع م مح مسلم ، ص ۱۸۸ ج۲ ، ابو داؤد ص ۱۵۴ ج۲ ، نسائی ص۲۸۸ ج۱)

ترجمہ :"اس کے باس دو فرشتے آتے ہیں اور اسے بھلاتے ہیں...

: ----- حديث عبد الله ابن عمر رضى الله عنماجس كے الفاظ بير بيں: "أذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشى ان كان من اهل الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار فيقال هنا مقعدک"۔

(بخاری می ۱۸۳ کا از ندی می ۱۳ جا انسانی می ۱۹۳ ج آ این ماجد می ۳۱۵)

ترجمه جب آومی مرجاتا ہے (تو قبر میں سوال و جواب کے بعد) اس کے سامنے اس کا اصل معکانہ پیش کیا جاتا ے، اگر وہ جنتی ہوتو جنت میں اس کا ٹھکانہ اسے پیش کیا جاتا ے اور اگر دوزخی موتو دوزخ میں اس کا محکانہ پیش کیا جاتا ہے، پھراس کو ہتایا جاتا ہے کہ یہ تیرا ٹھکانہ ہے۔''

اتحاف السادة المتقين شرح احياء علوم الدين مين ويتلمي كي مند الفردوس سے به الفاظ تقل كي بين :

"الطوا السنتكم قول لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وان الله ربنا والاسلام ديننا ومحمدا نبينا فانكم تسلون عنها في قبوركم".

(اتحاف الساوة المتقين م ٢١٨ ج٠١) ترجمه بن اپنی زبانوں کو کلمه دلا اله الا الله محمد رسول الله کا عادی بناؤ اور بیہ بات بہ کرت کما کرو کہ اللہ تعالی مارا رب ہے اسلام مارا وین ہے اور محر صلی اللہ علیہ وسلم مارے تی بین کیونکہ تم سے ان امور کے بارے میں قبروں میں سوال کیا جا آ ہے۔"

۔ حدیث براین عازب رضی اللہ عنہ کے الفاظ بیہ ہیں:

"قال إذا اقعد المومن في قبره اني..."

(معجع بخاري م ١٨٥٠ ج) صحيح مسلم ع ٣٨١ ج٢ نسائي ص ٢٩٠ ابد داؤد ص ١٥٨٠

جه ابن الي شيه ص ٢٧٦ج ٣)

ترجمه : فرلا ، جب مومن كو اس كى قريس بثمايا جانا ب تو اس

کے باس فرشتوں کی آمہ ہوتی ہے۔"

- معزت اساء بنت الى بكررضى الله عنماكي حديث ك الفاظ يه بين : "يقال ما علمك بهذا الرجل قاما المومن

او الموقن لا أدرى أيهما قالت أسمآء فيقول

هو محمد رسول الله جانا بالبينات والهدى

فاجبناه واتبعناه هو محمد ثلاثا"-

(میج بخاری من ۱۸ مج) میج مسلم **۲۹ ج ا** موطا من ۱۷)

ترجمه "ميت عد كما جاناب كه تم ال مخص (لين الخضرت ملى الله عليه وسلم) كے بارے مل كيا جائے ہو؟ تو مومن جواب ديتا ہے كه حضرت محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم بين جو جارے ياس واضح احکام اور مرایت لے کر آئے ، ہم نے آپ (ملی اللہ علیہ

وسلم) کو قبول کیا اور آپ (صلی الله علیه وسلم) کی پیروی کی تین مرتبه كه تا ہے كه بير محمر ملى الله عليه وسلم بن-"

۵: ------ مدیث ابو مرره رضی الله عنه پہلے کزر چکی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں :

"أذ اقبر الميت أو قال احدكم أناه ملكان اسودان ازرقان يقال لاحدهما المنكر والآخر النكير".

(ترزی م ۱۲۷ ج۱٬ این ماجه م ۱۳۵ متدرک م ۱۲۷ ج۱٬ این حبان م ۲۵۰ ترجمہ برجب میت کو قبریں رکھاجاتا ہے تو اس کے باس دو فرشتے

آتے ہیں ساہ رنگ اور نلی آکھوں والے ایک کو مکر اور دو سرے کو تکیر کما جا آ ہے۔"

....حديث عمرو بن العاص رضى الله عند ك الفاظ بيدين :

"فاذا دفنتموني فسنوا على التراب سنا ثم اقيموا حول قبرى قدر ما تنحر جزور ويقسم

لحمها حتى استانس بكم وانظر ماذا اراجع به

(میچ مسلم می ۲۱ ج۱٬ سنن کبری ص ۵۱ ج۳) ترجمه : "جب جمع وفن كريكوتو جمه ير منى ذالنا كرميري قبرك كرو

اتی ور تک کمزے رہناکہ اونٹ کو ذیج کرے اس کا کوشت التیم کیا جائے' ناکہ مجھے تماری موجودگی سے انس ہو' اور میں سے

و کھوں کہ اینے رب کے فرستادوں کو کیا جواب دیتا ہوں۔" ك: - حديث عثان رضى الله عنماك الفاظريه بين: "فقال استغفروا لاخينكم واسالوا له

بالتثبيت فانه الآن يسال"-

(ابوداؤد ص١٦٩ ج٢ متدرك حاكم ص١٤٠٠ ج١ مظلوة ص٢١ كز العمال م ۱۵۸ ج۲٬ سنن کبری م ۵۲ ج۴)

ترجمه : فرمايا أين بمائي ك لئ استغفار كرد اور اس ك لئ ابت قدمی کی دعا کرو کو تکداب اس سے سوال وجواب مورہا ہے۔

مدیث جابر رضی اللہ عنہ کے الفاظ بیہ ہیں:

"فأذا أدخل المومن قبره وتولى عنه

اصحابه جاء ، ملك شديد الانتهار فيقول ما

كنت تقول في هذا الرجل"- الخ

(مجع ص ١٨٨ ج٣ مند اجر ص ١٣٨٧ ج٣ مصنف عبد الرذاق ص ٥٨٥ ج٣٠

الاحدان بترتيب ابن حبان ص٧٨ ج١١) ترجمه " جب مومن كو قرمي وافل كيا جاما به اور اس كو وفن

کرنے والے لوٹے ہیں تو اس کے پاس فرشنہ آیا ہے نہایت جمر کئے والا وہ کتا ہے کہ تو اس مخص کے رایتی آنخضرت صلی اللہ علیہ

وسلم کے) بارے میں کیا کتاہے؟۔"

9: ____حديث عائشه رضى الله عنماك الفاظ يهي :

" قاما فتنة القبر فبي تفتنون وعني تسالون

فاذا كان الرجل الصالح اجلس في قبره غير فزع ولا مشعوف ثم يقال له فيم كنت فيقول في الاسلام"-

جا آ ہے اور میرے بارے میں تم سے سوال کیا جا آ ہے ' پس جب مردہ نیک آدی ہو تو اسے قبر میں بھایا جاتا ہے ' در آنحا لیک نہ وہ محمرایا ہوا ہو ماہے اور نہ حواس باختہ ہو ماہ بھراس سے کہا جاتا

ہے کہ تو کس دین پر تھا؟ وہ کہتا ہے 'اسلام میں!"

- حضرت عبد الله بن مسعود رمني الله عنه كي حديث ك الفاظ يد بين :

السعادة ثبته الله بالقول الثابت فيسال ما

انت؟ فيقول انا عبد الله حيًّا ومينًّا "-

(مصنف ابن الي شيبه ص ٧٤ جس ا تحاف السادة المتنين ص ٣٦ ج ١٠ مجمع

میں سے مو تو اللہ تعالی اسے قول ابت کے ساتھ ابت قدم رکھتے میں 'چنانچہ اس سے سوال کیا جا آ ہے کہ تم کون ہو؟ تو وہ جواب میں كتاب كه ميں زندگي ميں بھي الله اتعالى كابندہ تھا اور مرنے كے بعد

-- حضرت ابو موی اشعری رضی الله عنه کی حدیث کے الفاظ بھی میں بیں:

١٢: ---- حضرت عبيد بن عمير رضى الله عنه كى موقوف حديث ك الفاظ يه ين :

ترجمہ : جب آدی کو قرمی وافل کیا جا آ ہے تو اگر اہل سعادت

"إذا ادخل الرجل قبره فان كان من اهل

(مند احر م ۱۳۰ ج۲ مجمع م ۳۹٬۳۸ ج۳) ترجمه : "رى قرى آزائش! سوتم سے ميرے بارے مين امتحان ليا "وذكر منكرا ونكيرا يخرجان في افواههما واعينهما النار ...فقالا من ربك؟"-

ترجمہ : اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مكر كلير كا تذكرہ فرمایا كه ان كے منه سے اور آكھول سے آگ كے شطے نطق بيں اور وہ كتے بيں "تيرارب كون ہے۔"

ان سیست ابورافع رضی الله عنه کے الفاظ یہ ہیں :

"فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أ ولكنى أففت من صاحب هذا القبر الذى سئل عنى فشك في"-

عنی فشک فی"۔ (مجع م ص ح ج "كز العمال ص ١٣١ ج ١٥ اتحاف م ١٨١٨ ج)

رجمہ: "پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں! (یس نے ترجمہ : پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں! (یس نے تم پر اف کی ہے جس سے میرے بارے میں میل کا اظہار کیا۔"

۱۲۰ ---- حدیث عبد الله بن عباس رضی الله عنماک الفاظ به بین :

"أن المیت یسمع حفق نعالهم حین یولون
قال ثم یجلس فیقال له من ریک فیقول الله"

(مجمع صهه ج۳ اتحاف صهه ج۳ اتحاف صهه ج۳)

ترجمه :"ميت كو دفن كرف والع جب والس لوفع بي تو وه ان کے جوتوں کی جاپ سنتا ہے۔ فرمایا ' پھراس کو بھملایا جاتا ہے ' پس اس سے کما جاتا ہے کہ تیرا رب کون ہے؟ وہ کمتا ہے میرا رب اللہ

- صدیث ابو ورداً رضی الله عند کے الفاظ سے بیں:

"فجاءك ملكان ازرقان جعدان يقال لهما : منكر ونكير فقالا : من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟.... الخ"-

(اتحاف السادة المتقين ص ١١٨ ج ١٠ شرح العدور ص ٥٥) ترجمه : " پر تیرے یاس دو فرشت آئیں کے جن کی آئیس نلی اور بل مڑے ہوئے ہوں مے ان کو مکر کلیر کما جاتا ہے ، وہ دونوں كيس ك كه تيرا رب كون ب؟ تيرا دين كيا ب؟ تيرا في كون

١٦: ---- حضرت بشيراكل المعوى كي حديث ك الفاظ بيرين :

"اني مررت بقبر وهو يسال عني فقال: لا ادرى فقلت: لا دريت" ـ

(كنز العمل ص ١٨٣ ج١٥ جمع ص ٨٨ . " شرح العدور ص ٥٠) ترجمہ: ب شک میں ایک قبرے ہاں سے گزرا تھا، جس سے

میرے بارے میں سوال کیا جارہا تھا اس فے جواب ویا کہ میں میں جانا اس بر میں نے کماکہ تم نے نہ تو خود جانا (نہ کسی جانے والے

کی بات مانی۔"

ا: ____ حضرت ابو الدة رضى الله عنه كي حديث ك الفاظ يه بين

"ان المومن اذا مات اجلس فى قبره في الله تعالى... فيقال له : من ربك فيقول : الله تعالى... الحديث"الحديث"(اتحاف البارة المتتن ص ١١٨ ج٠١ شرح المدور ص ٥٥)

ترجمہ : جب مومن مروانا ہے قواسے اس کی قبر میں بھلا جانا ہے، ہراس سے کما جاتا ہے کہ تیرا رب کون ہے؟ وہ کمتا ہے اللہ تعلق۔"

ا: ---- حفرت معاذین جبل رضی الله عنه کی صدیث کے الفاظ یہ بیل :
"فاذا وضع فی قبرہ وسوی علیه وتفرق عنه
اصحابه اتا منگر ونکیر فیحلسانه فی
قبرہ"۔

قبرہ"۔
(اتحاف اللوۃ المتین می ۱۳ ی ۱۰ شمر الهدور می ۱۳۵۰)

ترجمہ بینجب مردے کو قبر بین رکھا جاتا ہے اور اس پر مٹی ڈال
دی جاتی ہے اور اس کو دفن کرنے والے رخصت ہوجاتے ہیں تو
اس کے پاس مکر اور تکیر آتے ہیں کی اسے قبر ٹیس بٹھائے ہیں۔"

۱۹: حضرت عمراین خطاب رضی الله عند کی صدیث کے القاظ بیریں
 بنگیف انت فی اربع افرع فی فراعین؟
 ورایت منگرا ونگیرا قلت یا رسول الله وما

منكر ونكير! قال فنا نا القبر"-

(اتحاف السادة ص ١٠٠ ج ١٠٠ شرح العدور ص ٥٨٠)

ترجمه :" جار ہاتھ کبی اور دو ہاتھ چوڑی جگہ (قبر) میں تیری کیا عالت ہوگی؟ جب تم محر اور کلیر کو دیکھو کے میں نے عرض کیایا رسول الله [منكر اور كلير كون بي؟ فرمايا! قبريس امتحان كين وال نرشتے۔"

 ۲۰ : ----- حضرت ابو ورداء رضى الله عنه كى حديث ك الفاظ يه بين : "ثم سنوا عليك من اللبن واكثروا عليك

من التراب فجاء ك ملكان ازرقان جعدان بقال لهما منكر ونكير-"

(كتاب الزيد ابن مبارك بيعق ابن ابي شيد ص ١٥٨-٣٨٩ ج٣٠

اتخاف السادة م عام جوا شرح العدور ص٥٥)

ترجمه : "تيري اس ونت كيا حالت موكى جب تهيس قبر من ركه كر تسارے اور انیٹیں چن دیں کے اور دھرساری مٹی دال دیں مے ا پر تیرے پاس کیری آ تھوں اور ڈراونی شکل کے وو فرشتے آئیں

مے جنہیں منکر دنگیر کما جاتا ہے"۔

٢١ : ----- حفرت ابو المداكى مديث ك الفاظرير بين :

"فان منكرا ونكيرا ياخذ كل واحد

منهما بيد صاحبه ويقول انطلق بنا"

(مجع ص٥٥ ج٣ كنز العمل ص٠٤٠ ج١٥ شرح العدور ص٣٣ اتحاف

ترجمہ : جب (مردہ سوالول کے جواب صحیح دے رہا ہے آو) منظر و کیرایک دو سرے کا ہاتھ کار کر کتے ہیں کہ بس اب یمال سے

٢٢ : ____ حضرت حذيف رضى الله تعالى عندكى حديث ك الفائل بي بين : "ان الملك يمشى معه الى القبر' فاذا سوى عليه اسلك فيه فذلك حين يخاطب."

(شرح العدور ملهم التحاف السادة ص ٢٢٣ ج٠١)

ترجمہ : سے شک فرشتہ جازہ کے مراہ قبری طرف جا آ ہے کی جب میت کو قبر میں رکھ کر اس پر مٹی ڈال دی جاتی ہے تو وہ فرشتہ اس کی قریس چلا جا آہے اور اس سے خاطب مو آہے۔"

٢٢٠٠ :حضرت تتيم داري رضى الله عندكي حديث ك الفاظ يدين : "ويبعث الله اليه ملكين ابصارهما

كالبرق الخاطف واصواتهما كالرعد القاصف

(اتحاف البلوة م ٢٦٨ ج١٠)

ترجمہ (: الله على ميت كو جب قبر مي ركما جاتا ہے تو الله تعالى اس

والى بكلى كى طرح چىكتى مول كى اور آواز كرئتى بكل كى طرح موكى"-حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی مروی حدیث کے علاوہ

ك ياس دو فرشة (مكروكير) معجة إن جن كي أكسيس چدميا دي

اس مضمون پر حضرت عطاء بن بیار رضی الله عنه کی مرسل بھی ہے۔ فتنہ القبر

قبر میں میت کے پاس محر کلیر کا آنا اور سوال وجواب کرنا' اس کو حدیث شریف میں وفقت القبر" (لیمن قبر میں مردے کا امتحان) فرمایا گیا ہے' مندرجہ ذیل احلایث میں اس کا ذکر ہے:

احادیث میں اس کا ذکرہے: 1: ------حضرت عائشہ رضی اللہ تعالی عنها کی حدیث کے الفاظ ہے ہیں:

"انهم يعلبون علابا تسمعه البهائم كلها فما رايته بعد في صلوة الا تعود من علاب القبر-" (مج يخاري ص١٨٣ ج) مهمه ج٢٠ نال م١٣٠ ج١)

القبر-" (میح بخاری م ۱۸۳ ج) م ۱۹۳۰ ج۱ نیانی م ۱۹۳۱ ج۱)
ترجمه :" آخضرت ملی الله علیه وسلم نے فرمایا که لوگوں کو قبرین
عذاب ہو آہے جس کو تمام چوپائے سنتے ہیں عضرت عائشہ رضی الله
عذاب ہو آہے جس کو تمام چوپائے سنتے ہیں عضرت عائشہ رسی الله

عنها فرماتی میں اس کے بعد آنخضرت ملی الله علیه وسلم نماز میں عذاب قبرسے بناہ ضرور مانگتے تھے۔ "

صح مسلم ى مديث ك الفاظ يه بين :
"كان يدعو بهولاء الدعوات اللهم فانى

اعود بك من فتنة النار وعلاب النار وفتنة القبر-"

(صحیح مسلم ص ۱۳۷۷ ج۲۰ تذی ص ۱۸۷ ج۲۰ این باجه ص ۲۷۳۱ احد ص ۵۵ ج۱- ۲۰۷ ج۱۰ عبد الرزاق ص ۲۰۸ ج۲۰ ص ۵۸۹ ج۳۰ شرح السة ص ۱۵۷ ج۵-) ترجمه " الخضرت ملى الله عليه وسلم أن الفاظ كے ساتھ وعاكيا

كرتے تے "اے اللہ! من آپ كى يناہ جابتا بول دوزخ كے فتنہ اور عذاب سے اور قبرے فتنے سے "۔

مند حمیدی کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

بك من فتنة المحيا والمماتد"

موت کے فتوں سے۔"

مند احمر کی روایت کے الفاظ بد ہیں:

(مند جيدي ص ٩٣٠ ميند احر ص ٥٦ ج٢٠ ص ٨٩٨ ج٢٠ ص ٢٣٨ ج٢)

ترجمه : "قبرول ميس تمهارا امتحان (يعنى تم سے سوال وجواب) مو آ

حصرت انس بن مالک رضی الله عنما کی حدیث کے الفاظ میہ بس:

"اللهم انى اعوذ بك من العجز والكسل

والجبن والهرم واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ

(خاری ص ۱۹۱۶ ج۲ مج مسلم ص ۱۳۷۷ ج۲ تذی ص ۱۸۷ ج۲ نسائی

ترجمه با الله! يس آب كى بناه جابتا مول عجز وكسل سے برولى

اور انتائی برحلیے سے اور میں آپ کی بناہ جابتا ہوں زندگی اور

"قال تعوذوا بالله من عناب القبر وعناب

ישור בדי מנ וב שוצו בדי שורי בדי שורדי בדי

ص ۲۹۳ ج۳ ابن ابي شيد ص ۳۷۵ ج۳)

"ا نكم تفتنون في قبوركم."

النار وفتنة الدجال قالوا وما ذاك يا رسول الله قال ان هذه الامة تبتلي في قبورها - "

(مند احر ص ۲۳۳ ج۳)

ترجمہ : فرمایا اللہ کی بناہ ماگو عذاب قبرے اور دوزخ کے عذاب ے اور فتنہ دجال ہے محلبات عرض کیایا رسول اللہ! فتنہ قبر کیا

چرے? فرملا' قرمی اس امت کاامتحان کیا جا آ ہے۔"

ایک اور مدیث کے الفاظ بیر بیں:

"فان مات او قنل غفرت له ذنوبه کلها واجيرهن عناب القبر-"

(بحم ص ۲۹ ج۵).

ترجمہ :"بس مرابط اگر مرجائے یا شہید موجائے تو اس کے تمام گناہ

بخش دیے جاتے ہیں اور اسے عذاب قبرسے بچالیا جا آ ہے۔" ا: ----- حضرت ابو مرره رضى الله تعالى عنه كى حديث ك الفاظ به بين:

"كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو

اللهم اني اعوذ بك من عناب القبر ومن عناب

النار-"

(میج بخاری ص۱۸۸ ج۱ نبائی ص۲۹۰ ج۱ ص۱۹۳ ج۲ ماکم ص۵۳۳ جا کز العمل م ۱۹۰ ج۲)

ترجمه : "أخضرت صلى الله عليه وسلم يه وعًا كياكرت شع الدا میں آپ کی پناہ جاہتا ہوں عذاب قبرے اور دوزخ کے عذاب

ترزی شریف کی روایت کے الفاظ میہ ہیں:

"استعيلوا بالله من عذاب القبر-"

(تذی ص۲۰۰ ج۲)

ترجمه:"الله تعالی کی ہناہ مانگوعذاب قبرہے۔"

سنن ابن ماجه کی روایت کے الفاظ سے ہیں:

"من مات مرابطا في سبيل الله اجرى

عليه اجر عمله الصالح الذي كان يعمل

واجرى عليه رزقا وامن من الفنان."

(ابن ماجه ص١٩٨) كر العمل ص١٨٨ ج٢)

ترجمه : "جو مخص الله تعالى كراسته مين يمره دية موع مرجائ

اس کے وہ تمام اعمال صالحہ جاری رہتے ہیں جو وہ کیا کر تا تھا اور اس

کا رزق جاری رکھا جاتا ہے' اور وہ قبر میں امتحان لینے والوں سے

محفوظ رہتا ہے اس سے سوال وجواب نہیں ہو آ۔"

۴ : ----- حفرت اسا رضی الله عنما کی صدیث (جو پہلے گزر چکی ہے) کے الفاظ

"قام رسول الله صلى الله عليه وسلم

خطيبا فذكر فتنة القبر-"

(صح بخاری م ۱۸۳ جا نائی م ۲۹۰ جا مفکوة ص۲۱).

ترجمه :" آنخضرت صلى الله عليه وسلم نے خطبه دیا اس میں فتنه قبر

كاذكر فرمايات

منداحم کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

به بیں :

"انه قد اوحى الى انكم تفتنون في القبور-"

(אב דרם שר)

ترجمہ : مجھے وی کی مئی ہے کہ تم سے قبول میں امتان مو آ

ے"_

۵ : ____ حضرت سعد بن ابي وقاص رضى الله عنه كى مديث ك الفاظ يه بن:

"اللهم اني اعوذ بك من البخل واعوذ بك من الخبن واعوذ بك من أن أرد الى أرذل ألعمر واعوذ بك من فتنة اللنيا واعوذ بك من علاب

(محج يخاري ص ١٩٦٢ - ١٣٠ م ١٩٦٥ - ٢٠ نسائي م ١٩٣٠ - ٢٠ اين الي

شيبه ص٧٤٦ ج٣ م ١٨٨ ج١)

ترجمہ :"اے اللہ! میں آپ کی پناہ جاہتا ہوں کمل سے اور میں

آپ کی پاہ چاہتا ہوں بردلی سے اور اس آپ کی پاہ چاہتا ہوں کہ من نكسى عمرى طرف المبلا جاؤل اوريس آپ كى بناه جابتا بول

دنیا کے فتنہ سے 'اور میں آپ کی بناہ جاہتا ہوں عذاب قبر سے۔ "

٢ : ----- حضرت ام خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص رضى الله عنماكي حديث کے الفاظ سے ہیں:

سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو

يتعوذ من عذاب القبر-"

(می بخاری ص ۹۳۲ ج۲ م ۱۸۳ جا کا این الی شیبه ص ۱۹۳ ج۱ سندا

حد ص١١٥ ج١، كز العمل مي١١٨ ج١١) ترجمه : میں نے نی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو عذاب قبرے بناہ

مصنف ابن الى شيدكى روايت كالفاظ يدين :

"قد اوحى الى انكم تفتنون في القبور."

(ابن الي شيبه ص ٢٥٥ ج٣) ترجمہ : مجھے وی کی می ہے کہ قبروں میں تسارا امتحان ہو آ ہے۔"

كنز العمل بحواله طبراني كي روايت ك الفاظ بيرين:

"استجيروا بالله من عذاب القبر."

(كنز العمل م ١٣٨ ج١٥)

ك : _____حضرت زيد بن ابت رضى الله عندكي مديث ك الفاظ يه إن :

نعوذ بالله من عذاب القبر-"

جه م ۱۸۵ ج ۱۰ کنز العمال م ۲۹۳ ج۲)

عذاب قبرسے"۔

"فقال تعوذوا بالله من عناب القبر فقالوا

(مج مسلم ص٢٨٦ ج٢ ش النه ص١١٢ ج٥ ابن ابي شيه ص٣٧٣

ترجمہ : " آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی بناہ ماکلو

عذاب قبرے ، پی محلب کرام کنے لگے ہم اللہ سے پناہ ماتکتے ہیں

٢ : ----- حضرت عبد الله بن عباس رضى الله عنماكي حديث كے الفاظ يہ بيں :

ترجمه : عذاب قبرسے الله كى بناه ماتكو"۔

مانکتے ہوئے سنا۔"

🔑 "اللهم ائي اعوذ بک من علَّاب جهنم ومن عذاب القبر-"

احر ص٢٠٥ جا كنز العمل ص١١٠ ج١) ترجمہ باے اللہ! میں آپ کی بناہ جاہتا ہوں جنم کے عذاب سے

اور قرکے عذاب سے۔"

- حضرت سلمان فارى رضى الله عنه كى حديث ك الفاظ يه ين :

وان مات جرى عليه عمله الذي كان يعمله وأجرى عليه رزقه وا من من الفتان-"

(سعيح مسلم ص١٣١ ج٢ سنن تبري بيهق ص٣٨ ج٥ كنز الاعلل ص٢٩٣ ج٣ ، مند احد ص ۱۳۱۸ ج۵٬ مفكوة ص ۱۳۳۹ ور منثور ص ۱۳۹۸ ج۳)

ترجمه برایک دن رات اسلامی سرحد کا پسره دینا ایک مینے کے قیام

وصام سے افضل ہے' اور آگر یہ محض مرجائے تو جو عمل وہ کیا کر ما

تھا وہ اس کے لئے برابر جاری رکھا جائے گا اور اس کا رزق بھی

جارى ركما جائے گا اور يہ مخص قبرك امتحان سے مامون رہے گا۔

ایک اور روایت کے الفاظ یہ بیں:

"رباط يوم في سبيل الله افضل وربما قال

: خير من صيام شهر وقيامه ومن مات فيه

وقى فتنة القبر ونمي له عمله الى يوم القيا مة"-

(ترزى ص ٢٠٠ جاء كنز العمل ص٢٠١ ١١١ جم مجمع ص ٢٩٠ ج٥)

"رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيا مه

(ترزی ص ۱۸۷ ج۲ نسائی ص ۴۹۰ ج۲ این ماجد ص ۲۷۳ ۲۷۳ مست

ترجمد : ایک دن الله کے رائے میں پرو دینا ایک مینے کے قیام ومیام سے افضل ہے اور جو مخص اس حالت میں مرجائے اسے قبر کے سوال وجواب سے بچلیا جائے گا اور اس کا عمل یا قیامت برمتا

ایک اور روایت کے الفاظ یہ بیں:

ً "من مات مرابطا اجير من فتنة القبر"-

(متدرک ماکم ص ۸۰ ج۲ این ابی شید ص ۳۳۷ ج۵ احماف ص ۳۸۹ ج۱) ترجمہ: جو خداکی راہ میں ہرہ دیتے ہوئے مرے اسے فتنہ قبرسے يناه مين ركما جائ كار"

ا: ---- حضرت زيد بن ارقم رضي الله عنه كي حديث كے الفاظ يه جي : "كان يقول اللهم انى اعوذبك من العجز

والكسل والجبن والبخل والهرم وعذاب القبر"-

(صحيح مسلم ص ٢٥٠ ج٠ نسائي ص ١١٣ ج٠ ابن ابي شيبه ص ٣٤٣ ج٣ وص ١٨١

ترجمه :" آخضرت صلى الله عليه وسلم بيد وعاكرت سيح اب الله!

میں آپ کی بناہ جابتا ہوں عابز ہونے سے "كسلمندى" بردل سے"

بن سے انتائی برحایے سے اور قبرے عذاب سے۔" تذى كى مديث كے الفاظ يہ بي :

"ا نه كان يتعوذ من الهرم وعلاب القبر".

(تذك ص١٩٠٤)

ترجمه :" آخضرت صلى الله عليه وسلم بناه ما تلت عن انتالى برهاي

ے اور قبرکے عذاب ہے۔

H: ---- حفرت الو بكررض الله عنه كى حديث ك الفاظ يه بي :

"اللهم انى اعوذبك من الهم والكسل وعذاب القبر"-

(ترزی می ۱۸۸ ج۲ نسائی می ۱۳۳ ج۲ سند احد م ۱۳۳ ج۵ ما کم می ۲۵۲٬۳۵ می ۲۵۲٬۳۵ می ۲۵۲٬۳۵ میل جا تال میل جا تال میل میل شرط مسلم واقره الذہبی۔ ابن ابی شیب می ۱۵۲ ج۳) کنز العمل

م ۱۸۱ ج۲))

ترجمد باے اللہ! میں آپ کی بناہ جاہتا ہوں دنیوی افکار سے ' سلمندی سے اور عذاب قبرسے۔

ا: ____ حفرت عربن خطاب رضى الله عنه كى مديث كے الفاظ يہ بيں:

"إن النبى صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ
من الجبن والبخل وارذل العمر وعذاب القبر
وفتنة الصدر-"

(نسائی من ۱۳۱۳ ج۳ مشد احد ص ۵۳-۵۳ ج۱ این باید من ۱۷۳ میشدرک طائم من ۵۳۰ ج۱ و قال بدا مدیث میچ علی شرط المنجیمین و اقره الذہبی کا این ابی شیبه من ۲۲،۳۷۲)

م ۱۷۳۳۶)

ترجمہ: "نی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بناہ ما تکتے تھے بردلی سے ' بُلُ سے ' نکسی عمر' عذاب قبرے اور سینے کے فتنے سے۔ "

سا: ____حضرت مقدام بن معد بكرب رضى الله عندكي حديث كے الفاظ يہ بيں :

المسلم عديم معديرب رسى القدعنه في مديث في الفاظ بيه إلى المست خصال يغفرله في "للشهيد عند الله ست خصال يغفرله في

اول دفعة ويرى مقعده من الجنة ويجار من عذاب القبر"-

(ترزی ص ۱۹۹ ج۱۰ این ماجد ۲۰۱ مسند احد ص ۱۳۱۱ ج ۲۰ سفکوهٔ ص ۱۳۳۳ کنزا کیمال ص ۲۰۰۵ ج۲۰)

ترجمہ برشمید کو چھ انعام طح بین اول مرتبہ میں اس کی بخشش موجاتی ہے 'جنت میں اس کو اس کا محکلنہ و کھلیا جاتا ہے اور اسے عذاب قبرے بھیلیا جاتا ہے۔

١٢: ___ حفرت عبد الله بن مسعود رضى الله عنه كي مديث ك الفاظ يه بين :

النار وعداب في القبر لكان خيرا لكد"

(ميح مسلم ص ١٣٦٨ ج، جامع الاصول من ١٨٨٨ ج، مند احد ص ١٣٧٨ جا،

این ابی شبه ص ۳۷۳ ج ۳۰ شرح اسد ص ۱۹۳ ج۵) ترجمه : «اگر تم الله تعالی سے به درخواست کرتے که حمیس دونرخ

سر بمد بہ اس ماللہ علی سے یہ ور تواست سے اللہ این ووری کے عذاب سے اور قبر کے عذاب سے عافیت میں رکھیں تو یہ تمارے لئے بهتر ہو آ۔"

تنذى شريف كى روايت كے الفاظ يہ إن :

"واعوذ بك من علاب النار وعلاب القبرء"

(ترزی ص۵۷ ج۲)

ترجمہ ؛ اور بی آپ کی ہاہ جاہتا ہوں دوزخ کے عذاب سے اور قبر کے عذاب سے۔ حاکم کی روایت کے الفاظ یہ بیں:

"اللهم انى اعوذبكمن فتنة الدجال

وعذاب القبر-" (متدرک ماکم ص۵۳۴ ج۱)

ترجمه با الله الله الله آب كى بناه جابتا مول ... وجل ك فتنه س اور عذاب تبرسه"

10: ____ فضاله ابن عبيد رضى الله عنه كى مديث ك الفاظ يه بيل أن "الذي مات مرابطا في سبيل الله فانه

ينمى له عمله إلى يوم القيامة ويامن فتنة القبر-"

(ترزى م ١٩٥٥ ج) ابو داؤه ص ٣٣٨ ج) مظلوة ص ٢٣٠، متدرك حاكم ج.٢ ص:٩٤، منداحد ج:١ ص:٢٠، موارد الغلمان ص٩٩، اتحاف ص٨٩ ج٠١

در متور ص ۱۱ ج۲) ترجمه : "جو مخص راه خدا میں پره دیتے ہوئے مرجائے قیامت تک

اس کاعمل برمتا رہتا ہے اور وہ قبرے فتنہ سے مامون رہتا ہے۔"

١١: -- حفرت برا بن عازب رضى الله عنه كى حديث جو پيلے كرد چكى ب ك

الفاظ بيه بي : "قال وياتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك ...الخ"

(ابد داود ص ۱۵۳ ج، عبد الرزاق ص ۵۸۱ جس، ابن الي شيد ص ۳۷۵-۳۷۵ في في منداحرص ٢٩١ جم)

ترجمه :"اور میت کے پاس دو فرشت آتے ہیں اس کو بھاتے میں اور اس سے یہ سوال کرتے ہیں کہ تیرا رب کون ہے؟ الخے."

"ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان

يتعوذبهن دبر الصلوة اللهم انى اعوذ بك من الجبن واعوذبك من البخل واعوذبك من ارذل

العمر واعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر-"

(ززی ص ۱۹۱ ج۲ شائی ص ۱۳۱۱ ۱۳۱ ج۲ این ماجد ص ۲۷۳)

ترجمه: " آخضرت صلى الله عليه وسلم برنماز كے بعد ان چيزوں سے

باہ مالکا کرتے اور فرماتے اے اللہ! من آپ سے بردل کئل اردل عمر ونیای آزمائش اور عذاب قبرسے بناه مانگنا مول-"

--- معرت سليمان بن صرة اور خالة بن عرفط كي حديث ك الغاظ يه بي :

"من يقتله بطنه لم يعلب في قبرم" (رَدَى ص ١٣١ ج) نبائي ص ٢٨٨ جه كز العمال ص ٢٢٣ ج٣ مند احرص ٢٩٢

ج٧- ص ٢٩٢ ج٥ موارد المطمان ص ١٨١) ترجمد : " و مخص پید کے مرض میں فوت ہوا اے عذاب قبر

نهيس ہوگا۔"

١٩: ___ حفرت على كرم الله وجه كى صديث ك الفاظ يه بين :

"اللهم انى اعوذ بك من عناب القبر

ا : ____ حضرت عمرو بن ميمون رضى الله عنه كي حديث ك الفاظ بير بن

ووسوسة الصدر-

(ترزى ص ١٩٠ ج٢ كز العمل ص ١٨١ ج٢ عن شعب الايمان بيهق) ترجمہ :"اے اللہ! من آب کی بناہ جاہتا ہوں قبرے عذاب سے اور سینے کے وسواس سے۔"

٢: ---- حضرت عمرو بن شعيب عن ابيه عن جدة كي حديث ك الفاظ يه بين :

"اللهم انى اعوذ بك من الكسل ... واعوذ

بك من عناب القبر واعوذ بك من النار-"

(نسائی ص ٣٦ ج٢ مند احد ص ١٨٥ ج٢)

ترجمد :"اے اللہ! من آپ کی بناہ جاہتا ہوں سبتی ہے، قبرک عذاب سے اور آگ ہے۔"

٢١: ---- حضرت ابو مسعود رضى الله عنه كي حديث ك الفاظريه مين:

"كان النبي صلى الله عليه وسلم يتعوذ من خمس من البخل والجين وسوء العمر وفتنة الصدر وعناب القبر-"

(نبائی ص ۱۳۳ ج۲)

ترجمه بن الخضرت صلى الله عليه وسلم ان ياني جيزول س بناه مانكا

كرت كل بردل برى عراسينے كے فتد اور عذاب قرسے

٢٢: ___ حضرت راشد بن سعد عن رجل من امحل النبي ملى الله عليه وسلم كي

روایت کے الفاظ سے بیں:

"قال يا رسول الله ما بال المومنين

يفتنون في قبورهم الا الش

(نسائی ص۳۸۹ ج)

ترجمہ : یا رسول اللہ! کیا شہید کے علاوہ تمام مومنوں کو قبر میں

آزلاط ع گا؟۔"

سوم : ____حضرت عثان بن ابو العاص رضى الله عنه كى حديث كے الفاظ بيد

"اللهم اني اعوذ بكسس ومن فننة المحيا

والمماتد" (نىائى ص٢١ ج٢)

ترجمہ با اللہ! میں آپ کی پناہ جاہتا ہوں زندگی اور مرنے کے

بعد کے فتنہ ہے۔"

۲۲ : ----- حضرت ام سلمه رضى الله عنهاكي حديث ك الفاظ يه بين :

"عوذ بكس من عناب القبرس ومن فننة

الغنى ومن فننة القبر-" (مندرک مائم ص ۵۲۳ ج)

ترجمه :"اے اللہ! من بناہ مانگا ہول قبرے عذاب سے والت کے

فننه سے اور قبری آزمائش سے۔"

- معترت جار بن عبد الله رضى الله عنه كى مديث ك الفاظ بدين :

"ان هذه الآمة تبتلي في قبورها" (مند احد ص ۳۳ جس كن العمل ص ۱۳۴ جها، مجع الودائد ص ۱۸

ترجمه : "ب شك يه امت قرول من أزائي جاتى ب"-مصنف عبد الرزاق كى روايت كے الفاظ يہ بين :

"فامر اصحابه ان يتعونوا من علاب القبر-"

(مصنف عبد الرذاق من ١٨٨٠ ج٣)

ترجمه :" آخضرت ملى الله عليه وسلم نے اپنے محابہ كرام كو فرمايا

که عذاب قبرے بناہ مانگا کرو"۔

۲۲ : ----- حفرت ابو سعید خدری رضی الله عنه کی صدیث جو گزر چک ب ' کے

. الفاظ بير بين :

"ان هذه الامة تبتلي في قبورها ـ"

(منداح من ۳ جه ابن الي شيه من ۳۷۳ ج۳)

ترجمه : "ب شك يه امت ابى قرول من آزمائى جاتى ب-"

مجمع الرواكد كى روايت كي الفاظريه بين:

"من توفى مرابطا وقى فتنة القبر-"

(مجمع الزوائد ص ٢٩٠ ي٥)

ترجمه : "جو مخص اسلامی سرحدول کی حفاظت کرتے ہوئے فوت ہوا

وه عذاب قبرسے محفوظ رے گا"۔

موارد الممان كى روايت كے الفاظ يہ بين :

"لو لا إن تدافنوالدعوت الله إن يسمعكم.

عناب القبر الذي اسمع منه ان هذه الامة تبتلي

في قبورها -"

(موارد اللمان ص١٩٩٠ كنز العمال ص١٨٣٠ ج١٥)

ترجمه :"أكربيه انديشه نه بو ماكه تم مردول كو دفن كرماچمو ودد ك تو میں اللہ تعالی سے دعا کر آکہ تہیں بھی عذاب قبر سنادے جو میں سنتا ہوں۔"

اتحاف السادة المتقين شرح احياء علوم الدين كے الفاظ بير بيں:

"من توفي مرابطا وقي فننة القبر-"

(اتحاف البادة المتنين م ٣٨٧ ج٠١)

ترجمه : "جو مخص اسلامی مرحدول کی حفاظت کرتے ہوئے فوت ہوا وہ عذاب قبرے محفوظ رہے گا۔"

· ٢٢ : ----- حضرت ام بشرر منى الله عنماكي حديث ك الفاظ يه بين : استعينوا بالله من عناب القبر قلت يا رسول الله وللقبر عناب؟ قال انهم ليعنبون في

قبورهم عذابًا تسمعه البهائم"

(ابن ابي شيبه ص ١٤٠٣ ـ ١٥ موارد العمان ص ٢٠٠٠ مجمع الزوائد

ترجمہ "عذاب قبرسے اللہ کی بناہ مانگا کو اس نے عرض کیا! یا رسول الله! كيا قريض عذاب موكا؟ فرمليا بل،! ان (كفار) كو قريض

الیاعذاب دیا جارہا ہے جے تمام جانور سنتے ہیں۔"

۲۸ : ____حفرت عقب بن عامر رضى الله عنه كى حديث ك الفاظ يه بين :

" ويومن من فتا ن القبر-"

(سند اجر م ١٥٠ جم، مجمع الزوائد ص ٢٨٩ ج٥ الخاف البادة ص ١٨٨

54)

ترجمه به جو مخص اسلامی سرحد کی حفاظت کرتے ہوئے فوت ہوا وہ

قبرك عذاب سے محفوظ رے كا"۔

٢٩ : ____حضرت وا ثلد بن اسقع رضي الله عندكي مديث ك الفاظ يد بين :

"الا ان فلان بن فلان في نمنك وجبل

حوارك فقه فتنة القبر وعذاب النار-"

(مند احرص ۱۳۹ ج۳)

ترجمہ :"اے اللہ! فلال بن فلال آپ کی الن اور آپ کے جوار

من آیا ہے اسے قبری آزائش سے بھالیجے۔"

ما : مديث ك الفاظرية بين : ملى الله عليه وسلم كي مديث ك الفاظرية بين :

"اللهم اني اعوذ بك من عذاب القبر وفتنة

القبر-"

(مند احد ص ۲۷ ج۵)

ترجمه :"اے الله! میں آپ کی پناہ جاہتا ہوں عذاب قبراور فتنہ قبر

اس : ____حضرت عباده بن صامت کی حدیث کے الفاظ بد بیں :

"ويجار من عذاب القبر-"

(مند احر ص ۱۳۱۱ ج۷، مجع ص ۲۹۳ ج۵)

ترجمه : "اور (شهید) عذاب قبرے محفوظ رہے گا۔"

۲۳۲ : ____ حضرت عمرو بن ويتار رضى الله عنه كى حديث ك الفاظ يه بين :

"كيف بكيا عمر! بفناني القبر-۵"

(معنف عد الزاق ص٥٨٢ ج٣)

ترجمد:"اے عمرااس وقت تیراکیا حال ہوگا جب قبر میں تیرے پاس

منکرونکیر آئیں ہے؟۔"

ساسل : ____حضرت عبد الرحمٰن بن حسنه رمنی الله عنه کی حدیث کے الفاظ ب

س: "فقال او ما علمتم ما اصابُ صاحب

بنى اسرائيل؟ كان الرجل منهم اذا اصابه

الشي من البول قرضه بالمقراض فنهاهم عن ذلک فعنب فی قبرم"

(معنف ابن الى شيبه ص١٥٥-٣٤٦ ج٣)

ترجمہ : مبانع نمیں ہوکہ بنی اسرائیل کے اس آدمی کے ساتھ کیا

ہوا؟ بن امرائیل میں سے کسی کو اگر پیٹلب لگ جا او اسے مقراض سے کلٹ لیتا محراس مخص نے ان کو اس سے روکاجس کی

وجه سے اسے عذاب قبرویا کید"

١٠ ١١٠ : ----- حضرت على بن شابه رمنى الله عندكي مديث ك الفاظ به بين :

"إن صاحب هذا القبر يعنب..."

(این ابی شید ص۲۷۱ ج۳)

ترجمه : "ب شك اس قروال كوعذاب مورباب."

۳۵ : ____حضرت عم رضى الله عنه كى حديث ك الفاظ يه بين : "اللهم انى اعوذ بك من غلبة العدو ومن

غلبة الدين وفتنة الدجال وعذاب القبر-".

(ابن ابي شبه ص ۱۹۵ ج۱۰)

ترجمہ " اے اللہ! میں آپ کی پناہ جابتا ہوں وسمن کے غلبہ سے

قرض کے غلبہ سے 'فتنہ وجل سے اور عذاب قبرسے "۔

١٠٠١ : ----- حضرت ابو دردا رضي الله عنه كه اثر كه الفاظ بيه بين :

"فان بها عنابًا من عناب القبر-"

(ابن الى شيه ص٣٦٦ ج٥)

ترجمه : "ب شك دبال عذاب قرى طرح كاليك عذاب ي "-

كس : ----- حفرت عبيد الله بن عمر رضى الله عنه كي حديث ك الفاظ بيه بين:

"واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من

عذاب النار-" (كنز العمل ص ٢٦٠ ج٢)

ترجمس (* اے اللہ!) میں آپ کی بناہ چاہتا ہوں قبر کے عذاب سے

اور ال كي عذاب سيد"

٣٨ : ----- جعرت حس رمني الله عنه كي مديث كے الفاظ بيدي : "حادت عن رجل يضرب في قبره من اجل

النميمة"

ترجمہ (: میری خچراس لئے) بدی ہے کہ ایک مخص کو قبریں چنل خوری کرنے کی وجہ سے مارا جارہاہے"۔

Pug : ----- حفرت ميمونة مولاة النبي صلى الله عليه وسلم كي حديث ك الفاظ يه

ين:

"يا ميمونة تعوذى بالله من عناب القبر۔" (كر العمال ص24) ج10)

ترجمه :"اب ميموند! الله تعالى كى پناه مانكا كرد عذاب قبرس-"

٠٠٠ : ____ حضرت ابو المحاج ثملل كي صديث ك الفاظ يه بي :

"يقول القبر للميت الم تعلم اني بيت

الظلمة وبيت الفتنة...."

(کنز العمال م ۱۳۳۳ ج۱۵ طیند الدلیا م ۹۰ ج۲ اتحاف م ۱۳۳ ج۲)
ترجمد بد قبرمیت سے کہتی ہے کہ کیا تمہیں معلوم نمیں تھا کہ میں

اند میرے اور آزمائش کا کھر ہوں۔"

اند میرے اور آزمائش کا کھر ہوں۔"

الا : _____ حضرت ابو المد رضی الله عند کی حدیث کے الفاظ یہ جیں :

: ----- معرت ابوللمه رضى التدعنه في حديث في القاطب بين : "من رابط في سبيل الله آمنه الله من فتنة

القبر"

(مجمع ۲۸۹ ج۵۰ کز العمال ص۲۸۲ ج۸)

ترجمه ؛ جس محض نے اسلامی سرحد پر پسرہ دیا اسے اللہ تعالی فتنہ

قبرسے محفوظ فرمادیں گے"۔

٢٧٢ : ____حضرت ابو وروا رضى الله عنه كى حديث ك الفاظ يه ين : "رباط يوم وليلة يعدل صيام شهر وقبا مد ...

ويوقى الفتان-"

(كنز العمال ص ٣٤٤ جنز مجع الزوائد ص ٢٩٠ ج٥) ترجمه :" ایک دن الله کے رائے میں پرہ دینا ایک مینے کے قیام وصیام سے افضل ہے اور جو مخص اس حال میں مرجائے اے

قبرے سوال وجواب سے بچالیا جائے گا"۔

اسم : ____حضرت عثان رضى الله عنه كى حديث كے الفاظ يه بين :

"من مات مرابطا في سبيل اللّع... امن من الفتان ويبعثه الله تعالى آمنًا من الفزع الاكبر-" (اتحاف ص ٣٨٣ ج١٠)

ترجمہ " جو مخص اللہ کے راستہ میں پرو دے... اللہ تعالی اے مكر وكيرك سوال وجواب سے محفوظ ركھ كا اور قيامت كے دن كى تحبرابث سے بھى وہ مامون رہے گا"۔

١٠ ٢٠ : ----- حضرت ثابت بناني رضي الله عنه كي حديث ك الفاظ يه بين :

"اذا وضع الميت في قبره احتوشته اعماله الصالحة وجاء ملك العذاب فيقول له بعض اعماله اليك عنه فلو لم يكن الا أنا لما

وصلت اليد"

(حليته الاوليا ص١٨٩ ج٦)

ترجمہ ، جب میت کو قرمی رکھا جاتا ہے تو اس کے اعمال صالحہ اے میرلیتے ہیں اور جب فرشتہ عذاب آنے لگا ہے تو اس کے اممال صالح میں سے ایک عمل کتا ہے' اس سے دور رہے' اگر میں اکلای موآت بھی آپ اس کے قریب نمیں آسکتے تھ"۔

٢٠٥ : ---- حضرت ام سلمه رضى الله عنهاكي أيك اور حديث ك الفاظ يه بين :

"اللهم اغفر لابي سلمة وارفع درجته...

وا فسح له في قبره ونور له فيم"

(ميح مسلم، جامع الاصول ص ٨٨ ج١١ ابو داود ص ١٩٨٥ ج٢ سندا حد

ص ۲۹۷ ج۱۰ بیبتی سنن کبری ص ۳۸۴ ج۳۰ شرح السنه ص ۳۰۰ ج۵۰

اتحاف م ۱۰۶۳ ص۵)

ترجمه ؛ اے اللہ! ابو سلمہ کی مغفرت فرما اور اس کے درجات بلند فرما اے اللہ اس کی قبر کو کشادہ فرما اور اس کو منور فرما "۔

٢٠٠٠ : ----- حعرت عوف بن مالك كي حديث ك الفاظ يه بين :

"اللهم اغفرله.... وأعنه من عناب القبر-" (صحيح مسلم ص ٢١١ ج) نسائل ص ٢٨١ ج) سندا حر ص ٢٣ ج) ابن الي

شيبه ص ۲۹ ج۳ من ۱۰۹ ج٠١)

ترجمه :"اے الله اس کی مغفرت فرما اور اسے عذاب قبرسے عجات عطا فرالس"

منكراور نكيرميت كو قبرمين بٹھاتے ہيں

احادیث شریفہ میں جمال میت کے پاس مکر تکیرے آنے اور سوال وجواب کرنے کا ذکر آیا ہے وہاں میہ مضمون بھی متواتر احادیث میں وارد ہے کہ تکیرین میت کو بیضے کا تھم دیتے ہیں اور وہ سوال وجواب کے لئے قبر میں اٹھ کر بیٹے جاتا ہے'اس سلسله مين درج ذيل احاديث كاحواله دينا كافي موكا:

ا: ____ حضرت الس رضى الله عنه كى حديث مي ب: "ا تا ه ملكان فا قعدام"

(خاری ص ۱۷۸ می ۱۸۳ می مسلم ص ۱۳۸ ج۲ نسائی ص ۱۸۸ ج۱ این _

حبان صوم ج٢٠ شرح النه ص ١٥٥ ج٥٠ كنز العمال ص١٣٠ ج٥١٠ مخکوة ص٣٦)

ترجمہ : "قبر میں میت کے باس دو فرشتے آتے ہیں اور اسے بھلاتے

۲: ---- حضرت برابن عاذب رمنی الله عند کی صدیث میں ہے:

"اذا اقعد المومن في قبرم"

(مح بخاري ص ١٨٣ ج) ابو واؤد ص ١٥٣ ج٠ مجح ص ٥٠ ج٣ ابن ابي

شيبه من ١٨٦ ج٣ مكلوة ص٢٥)

ترجمه : "مومن كوجب قبريس بثعليا جا تا ي"

مند احریس ان کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

"فياتيه ملكان فيجلسانه..."

(سنداحد ص ۲۸۷ جم کنز العمال ص ۲۲۷ ج۱۵)

ترجمہ : "پس اس میت کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اور اسے بھلاتے ہیں۔"

٢: ------- حضرت الو بريره رضى الله عنه كي حديث بك الفاظ بي بين :
 "ان الميت يصير الى القبر فيجلس الرجل الصالح فى قبره غير فزع ولا مشغوف ... الى قوله ... ويجلس الرجل السوء فى قبره فزغا مشغوفا .."

(ابن اجه ۱۳۵۰ ابن حبان م ۴۵ ج۲ موادد العمان م ۱۹۸ کز العمال م ۱۹۸ می ابن می ۱۹۸ می ابن می ۱۳۵ می ۱۹۸ می ۱۳۵ می ۱۳۵ می ۱۹۵ می ۱۳۵ می ۱۹۵ می ۱۳۵ می ۱۳۵ می ۱۳۵ می ابن می اب

لو قبریس بنمایا جاما ہے اس وقت نہ وہ طبرایا ہوا ہو ماہے اور نہ پریشان.... اور برے آدی کو اس کی قبریس بٹمایا جاتا اس وقت وہ نمایت گھبرایا ہوا بریشان ہو تاہے۔"

متدرك حاكم كى روايت مين بير الفاظ بين:
"فيقال له اقعد فيقعد وتمثل له الشمس-"

(P. 129 P)

ترجمہ بین میت کو کما جاتا ہے کہ بیٹھ جائیں وہ (اٹھ کر) بیٹھ جاتا ہے ' ان اسس میں تاریخی میں مورای نظر آتا ہے''

اور اسے سورج (غروب ہو آ ہوا) نظر آ تا ہے"۔ مجمع الزدائد میں بردایت طبرانی ان کی روایت کے الفاظ یہ ہیں :

مجمع الروائد مين بروايت طرائي ان كي روايت كے القاظ يہ بين :
"فيقال له اجلس فيجلس وقد مثلت له

(مجع مهاه ج۳ قال الهيثمي حس)

الشمس للغروب."

ترجمہ :"پس اسے (میت سے) کما جاتا ہے کہ اٹھ کر بیٹھ جا پس وہ

بیٹے جاتا ہے اور اسے سورج غروب ہوتا ہوا نظر آتا ہے"۔

الله عند کی مدیث می الله عند کی مدیث می به :

"فاذا الانسان دفن فتفرق عنه اصحابه

جاه ملک في يده مطراق فا قعده..."

(سند اجد ص س جس مجع ص ٢٦ جس كنز العمل ص ١٣٢ ج١٥٠

اتخاف السادة المتقين م ١٨٥ ج١٠ شرح العدور م ٥٥ وقال سند

ميح)

ترجمہ : پس جب سمی انسان کو دفن کرکے اسکے دفن کرنے والے

وبال سے معتشر موجاتے ہیں تو اس کے پاس ایک فرشتہ آ آ ہے جس

ك باقد من ايك كرز بوناب إن وه اس كو بشلاناب."

2 : _____حضرت اساء بنت الى بكر رضى الله عنماكي مديث مي ب : "قال فينا دية اجلس قال فيجلس فيقول

(سند اجد ص ۳۵۳ ج۱ مجع ص ۵ جس کز العمل ص ۱۳۵ ج۵۱

اتحاف السادة المتقين ص١٨م ج١٠)

ترجمہ : فرملا قرمی میت کے پاس ایک فرشتہ آ باہ اور وہ اسے آواز دیتا ہے اور اسے بٹھلادیتا ہے اور اسے کتا ہے"۔ كنز العمال مي أيك دوسرى روايت مي حطرت اساء كي حديث ك الفاظ يون

يں:

"ان المومن ليقعد في قبرم"

(كنز العمال ص ١٣٦ جدا بواله طراني) ترجمه : "بلاشبه مومن كو قبر ميس بشماليا جا تا ہے"۔

٢ : ____حضرت عائشہ رمنی اللہ عنماکی حدیث کے الفاظ بد میں :

"فاذا كان الرجل الصالح اجلس في قبره غير فزع ولا مشغوف..."

(سند احد ص ١٥٠ جا عجع الزوائد ص ١٨٠ جس اتحاف البادة ص ١٨٨

ح-10 شرح العدور ص٥٩)

ترجمہ: "جب میت نیک صالح ہو تو اس کو قبر میں بھلایا جا آہے اور اس وقت اسے کوئی محبراہٹ اور پریشانی نہیں ہوتی"۔

اس وقت اسے کوئی تمبراہٹ اور پریشانی نہیں ہوتی"۔

2: ------ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے:

"ا ما المنافق فيقعد اذا تولى عنه اهلم..." (مندا جر مهم جم كز العلل مهمه جمه احتف البادة مهم

ج الطراني ويعنى عذاب القبر وابن الى الدنيا شرح العدور ص ٥٠) ترجمه : "ربامنانق توجب اس كوفن كرف وال جل جات مي تواس كو (قبر ميس) شعلايا جاتا ہے۔"

ابن ماجد کی روایت کے الفاظ سے ہیں:

"أذا أدخل الميت القبر مثلت الشمس

عند غروبها فيجلس يمسح عينيه..."

(این ماجه ص۳۲)

ترجمہ برجب میت کو قبر میں دفن کیا جاتا ہے تو اسے سورج غروب موتا ہوا دکھائی دیتا ہے چراسے بھلایا جاتا ہے اور وہ سیمس ملتے موئے اٹھ کر بیٹھ جاتا ہے۔"

۸: -----حفرت عبدالله بن مسعود رضی الله عنه کی حدیث میں ہے:
 "ان المومن اذا مات جلس فی قبرہ فیقال

من ربكد"

سالاك..."

رجمع الزوائد ص ۵۳ ج وقال رداه الفيراني في الكبير دامناده حن اتحاف السادة من ۱۳ جان العدد ص ۵۳)

ترجمہ بر مومن جب مرحاتا ہے تو اے قبر میں بھملایا جاتا ہے اور اے کماجاتا ہے کہ تیرا رب کون ہے؟"۔

عزت ابو دردا رضی اللہ عنہ کی موقوف صدیث میں ہے:
 "ثم جاءک ملکان اسودان ازرقان جعدان
 اسماء ہما منکر ونکیر فاجلساک ثم

(أبن الي شيب ص٢٦١ ج٣)

ترجمہ : پھر تیرے پاس ساہ رنگ کیری آنھوں ڈراؤنی شکل والے دو فرشتے آئیں کے جن کے نام منکر اور کلیریں پھروہ تہیں بھائیں کے اور تم سے سوال کریں گے "۔

 الفاظ بي بين عباس رضى الله عنه كى حديث ك الفاظ بي بين : "ان الميت يسمع خفق نعالهم حين يوتون

قال ثم يجلس فيقال لم...." (اتحاف السادة ص ٢١٨ ج ١٠ طبراني اوسط حسن شرح الصدور ص٥٢)

ترجمه بالشبه ميت وفن كرك والس جانے والوں كے جوتوں كى آمث سنتا ہے فرایا پھر اس کو بٹھایا جاتا ہے اور اسے کما جاتا

!! : ----- حضرت ابو قلوة رضى الله عنه كي حديث ك الفاظ يه بين : "ان المؤمن إذا مات اجلس في قبره..."

والتحاف الساوة من ١٨٨ ج١٠ مجمع الزوائد ص١٨ ج٤٠ ابن ابي عام م طراني

في الاوسط ابن منده شرح العدور ص ٥٥ ، ٥٦)

ترجمد :"بلاشبه جب كولى مومن مرجاتات واس قريس بعلاجاتا

ال : ومن الفاظ يه بين :

"اتاه منكر ونكير فيجلسا نه في قبرم..." (اتحاف السادة ص ١١٨ ج٠١ شرح العدور ص ٥٨١) ، ترجمہ :سمیت کے پاس مكر اور كير آتے ہيں اور اسے قرين

بنماتے ہیں۔"

میت کا، جنازہ اٹھانے والول کے کندھوں پر بولنا:

جب کی کا انقال ہوجا آئے ' اور اس کی میت اٹھاکر قبرستان لے جائی جارہی ہو'میت آگر نیک صالح ہو تو کہتی ہے کہ جھے میرے ٹھکانے پر جلدی لے جاؤ' اور آگر وہ بدکار ہو تو کہتی ہے کہ ہائے افسوس مجھے کمال لے جارہے ہو؟ مندرجہ ذیل احادیث میں اس کا ذکرہے :

"عن ابى سعيد رضى الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضعت الجنازة فاحتملها الرجال على اعناقهم فان كانت صالحة قالت قدمونى قدمونى ولن كانت غير صالحة قالت يا ويلها اين تذهبون بها يسمع صوتها كل شئى الا الانسان ولو سمعها الانسان لصعق"-

(بغاری می ۱۵۵٬۵۵۵٬۵۸ جا سند احد می ۵۸٬۵۸٬۵۸ جس نائی می ۲۷۰ جا سنن کری بیتی می ۱۳ جس شرح الدنه می ۲۵۰ می ۱۳ می می ۱۳ جس شرح الدنه می ۱۳۵ جه کنز العمال می ۲۹۹ جها و مدیث نبر ۲۳۳۷) ترجمه به معترت ابو سعید خدری رضی الله تعالی عنه سے روایت ہے کہ فرمایا رسول الله صلی الله علیه وسلم نے جب جنازه رکھا جا تا ہے لیں لوگ اس کو اپنے کند موں پر اٹھالیتے بین لوگ اس کو اپنے کند موں پر اٹھالیتے بین لوگ اس کو اپنے کند موں پر اٹھالیتے بین لوگ اس کو اپنے کند موں پر اٹھالیتے بین لوگ اس کو اپنے کند موں پر اٹھالیتے بین لوگ اس کو اپنے کند موں پر اٹھالیتے بین لوگ اس کو اپنے کند موں پر اٹھالیتے بین لوگ اس کو اپنے کند موں پر اٹھالیتے بین لوگ اس کو اپنے کند موں پر اٹھالیتے بین لوگ اس کو اپنے کند موں پر اٹھالیتے بین لوگ اس کو اپنے کند موں پر اٹھالیتے بین لوگ اس کو اپنے کند موں پر اٹھالیتے بین لوگ اس کو اپنے کند موں پر اٹھالیتے بین لوگ اس کو اپنے کہ جمیعے جلدی لے جاؤ

مجمع جلدی لے جاؤ' اور اگر نیک نمیں ہو آ تو کتا ہے کہ مائے میری بلاکت تم اس جنازہ کو کمال لے جارہے ہو؟ اس کی آواز کو ہر چیز سنتی ہے سوائے انسان کے 'اور اگر اس کو انسان س ليتاتوب موش موجاتا"۔ "عن عبدالرحمل بن مهران لن ابا

هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع الرجل الصالح على سريره قال قدموني قدموني واذا وضع الرجل يعني السوء على سريره قال يا ويلتي اين تذهبون بي" -

(نسائی می ۴۷۰ جا سنن کبری بیبق می ۲۱ ج۳)

ترجمہ:..... وعفرت الوہرروه رضى الله عند سے دوایت ے کہ میں نے آنخضرت علیہ سے سنا کہ جب نیک آدمی کی میت کو جنازہ کی جاریائی پر رکھا جاتا ہے تو وہ کہتی ہے کہ مجھے (جلدی) آمے لے چلو، (جلدی) آگے لے چلو، اور جب سی بدكارآ دى كى ميت كو جنازه كى جاريائى يرركها جاتا بي تو وه كبتى

ے کداے میری ہلاکت! مجھے کہاں لے جارہے ہو؟"

قبركا تجينينا:

ميت كو جب وفن كيا جا آ ہے 'اس كے پاس مكر و كير آتے بي اور

سوال جواب کرتے ہیں ، مجر مردے کے ساتھ اس کے اعمال کے مطابق معالمذكيا جاتا ہے۔

بعض اوقات قبر مردے کو بھینجی ہے 'اس کو "ضغطة القبر" فرمایا گیاہے 'مندرجہ ذیل احادیث میں اس کا ذکر ب

حديث ابن عمر

حضرت عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنماكي حديث كے الفاظ به

"قال هذا الذي تحرك له العرش

وفتحت له ابواب السماء وشهده سبعون الفامن الملائكة لقد ضم ضمة ثم فرج عنم"

(نسائی ص ۲۸۹ ج۱٬ اتحاف ص ۳۲۲ ج۱۰ این الی شید ص ۳۷۷ ج۳٬ کز

العمال ص ١٨٦ ج١١، شرح الصدور ص ٣٥، المعتمر من المحتمر ص ١٥ ج١)

ترجمه بي فرمايا بيه وه تص جن كي موت ير عرش بمي بل كيا تما اور اس (کی روح) کیلئے آسان کے دروازے کھول دیئے

م عنے اور اس کے جنازہ میں سر بزار ملائکہ نازل ہوئے تے گراہے بھی قبرنے بھینچا مربعد میں وسیع ہوگئ"۔

حديث عائشه

حضرت عائشہ رضی اللہ عنها کی مدیث کے الفاظ بد ہیں: "ان للقبر ضغطة ولوكان احد نا حيا منها نجامِنها سعد بن معاند"

(المعتمر من المحقر ص ١١٥ ج١٬ الاحمان بترتيب مح ابن حبان م ٣٥ ج١٬ مند احد م ١٥٥ م ١٠٠ مند احد م ١٥٥ م ١٠٠ مند احد م ١٥٥ م ١٠٠ مجع الزوائد م ٢٦ ج٣٬ رجالها رجال السحى و ترز الممال م ٢٣٠ ج١٠ البدايه والتعايد ص ١٢٨ ج٣٠ شرح العدور م ٣٥٠)

ترجمہ: "بلاشبہ قبرے کئے بھینیا ہے اگر اس سے کی کو نجات ہوتی تو (حضرت) سعد بن معاد ضرور اس سے فکا جائے۔"

مديث جابرة

تعرب جابر بن عبد الله رضى الله عنه كى مديث كے الفاظ يه بيں:

" قال لقد تضايق على هذا العبد
الصالح قبره حتى فرجه الله عز وجل عنه "

(مند احر م ٢٠٠٠-٣١٤) ج٣ مكوة م ٢١٠ كن العمال
م ٢٣٠٠-١٣٣ ج٥ الروائد م ٢٣ ج٣ شرح العدور م ٢٥٠
البدايه والنايه م ١٢٨ ج٣)

ترجمہ: فرمایا بلاشہ اس نیک اور صالح آدمی پر اس کی قبر عک موگئ تھی بیاں تک کہ اللہ تدائی نے کشادگی فرمادی"۔

الم مريث أبو مريرة

حضرت ابو ہریرہ رمنی اللہ تعالی منہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

"ويضيق عليه قبره حتى تلتقى

اضلاعه" ـ

(مند عبد الرزاق ص ۵۹۸ ج۳ موارد الخمان ص ۱۹۸ این حبان

م ٢٧-٨٨، ج٢ اتخاف ص ١٠٠٨ ج١)

ترجمہ: "اس پر قبر تک کردی جاتی ہے یماں تک کہ اس کی پسلیاں ایک دو سرے میں کمس جاتی ہیں"۔

حديث ابو سعيد

حضرت ابو سعید خدری رضی الله تعالی عنه کی حدیث کے الفاظ سی

"قال بضيق عليه قبره حتى تختلف

اصلاعه" -(مند عيد الرزاق ص ۵۸۴ ج٣، مجمع ص ٢٥ ج٣)

ترجمہ ، فرمایا اس پر قبر تنگ کردی جاتی ہے یمال تک کہ اس کی پہلیاں ایک دو سرے میں تھس جاتی ہیں"۔

حديث ابن عمرو

حفرت عبد الله بن عمرو رضى الله عنماكي مديث كے الفاظ يہ بيں:
"ثم يومر به في قبره فيضيق عليه حتى تختلف اضلاعه" -

(مسنف عبد الرزاق ص ۵۹۸-۵۹۷ ج۳، مجمع الزوائد ص ۳۲۸ ج۲)

ترجمہ: "پھر تھم کیا جاتا ہے اس کے بارے میں اس کی قبر میں 'پس قبر عک ہوجاتی ہے اس پریسال تک کہ پسلیال . ایک دو سرے میں نکل جاتی ہیں"۔

مديث مذلفه

حضرت مذیقه بن یمان رضی الله عند کی مدیث کے الفاظ به بیں:

"عن حذیفة قال کنا مع النبی صلی
الله علیه وسلم فی جنازة فلما انتهینا الی
القبر قعد علی شقته فجعل بردد بصره فیه ثم
قال یضغط فیه المومن ضغطة نزول منها
حمائله ویملا علی الکافر نارا"(مجمع الروائد ص۲۷ جسر اتحاف ص۲۲۲ ج۱۰- کز الممال
مسسم جمائه شرح العدور ص۵۷)
ترجمہ : «معرت مذیقہ رضی الله عنہ سے روایت ہے کہ

ربعہ بیسترے عدید رفی اللہ عند سے روبیت ہے تہ ہم ایک جنازے میں آخضرت ملی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سے ' پس جب ہم قبر تک پنچ تو آخضرت ملی اللہ علیہ وسلم اس کے کنارے بیٹھ گئے اور اس میں نظر مبارک مجرانے گئے ' مجرفرایا کہ اس میں مومن کو ایسا بھینچا جاتا ہے کہ اس سے اس کے کندھے اور سینہ ال جاتے ہیں اور کافر کہ اس سے اس کے کندھے اور سینہ ال جاتے ہیں اور کافر

حدیث ابن عباس رضی الله عنهما

حضرت عبد الله بن عباس رضى الله عنما كى حديث كے الفاظ يہ بيں:

عليه وسلم يوم دفن سعد بن معاذ وهو قاعد
على قبره قال لو نجا احد من فتنة القبر او
مسئلة القبر لنجا سعد بن معاذ ولقد ضم ضمة
ثم ارخى عنم رواه الطبرانى فى الكبير
ورجاله موثقون"-

(مجمع الزوائد ص ۴۸ ج۳- کنز العمال ص ۱۳۰ ج۵۱- شرح العدور ص ۴۵)

ترجمہ بی حضرت ابن عباس رہنی اللہ تعالی عنما سے
روایت ہے کہ نی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جس دن سعد بن
معاذ رمنی اللہ تعالی عنہ کو دفن کیا گیا ان کی قبر کے کنارہ پر
بیٹھے تھے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "اگر کوئی
فض قبر کی آزمائش سے یا فرمایا قبر کے سوال سے نجات
پایا قو البتہ سعد بن معاذ رمنی اللہ تعالی عنہ نجات پاتے،
البتہ شخیق ایک دفعہ تو ان کو بھی بھینچا گیا، پھر ان سے
البتہ شخیق ایک دفعہ تو ان کو بھی بھینچا گیا، پھر ان سے

حديث الس

تعرت انس رضی الله تعالی عنه کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں: "عن انس قال توفيت زينت بنت

رسول الله صلى الله عليه وسلم فحرجنا معه فراينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مهتما شديد الحزن فجعلنا لانكلمه حتى انتهينا الى

القبر فاذا هو لم يفرغ من لحده فقعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقعدنا حوله فحدث

نفسه هنيعة وجعل ينظر الى السما ثم فرغ من القبر فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فیه فرایته یزداد ثم انه فرغ فخرج فرایته سری

عنه وتبسم صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله رايناك مهتما حزينا فلم نستطع ان

نكلمك ثم رايناك سرى عنك فلم ذلك؟ قال كنت اذكر ضيق القبر وغمه وضعف زينب

فكان ذلك يشق على فدعوت الله عز وجل ان يخفف عنها ففعل ولقد ضغطها ضغطة سمعها

من بين الخافقين" -(مجمع الزوائد ص ۴۷ ج٣- كزا لعمال ص ۲۴۲ ج١٥) اتحاف

السادة المنتين ص٣٢٣ م٢٠٣ ج٠١- شرح العدور ص٣٥) -

ترجمہ : " حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنخضرت صلی الله علیه و سلم کی صاجزادی حضرت زینب رضی الله تعالی عنها کی وفات ہوئی تو ہم آنخضرت صلی الله

علیہ و سلم کے ساتھ نکلے' ہم نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی الله عليه وسلم نهايت عملين بن سي بم آپ سے بات نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ قبر پر پہنچ گئے تو دیکھا کہ ابھی

ان کی لحد سے فراغت نہیں ہوئی ' آنخضرت صلی الله علیه

وسلم بیٹے گئے اور ہم بھی آپ کے ارد گرد بیٹے گئے وہ تحوری در ول میں کچھ سوچتے رہے اور آپ آسان کی

اس کی وجہ بیہ تھی کہ میں قبر کی تنگی اور غم کو اور زینب کے ضعف کو یاد کر تا تھا' پس میہ چیز مجھ پر شاق گزرتی تھی'

بحرمیں نے اللہ تعالی سے دعاکی کہ ان سے تخفیف فرمادس

یں اللہ تعالی نے ایا ی کیا ، قرنے اس کو ایا بھینیا تھا کہ

طرف دیکھتے رہے پھر قبرے فراغت ہوگئی تو آتخضرت صلی الله عليه وسلم قبرين به نفس نفيس اترے ' پس ميں نے ويكهاكه آب كاغم بوره رہا ہے ، بجر آب فارغ ہو گئے ، بس باہر نکلے تو میں نے دیکھا کہ آپ کی وہ کیفیت زائل ہو گئ اور آتخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تبہم فرمایا ' پس ہم نے کما یا رسول اللہ ہم نے آپ کو دیکھاکہ آپ شدید عملین اور فكر مند بين اس لئے بم آپ سے بات نسي كرمكے " پر ہم نے دیکھا کہ آپ کی وہ کیفیت زائل ہوگئ وایا:

مشرق ومغرب کے لوگ اس کو سنتے "۔

حديث ابن مسعودة

حضرت عبد الله بن مسعود رضى الله عنه كى روايت ك الفاظ يه بين: "عن عبد الله قال إذا ادخل الرجل قبره فان كان من اهل السعادة ثبته الله بالقول الثابت فيسال ما انت فيقول انا عبد الله حيا ومينا واشهد أن لا أله ألا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ٔ قال فيقال كذلك كنت فيوسع عليه

قبره ماشاء الله ويفتح له باب الى الجنف الخ" (این الي شيد ص سعد جسر اتحاف ص ۱۱م ج۱۰)

ترجمه : حضرت عبر الله بن مسعود رضى الله عند سے

روایت ہے کہ جب آدمی کو اس کی قبر میں واخل کیا جاتا ہے تو اگر وہ الل سعادت میں سے ہو تا ہے تو اللہ تعالی اس كو قول ابت ك ساتھ ابت قدم ركھتے ہيں بس اس سے

یو چھا جا تا ہے کہ تو کون ہے؟ پس وہ کہتا ہے کہ میں اللہ کا بندہ موں' زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی اور میں

گوائی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں کوائی دیتا ہوں کہ حضرت محمد صلی الله علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول میں ' فرمایا پس اس کو کما جا تا ہے کہ تو

اییا ہی تھا' بس اس پر اس کی قبر کشادہ کردی جاتی ہے جتنی

کہ اللہ کو منظور ہے اور اس کے لئے جنت کا دروازہ کھول دیا جا آہے۔ الخ"

مدیث براء بن عازب^ی

حضرت برابن عازب رضی الله عنه کی روایت کے الفاظ بیہ ہیں: "فينادى مناد من السماء ان كذب عىدى فافرشواله من النار وافتحوا له بابا الى

النار فيأتيه حرها ولمومها ويصيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه" ـ

(كنزا لعمال ص ١٢٩، ٢٣٣ ج١٥- ابن ابي شيد ص ٣٨٢ ج٣)

ترجمہ: "(دوزخی کے حالات کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا) پس آسان سے ایک مناوی اعلان کرتا ہے کہ میرا بندہ جموث

بواتا ہے اس کے لئے آگ کا بچھونا بچھاؤ اور اس کے

لئے آگ کی طرف وروازہ کھول دو' پس اس مجنس کو آگ

کی تیش اور لو پہنچتی ہے اور قبراس پر نگ ہوجاتی ہے

یماں تک کہ اس کی پہلیاں ادھرسے اوھرنکل جاتی ہیں"۔

حديث معارٌّ

حضرت معاذ رضى الله عنه كى حديث كے الفاظ بير بن :

"الضمة في القبر كفارة لكل مومن

لكل ذنب بقى عليه ولم يغفرله". (كنز ألعمال ص ٢٣٤، ١٣٢ ج ١٥)

ترجمہ: "قبر میں مجینچنا ہر مومن کے لئے کفارہ ہے ہر اس مناہ کے لئے جو اس پر باتی ہو اور اس کی مغفرت نہ ہوئی

حديثِ عبيد بن عمير":

حعرت عبيد بن عمير کي حديث کے الفاظ بي بيں :

" ثم يسلب كفنه فيبلل ثيابًا من نار" ويضيق عليه حتى تحتلف فيه اضلاعه".

(مصنف عبد الرزاق ص٥٩١ ج٣)

ترجمہ : پھر اس کا کفن چھین لیا جاتا ہے اور اس کے

عائے آگ کے کیڑے بدل دیے جاتے ہیں 'اور قبراس پر ·

ملک کردی جاتی ہے ' یمال تک کہ اس مین اس کی پہلیاں او هرسے او هر نکل جاتی ہیں"۔

حديث صفيه بنت الى عبيرًا

حفرت صفیہ بنت ابو عبید کی روایت کے الفاظ بدیں : "وعن نافع قال اتينا صفية بنت ابي

عبيد فحدثنا إن رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال لن كنت لاري لوان احدا اعفى من

ضغطة القبر لعفى سعد بن معاذ ولقد ضم (مجمع الزوائدج ٣ ص ٣٧)

ترجمه : « حفرت نافع فرمات میں که ہم حفرت صفیه بنت الی عبید کی خدمت میں حاضر ہوئے (بید حضرت عید اللہ بن

عر کی المیہ تھیں) تو انہوں نے ہم سے بیان کیا کہ رسول الله صلی الله علیه وسلم نے ارشاد فرمایا که میرا خیال به تھاکہ اگر کسی کو قبر کے بھینینے سے معافی مل جائے گی تو حضرت سعد بن معاذ رضى الله عنه كو ضرور معافى ملے گی ور البته

تختیق ایک دفعه تو ان کو بھی جمینجا گیا"۔ حديث ابو ابوب ﴿

حضرت ابو ابوب انصاری رضی اللہ عند کی روایت کے الفاظ بیر میں: "وعن ابي ايوب ان صبيا دفن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لواقلت احد من

ضمة القبر لافلت هذا الصبي" -(رواه الطبراني في الكبير ورجاله رجال

(مجمع الزوائدج ٣ م ٢٠٠٠ كنز العمال ص١٣٠ ج١٥)

ترجمه : حضرت ابو ابوب انساری رضی الله عنه سے روایت ہے کہ ایک بچہ دفن کیا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی قبر کے بھینچے سے محفوظ رہتا تو یہ بچہ ضرور محفوظ رہتا"۔

اس کے بدن کے ساتھ تعلق ہوتا ہے جس سے اس کو تواب وعذاب کا احساس ہو آ ہے ' چنانچہ غروہ بدر کے موقع پر کفار کے ستر سردار مارے

منے او الخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تھم فرمایا کہ ان سب کو گڑھے میں

وال ديا جائے 'جب سب كو كرھے ميں وال ديا كيا تو الخضرت صلى الله عليه

وسلم اس گرمے پر تشریف لے گئے اور فرمایا: اے اہل قلیب! کیا تم نے

وہ چیزیالی جس کا تم سے ہارے رب نے وعدہ کیا تھا؟ کیونکہ میں نے تو وہ

چیزیالی جس کا میرے رب نے مجھ سے وعدہ کیا تھا' حضرت عرا نے فرمایا

آپ ایے جسموں سے کلام کررہے ہیں جن میں روحیں نہیں؟ آپ نے

ارشاد فرمایا میں ان کو جو کچھ کمہ رہا ہوں' تم ان سے زیادہ نہیں سنتے...

هلوجدتمماوعدربكمحقا؟

حديث عائشة

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالی عنها کی روایت کے الفاظ یہ ہیں:

"عن عائشة قالت امر رسول الله

مندرجہ زیل احادیث میں اس کا ذکرہے:

احاديث واقعه قليب بدر ملمانوں کا عقیدہ ہے کہ انسان کے مرنے کے بعد اس کی روح کا صلى الله عليه وسلم بالقتلي ان يطرحوا في

القليب فطرحوا فيه الا ماكان من امية بن خلف فانه انتفخ في درعه فملاها فلهبوا يحرقوه فتزايل فاقروه والقوا عليه ما غيبه من التراب والحجارة فلما القاهم في القليب وقف عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا اهل القليب هل وجدتم ما وعد ربكم حقا فاني قد وجدت ما وعدني ربي

(سند احمد ص١٩٦٦ ج١- ص ٣٩ ج١- صيح بخارى ص ١٩٦١ ج١)

صيح مسلم ص ٣٠٣ ج١- البداية والنماية ص ٢٩٣ ج٣)

ترجمه : «حضرت عائشه رضى الله تعالى عنها فرماتى بين كه المخضرت صلى الله عليه وسلم نے بدر كے متولين كے بارك ميں حكم فرمايا كه ان كو ايك كرھے ميں وال ويا جائے ' چنانچه ان كو وال ديا جائے ' چنانچه ان كو وال ديا جائے وال ديا تھا ' بين اس كو والے بي ذره ميں پحول كيا تھا ' بين اس كو حركت دين اس كو ويہ بين اس كو ويہ بي ركھا اور كيا تو وہ اور زيادہ بوھتا جاتا ' بين اس كو ويہ بي ركھا اور اس بي كوئى اين چيز وال وي جو اس كو چهپادے يتى مئى اور بيتم ' بين جب صحابہ شنے ان كو اس قليب (گرھے) ميں والا پيم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بر كھرے ہوئے ' بين ارشاد فرمايا كه اے اہل قليب! كيا تم نے وہ چيز پالى جس كاتم ارشاد فرمايا كه اے اہل قليب! كيا تم نے وہ چيز پالى جس كاتم ارشاد فرمايا كه اے اہل قليب! كيا تم نے وہ چيز پالى جس كاتم ارشاد فرمايا كه اے اہل قليب! كيا تم نے وہ چيز پالى جس كاتم

سے تمهارے رب نے وعدہ کیا تھا کیونکہ میں نے تو وہ چیز یالی جس کا مجھ سے میرے رب نے وعدہ کیا تھا۔ الخ"۔

مديث انس

حضرت انس رضى الله تعالى عنه كى روايت كے الفاظ بير بيں: "عن انس قال كنا مع عمر بين مكة

والمدينة اخذ يحدثنا عن اهل بدر فقال ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرينا

مصارعهم بالامس قال هذا مصرع فلان إن شاء

الله غدا قال عمر والذي بعثه بالحق ما اخطوء

اتيك فجعلوا في بير ' فاتاهم النبي صلى الله

عليه وسلم فنادي يا فلان بن فلان يا فلان بن

فلان! هل وحدتم ما وعد ربكم حقا؟ فاني

وحدت ما وعدني الله حقال فقال عمر تكلم اجسادا لا ارواح فيها؟ فقال ما انتم باسمع لما

اقول منهم" -

(نبائی ص ۲۹۲ ج۱- این اِلی شید ج۱۰ ص ۳۷۹ مسلم ص ۳۰۳ ج۱-٣٨٧ ج. مند احر ص ١٠٠١ه١١١٩٩ جما اتجاف ج٥

ص ١٤٠٠ ولا كل النبوة جسا هي ٨٨ - وزر ميثورج ٥ ض ١٥٥). ترجمہ: " حضرت انس رمنی اللہ تعالی عند سے روایت ہے

وہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت عمر رضی اللہ تعالی عنما کے ساتھ مکہ اور مدینہ کے درمیان تھے تو آپ ہم سے اہل بدر کے بارے میں بیان کرنے گئے 'پی فرمایا کہ رسول اللہ صلی الله عليه وسلم شام كے وقت ہميں ان كي قتل كابيں

و کھارے تھے اور فرمارے تھے کہ یہ انثاء اللہ کل فلال آدی کی قل گاہ ہوگی عضرت عمر فراتے ہیں کہ قتم ہے

اس ذات کی جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے! وہ لوگ ان جگہوں سے ادھر ادھر نہیں ہوئے' پس ان کو ایک

"كُرْهِ مِن دُال ديا كيا" مجر آنخضرت صلى الله عليه وسلم ان کے پاس تشریف لائے ' پس بکار کر فرمایا اے فلال بن فلال!

اے فلال بن فلال! کیاتم نے پالیا ہے جو تممارے رب نے وعدہ کیا تھا حق کیونکہ اللہ تعالی نے جو مجھ سے وعدہ کیا تھا وہ

تو میں نے حق بایا ، حفرت عرص نے کما آپ ایے جسموں ے کلام فراتے ہیں جن میں روحیں نیں؟ پی ارشاد فرمایا : پس ان کو جو کچھ کمہ رہا ہوں تم ان سے زیادہ نمیں سنتے"۔

حديث عبد الله بن عمرً

حضرت عبد الله بن عمر رضى الله عنماكي روايت كے الفاظ

ہے بیں :

"حدثنى نافع ان ابن عمر اخبره قال اطلع النبى صلى الله عليه وسلم على اهل القليب فقال هل وجدتم ما وعد ربكم حقا فقيل له تدعوا امواتا قال ما انتم باسمع منهم ولكن لا يجيبون- "

(بخاری ص ۱۸۳ جا۔ میچ مسلم ص ۳۰۳ جا۔ نسائی ص ۲۹۳ جا۔ مسند احد ص ۳۸ اسل جا۔ ابن ابی شیبہ ج۱۳ ص ۷۷۔ البدایہ وا لنمایہ جسم ۲۹۳)

ترجمہ : حضرت ابن عمر رضی الله تعالی عنما سے روایت کے کہ آنخضرت ملی الله علیہ وسلم نے اس گڑھے کی طرف جمانکا جس میں بدر کے کافر متنول ڈال دیئے گئے تھے ' پس فرمایا کیا تم نے پایا اس چیز کو جس کا تم سے تمارے رب نے وعدہ کیا تھا تھا؟ پس عرض کیا گیا کہ کیا آپ بے جان مردول کو پکارتے ہیں؟ فرمایا تم میری بات کو ان سے زیادہ نہیں سنتے لیکن وہ جواب نہیں وسے "۔

حدیث ابن عباس

حغرت عبد الله بن عباس رضى الله عنماكى روايت كے الفاظ يہ بيں:
"اخرج ابو سهل السرى ابن سهل الحدد الحندنيسا بورى الخامس من حديثه من طريق

عبد القلوس عن ابى صالح عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى قوله انك لاتسمع المونى وما انت بمسمع من فى القبور قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يقف على القتلى يوم بدر ويقول هل وجدتم ما وعد ربكم حقالـ"

ترجمہ: "عفرت ابن عباس رضی اللہ عنما سے "انک لائسمع المعونی" اور "وماانت بمسمع من فی القبور" (ب شک آپ نہیں ساکتے مردول کو" اور "آپ نہیں سانے والے ان لوگول کو جو قبرول میں بیں) کی تغیر میں منقول ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کمڑے ہوئے سے متقولین پر بدر کے دن اور یول فرماتے سے کہ جو وعدہ تم سے تمارے رب نے کیا تھا وہ تم نے تج پایا یا نہیں؟

مديث ابوطحة

حضرت ابو طحہ انساری رضی اللہ عنہ کی روایت کے الفاظ بے ایں:
"عن ابی طلحة ان نبی الله صلی الله علیه وعشرین رجلا

من صناديد قريش فقذفوا في طوي من اطواء

بدر خبیث فخبث وکان اذا ظهر علی قوم اقام بالعرصة ثلاث ليال فلماكان ببدر اليوم الثالث امر براحلته فشد عليها رحلها ثم واتبعه اصحابه وقالوا ما نرى ينطلق الا لبعض حاجته حتى قام على شفة الركى فجعل يناديهم

باسمائهم واسماء آباء هم يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان ايسركم انكم اطعتم الله ورسوله فانا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما

وعد ربكم حقا قال فقال عمر يا رسول الله ما تكلم من اجساد لا ارواح لها فقال النبي صلى

الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده ما انتم باسمع لما اقول منهم. " (بخاری ج۲ ص ۵۹۷ مند احد ج۳ ص ۲۹)

ترجمہ : «مفرت ابو طلہ رضی اللہ تعالی عنہ سے روایت ے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے دن چوبیں آدمیوں کے بارے میں جو قریش کے رمیں تھے تھم فرمایا کہ ان کو بدر کے گندے اور خبیث گڑھے میں ڈال ویا جائے' اور آنخصرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تھی قوم پر غالب آتے تھے تو اس میدان میں تین دن ٹھرتے تھے' جب تیسرا دن ہوا تو اپنی سواری کے بارے میں تھم فرمایا '

یں اس کا کجاوہ کساگیا' پھر تشریف لے گئے اور آپ کے صحابہ آپ کے ساتھ تھے اور ہم نہیں جانتے تھے مگریہ کہ آپ کسی کام کے لئے تشریف کے جارہے ہیں' یمال تک کہ کھڑے ہوئے اس گڑھے کے کنارہ پر ' پس ان کا اور ان

ك بايوں كا نام لے كر يكارنے لكے كه اے فلال بن فلال! اور اے فلال بن فلال! کیاتم کو بد بات اچھی لگتی ہے کہ تم نے اللہ اور اللہ کے رسول کی بات مان لی ہوتی؟ کیونکہ ہم

نے تو جو ہم سے ہمارے رب نے وعدہ کیا تھا اس کو سیا بایا '

میں روح نہیں؟ پس آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا فتم ہے اس ذات کی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان اس کے تعنہ میں ہے تم میری بات کو ان سے زیادہ نہیں

حديث موسىٰ بن عقبةً

حضرت مویٰ بن عقبہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے الفاظ بیہ ہیں: " وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتلى قريش من المشركين فالقوا في قليب

پس کیاتم نے یالیا ہے جو تمهارے رب نے رتم سے بوعد و کیا تما جن؟ راوی کہتے ہیں کہ پس حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا رسول الله! آپ ایسے جموں سے گفتگو فرماتے ہیں جن

بدر ولعنهم وهو قائم يسميهم باسماء هم غير ان امية بن خلف كان رجلا مسمنًا فانتفح فى يومه فلما ارادوا ان يلقوه فى القليب تفقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه وهو يلعنهم هل وجدتم ما وعد ربكم حقا؟ "-

(دلائل النبوة ص ١١٢ ج٣)

ترجمہ براور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متولین قریش کے بارے میں علم فرمایا تو ان کو بدر کے گرمے میں فال دیا گیا' اور ان پر لعنت فرمائی' اور آپ کمرے تنے ان کا اور ان کے بایوں کا نام لے رہے تنے سوائے امیہ بن خلف کے کہ وہ موٹا آزہ آدی تھا پس ای دن چول گیا' پس جب لوگوں نے اس کو گرھے میں ڈالنے کا ارادہ کیا تو چھٹ جب لوگوں نے اس کو گرھے میں ڈالنے کا ارادہ کیا تو چھٹ دو' وہ گیا' آخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو چھوڑ دو' اور آپ ان پر لعنت فرمارے تنے اور ان سے کمہ رہے تنے «جو وعدہ تم سے تممارے رہ نے کیا تھا تم نے اس کو تی بایا یا نہیں''۔

لاتوذصاحبالقبر

قرمنی کا دُھرنیں 'بلکہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے 'یا

جنم کے گڑھوں میں ہے ایک گڑھا ہے۔

قبروالے کو نہ صرف میر کہ قبر کے ثواب وعذاب کا احساس ہو تاہے بلکہ قبر پر جے سے بھی اس کو ایزا ہوتی ہے ' چنانچہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبرستان جانے کے آداب بیان فرمائے ہیں۔ مندرجہ ذیل احادیث میں اس کا ذکرہے:

> "عن زياد بن نعيم ان ابن حزم ابا عمارة او ابا عمرو قال رائني النبي صلى الله

عليه وسلم وإنا متكئي على قبر فقال قم الاتوذ صاحب القبر او يوديكد " (الهغوى) (كنز أنعمال ص 209 ج ١٥ نمبر٣٢٩٨)

ترجمه : "حفرت ابو عماره يا ابو عمرو فرمات بين كه الخفرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ میں قبرے ساتھ ٹیک لگاکر بیٹا ہوا تھا' آپ نے فرمایا: اٹھ جاؤ' قبروالے کو ایذانہ دو' یا فرمایا که قبرے نیک نه لگاؤ که بیر تیرے لئے عذاب کا سبب ہوگا"۔

"عن عمرو بن حزم قال رای النبی صلى الله عليه وسلم وانا متكئي على قبر ' قال لاتوذ صاحب القبر" ـ

(این حساکر' مشد احد- کنز العمال ص ۲۹۰ ج ۱۵- نمبر ۳۲۹۹) ترجمہ : "عمرو بن حزم فرمائے ہیں کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ویکھا کہ میں قبر کے ساتھ ٹیک لگائے بیٹا تھا،

آپ نے فرمایا قبروالے کو ایذانہ پنچاؤ"۔

"عن عمارة بن حزم رضى الله عنه قال رانى رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا على قبر قال انزل عن القبر لاتوذى صاحب القبر ولايوذيك" - (طبرانى مستدرك عماره بن حزم م ٥٩٠ ٢٣)

(شرح معالى الآثار ص ۱۳۹۸ ج. الممنز أكلمال ص ۱۵۷ ج۱۵ تمبر ۲۹۰۹ س. شد

ترغيب ص ٣٧٣ ج٣، مجمع الزوائد ص ١١ ج٣)

ترجمہ: حضرت عمارہ بن حزم سے روایت ہے کہ آخمہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے قبر پر بیٹے ویکھا تو فرمایا قبر والے کو ایذا نہ دے قبر سے اتر جا' الکہ تیرا سے عمل تیرے لئے عذاب آخرت کا سبب نہ بنے "۔

ان احادیث سے ثابت ہوا کہ:

الف:عذاب وثواب قبر برحق ہے۔

ب: سعداب وثواب كاتعلق اى گرھے سے ہے، جس كوعرف عام ميں قبر كہا جاتا ہے، چنانچ مديث ميں صراحت فرمائی گئ ہے كہ: "القبو روضة من رياض الجنة او حفرة من حفو النار. " (قبر جنت كے باغوں ميں سے ايك باغ ہے يا جہم كے گردوں ميں سے ايك گردا)۔

ج:اور میکی ثابت ہوا کہ عذاب وثواب قبر کی احادیث متواتر ہیں اور ان کا افکار ایک مسلمان کے لئے (جواللہ تعالی اور اس کے رسول علی کے رایمان رکھتا ہو) ممکن نہیں۔

و:.....چونکہ برزخ کے معاملات عام لوگوں کے احساس و مشاہدہ سے ماورا ہیں، اس لئے عذاب و ثواب قبر کا افکار محض اپنے احساس و مشاہدہ کی بنا کر قطعاً غلط ہے، اس لئے جمیس رسول اللہ علیہ کے ارشادات و مشاہدات پر ایمان رکھنا ضروری ہے، اور وہ بفذر ضرورت اوپر آچکے ہیں، جوایک مؤمن کے لئے کافی وشافی ہیں۔

ہے، اور وہ جدر سرورے او پر اپنے ہیں، بوایک سون سے سے کا فی و سال ہیں۔ چہارم:اب تک ہم نے عام اموات کے بارے میں گفتگو کی ہے، اور یہ بتایا ہے کہ ان کا ثواب وعذاب متواتر ہے، جس میں کسی قتم کے شک وشبہ کی گنجائش

نہیں، اس پر ایمان لا نا فرض ہے، اور اس کے منکر کے حق میں اندیشہ کفر ہے۔ منہیں، اس پر ایمان لا نا فرض ہے، اور اس کے منکر کے حق میں اندیشہ کفر ہے۔

اب ہم اس پر گفتگو کریں گے کہ حفزات انبیا کرام علیہم الصلاۃ والسلام بالخصوص سید الانبیا سیدنا حضرت محمد رسول اللہ علیہ کا اپنی قبرشریفہ میں حیات ہونا اور حیات کے تمام لوازم کے ساتھ متصف ہونا برق اور قطعی ہے، اور اس پر امت کا اجماع ہے، چنانچہ ندکورہ بالا تقریباً ایک سو بچاس احادیث سے حضرات انبیا کرام کی حیات (جو عام اموات، شہدا اور صدیقین سے افضل ہیں) ولالت الص سے بطریق دیات ہوتی ہے، چنانچہ محدث العصر حضرت مولانا سیدمحمد یوسف بنوری قدس سرہ اولی ثابت ہوتی ہے، چنانچہ محدث العصر حضرت مولانا سیدمحمد یوسف بنوری قدس سرہ اینے رفیق خاص حضرت مولانا سیداحمد رضا بجنوری کے نام کلعے گئے ایک کمتوب میں تحریر فرماتے ہیں:

"ا است شهداء کے لئے بھی قرآن "حیات" حاصل ہے اور مزید دفع تجویز کے لئے "مرزقون" کا ذکر بھی کیا گیا ہے، جیسے آج کل محاورہ بھی ہے: "فلان حی یوزق" عام الل برزخ سے ان کی حیات متاز ہے۔

۲:.....جب انبیا کا درجہ عام شہداً سے اعلیٰ وارفع ہے تو بدلالۃ النص یا بالاولیٰ خود قرآن کریم سے ان کی حیات ثابت ہوئی (علیم الصلوات والتسلیمات) اور جب مرتبہ اعلیٰ و ارفع ہے تو حیات بھی اقویٰ واکمل ہوگی۔

۳:....اس حیات کی اکملیت کے بارے میں دو صديثين آئى بين"إنَّ الله َ حَرَّمَ عَلَى الْاَرُضِ اَنُ تَأْكُلَ أَجُسَادَ الْإَنْبِيَاء. " اور عديث: "الْآنبِيَاءُ أَحْيَاةً فِي قُبُورِهِمُ

يُصَلُّونَ. " اور اس كے علاوہ بھى روايات بي اور ان احادیث کے شواہد کے طور پر دیگر احادیث صحیح موجود ہیں، مثلاً

موىٰ عليه السلام كا تلبيه جج-

٣روح كے تعلقات اجباد سے پانچ قتم كے

ين: (١) في حالة الجنين ، (٢) بعد الولادة في الدنيا ادراس كي وو صورتیں ہیں، (۳) حالت ونوم میں اور حالت یقظه میں، (۴) بعد الموت في البرزخ، (۵) بعد البعث في الحشر _ضعيف ترين اول ورالع ہے، توی برین خامس اور متوسط دنیوی ہے، "حکمًا حَقَّقَهُ

الْمُتَكَلِّمُونَ وَابْنُ الْقَيِّمِ فِي كِتَابِ الرُّوْحِ وَالْقَارِى فِي شَرَح الَّفِقُهِ الْآكُبَرِ"_

۵:....انبیاً کرام علیم السلام کی نوم جیسے متناز ہے عام

نوم سے (إِنَّ عَيْنَاىَ تَنَامَان وَلَا يَنَامُ قَلْبِيُ) اى طرح ان كى موت كى حالت بھى عام اموات جيسى نہيں، "اَلنَّوُمُ أَحُ

الْمَوُتِ"، اور عام موتى مين تحقيق موت سے، انقطاع الروح عن الجسد بالكليه موتا ہے اور يهال بالكلية نبيس موتا اور پھر علو مرتبہ جتنا ہوتا ہے، اتنا ہی تعلق قوی ہوگا۔ ٢:....مفارقة الروح عن الجسد سے مفارقت تعلق

الروح عن الجسد لازمنہيں آتا۔

المنسار بي كريم علي كالم المارك كوتروح كى کیفیت حاصل ہو، جیسے معراج میں جسد پر روح کی کیفیت طاری هوئی، تجسد ارواح اور تروح اجساد دونوں کی نظیریں عالم شہادت میں ہیں تو عالم ارواح میں کیوں استبعاد کیا جائے جبکہ اس کا تعلق عالم غيب سے ہے۔

٨: دنیا میں صوفیا کرام کے یہاں ابدان مثالیہ کا تعدد وقت واحد میں، متعدد امکنه میں ظہور اور آثار کے ثبوت بر مشهور واقعات بي، انبياً كرام كي نقل وحركت بالاجساد المتر وحه اس کی نظیر ہوگی۔

9:....الغرض انبیا برام کے لئے حیات، بقائے

اجهاد ، نقل وحرکت ، ادراک وعلم سب چیزیں حاصل ہیں۔ ا: بید حیات، و نیوی حیات کے مماثل ملکه اس سے اقویٰ ہے، دنیا میں بمیشہ جمد کو روح کی خاصیت حاصل نہیں ہوتی اور برزخ میں ہوتی ہے، اب اگر اس کو حیات و نیوی ہے بعض حضرات نے تعبیر کیا ہے تو اس حقیقت کو واضح کرنے کے لئے کیا ہے، بہرحال وہ حیات دنیوی بھی ہے اور حیات برزخی بھی، صرف حیات برزخی نہیں جس میں عام شہرا کیا اموات بھی شریک ہوں، بلکہ اقوی واکمل ہے، اس لئے حیات دنیوی

کے مماثل ہے، بلکہ اس سے بھی اقویٰ ہے۔ اختلاف تعبیرات میں نزاع لفظی ہے، اس دنیا ہے ر می تعلق منقطع ہونے کے بعد برزخی دور شروع ہوتا ہے، اب جو عاب اطلاق کیا جائے۔

اا:.....اگر احادیث ونصوص میں حیات کا ثبوت ہے اور پهر عدم نكاح بالازواج المطهرات اور عدم توريث وغيره كي علت اصل حیات کو کہا جائے تو درست ہے، بہرحال حکم شرعی کی كوئى علت ہى ہوتى ہے، اور يہال تو علت از قبيل العلل المعتمره کے ہوگی نہ کہ علل مرسلہ کی فتم سے، اور اس علت کی تنقیح، اصول تنقیح المناط اور تحقیق المناط ہے زیادہ قطعی ہوگی۔'' (بینات شعبان ۸۸ ۱۱ه)

خیرالقرون سے لے کر چودہ صدیوں تک اس مئلہ میں کسی قتم کا کوئی اختلاف وافتراق نہیں تھا بلکہ تمام اکابرین امت نے اپنی اپنی تصنیفات میں اپنے اسیے انداز میں اس مسلد کو واضح فرمایا، بہال تک کہ اکابر اسلاف میں سے بعض حضرات نے اس موضوع پرمستقل رسائل تصنیف فرمائے اور ثابت کیا کہ حیات انبیاً

کا مسکلہ بالکل واضح، بے غبار اور امت کا اجماعی عقیدہ رہاہے، اور جس طرح حضرات شہدا کرام کی حیات قرآن کریم سے ثابت ہے، ای طرح حضرات انبیا کرام کی حیات بھی بطور دلالت الص قرآن كريم سے ثابت ہے،ليكن ناس موخودراكى وخودروى اور اسلاف بیزاری کا کداس نے تحقیق کے نام پر جہالت، اور سنت کے نام پر بدعت کو رواج دیا، جس کی وجہ سے نام نہاو محققین نے جہاں دوسرے بعض اجماعی مسائل سے انحراف كيا وبال اس عقيده كا بهي الكار كرديا، چنانچه محدث العصر حضرت بنوريٌ تحرير فرماتے ہیں:

> "انبيا كرام عليهم الصلوات والسلام كى حيات بعد الممات كا مسئله صاف اور متفقه مسئله تفا، شهدا كى حيات بص قرآن ثابت تھی اور دلالة الص سے انبیا کرام کی حیات قرآن ہے ثابت تھی، اور احادیث نبویہ ہے عبارۃ النص کے ذریعہ

ثابت بھی، کیکن برا ہواختلاف ادر فتنوں کا کہ ایک مسلمہ حقیقت زیر بحث آ کر مشتبه موگی، کتنی ہی تاریخی بدیہیات کو مج بحثوں نے نظری بنالیا اور کتنے ہی حقائق شرعیہ کو بج فہی نے منح کرکے ر کھ دیا، بید دنیا ہے اور دنیا کے مزاج میں داخل ہے کہ یہاں ہر دور میں کج فہم، تجرواور کج بحث موجود ہوتے ہیں، زبان بند كرنا تو الله تعالى بى كى قدرت ميس ب، ملاحده وزنادقه كى زبان كب بند ہوسکی؟ کیا اس دور میں امام حسین کی شہادت کو افسانہ نہیں بتایا كيا؟ اوركها كياكه به واقعه به بى نهين؟ اوركيا امام حسين كو باغى ادر واجب القتل اور يزيد (بن معاوييٌّ) كواميرالمومنين اورخليفهُ برحق ابت نہیں کیا گیا؟ کسی صحیح حدیث کوضعیف بنانے کے لئے کسی راوی کے بارے میں کتب رجال میں جرح کا کوئی کلمہ دکھھ لینابس کافی ہے کہ اس پر بنیاد قائم کی جائے؟ اگر عقل سلیم سے كام ندليا جائ اورصرف كس كتاب من جرح كود يكما جائ تو امام الوحنيفة، امام مالك، امام شافعي، امام احدٌ تمام كم تمام امكه مجروح ہوکر دین کا سر مایٹتم ہی ہوجائے گا۔ الغرض حيات انبياكرام عليهم السلام كالمسكد بهي تقريبا

اس سم کی کج بحوں میں الجھ کر اچھا خاصا فتنہ بن گیا، عصمت تو انبیا کرام کا خاصہ ہے، علا معصوم تو ہیں نہیں، پھے حضرات نے دانستہ یا نادانستہ حدیثی و کلامی بحثیں پیدا کردیں اور سمجھا یہ گیا یا سمجھایا گیا کہ اس طرح توسل بالاموات اور استعانت بغیر الله وغیرہ وغیرہ بہت می بدعات کا خاتمہ ہوجائے گا، گویا علاج یہ تجویز کیا گیا کہ حیات انبیا سے انکار کرتے ہی یہ مفاسد خم

ہو کتے ہیں، اس کی مثال تو الی ہونی کہ بارش سے بیخ کے لئے برنالے کے نیچے جاکر بیٹھ گئے، بہرحال ان تفصیلات میں جانے کی حاجت نہیں، خلفشار کوختم کرنے کے لئے ارباب فکر و خلوص نے چند حفزات کے نام تجویز کئے کہ اس اختلاف کوجس نے فتنہ کی شکل اختیار کرلی ہے، ختم کرنے کی کوشش کریں، راقم الحروف كا نام بھي انہيں ميں شامل تھا، تجويز يه ہوئي كه اس موضوع پر ایک محققانه کتاب مؤثر انداز میں لکھی جائے اور تشکیک پیدا کرنے والے حضرات کے شبہات کا جواب بھی دیا جائے، اورمسکلہ کے تمام گوشوں پرسیر حاصل تبھرہ بھی کیا جائے، با تفاق رائے اس کام کی انجام دہی کے لئے جناب برادر گرامی ٔ آثر مولانا ابوالزاہد محمہ سرفراز صاحب منتخب ہوگئے، جن کے دماغ میں بحث و تمحیص کی صلاحیت بھی ہے اور قلم میں پختگی بھی،علوم دیدید اور حدیث و رجال سے اچھی اور قابل قدر مناسبت بلک عده بصیرت بھی ہے، مخلف مکان سے غرر نقول جمع کرنے کی بوری قدرت بھی ہے اور حسن ترتیب کی بوری اہلیت بھی، الحمداللہ کہ برادر موصوف نے تو تع سے زیادہ مواد جع کرے تمام گوشوں کو خوب واضح کردیا اور تحقیق کا حق ادا کردیا ہے، میرے ناقص خيال مين اب يه تاليف (تسكين الصدور في تحقيق احوال الموتى فی البرزخ والقبور) اس مسئلہ میں جامع تزین تصنیف ہے، اور اس دور میں جتنی تصانیف اس مسئلہ برلکھی گئی ہیں ان سب میں جامع، واضح، عالمانه بلكه محققانه ہے، الله تعالی موصوف کی اس خدمت کو قبول سے نوازے اور اس فتم کی مزید خدمات کی توفیق

عطا فرمائے''

(تسكين العدور ص:۲۲ تا۲۲)

اس تمہید کے بعد اب ہم بالتر تیب قرآن وسنت اور اجماع امت کے حوالہ ے حیات النبی ہر چند گزارشات پیش کریں گے،سب سے پہلے ملاحظہ ہو حیاتِ الا نبیاً قرآن کریم کی روشنی میں:

حياة الانبياً قرآن كي روشي مين:

قرآن كريم مين بيشتر مقامات برحيات الانبيا كا ثبوت اشارةً، ولالتأ اور اقتضام ملتا ہے، ان سب کا احصار مشکل بھی ہے اور موجب طول بھی، اس لئے اختصار کے پیش نظر چند آیتوں کے ذکر پر اکتفا کیا جاتا ہے:

> ا:..... "وَاسْتُلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُّسُلِنَا اَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحُمْنِ ءَالِهَةً يُعْبَدُونَ. " (الزفرف:٢٥٠) ترجمہ:..... اور آپ ان سب پیغیروں سے جن کو ہم نے آپ سے پہلے بھیجا ہے، یوچھ لیجئے کہ کیا ہم نے خدائے رخمٰن کے سوا ووسرے معبود تھہرادیئے تھے کہ ان کی عبادت کی جائے؟"

> > اس آیت کے ذیل میں صاحب زاد المسیر لکھتے ہیں:

"انه لما اسرى به جمع الانبياء فصلي بهم، ثم قال له جبريل سل من ارسلنا قبلك، الآية، فقال: لا اسأل، قد اكتفيت، رواه عطاء عن ابن عباس وهذا قول سعید بن جبیر والزهری وابن زید، قالوا: جمع له الرسل ليلة اسرى به فلقيهم وامر ان يسألهم فما شك (زادالمسير في علم النفيرج: ٤ ص:٣١٩) ولا سأل." ترجمه:..... بب آنخضرت عليه كومعراج ير پهنجايا كيا تو آب كے لئے تمام انبياكوجع كيا كيا، آپ نے نماز ميں

ان سب کی امامت فرمائی، پھر حضرت جرئیل نے آگ کی خدمت میں عرض کیا:'' آپ ان سب پغیمروں سے پوچھے جن کو ہم نے آپ سے پہلے بھیجا ہےالخے" پس آپ نے فرمایا:

" بجھے سوال کی ضرورت نہیں، میں نے اس پر اکتفا کیا (جو مجھے بتلایا گیا)حضرت سعید بن جبیر، زهری اور ابن زید فرماتے

ا ہیں کہ معراج کی رات آپ کے لئے تمام انبیا کرام کو جمع کیا گیا، اس موقع برآب کی ان سے ملاقات ہوئی اورآب کو حكم ہوا

كه آب ان سے يو چھے، پس آپ كوندتو شك تھا اور ندآب كے

تفسیر کبیر میں ہے: "قال عطاء عن ابن عباس رضى الله عنه لما

اسرى به صلى الله عليه وسلم الى المسجد الاقصىٰ بعث الله له آدم وجمع المرسلين من ولده فاذن جبريل

ثم اقام فقال: يا محمد! تقدم فصل بهم، فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلاة قال له جبويل عليه السلام: واسأل يا محمد من ارسلنا من قبلك من رسلنا، الآية، فقال صلى الله عليه وسلم لا اسأل لانى (تفيركبيرج: ٢٤ ص:٢١٦) لست شاكاً فيه." ترجمه:..... "حضرت عطا حضرت ابن عباسٌ سي نقل

فراتے میں کہ جب آنخضرت علیہ کومعراج پر لے جایا گیا، اور جب آیم مجد اتصلی میں پنجے تو الله تعالی نے حضریت آدم

عليه السلام اورتمام انبياعليهم السلام جوان كى اولاد ميس سے تھے

سب کوجمع کیا، پس حضرت جرئیل نے اذان اور اقامت کمی اور عرض کیا: اے محمرًا آگے برطیئے اور ان کو نماز پڑھائے، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو حضرت جرئیل نے فرمایا: اے محمرًا اور پوچھئے ان سے جن کوہم نے آپ سے پہلے رسول بنا کر بھیجا ہے، پس آپ علی شے نے فرمایا: میں ان سے پچھنیں پوچھتا کہ مجھے اس میں کوئی شک نہیں۔'

تفسير قرطبي مين اس كى مزيد تفسيلات يون بيان كى كى بين:

"لما اسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى — وهو مسجد بيت المقدس — بعث الله له آدم ومن وُلد من المرسلين، وجبريل مع النبى صلى الله عليه وسلم، فاذن جبريل صلى الله عليه وسلم ثم اقام الصلاة، ثم قال: يا محمد! تقدم فصل بهم، فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له جبريل صلى الله عليه وسلم قال له جبريل صلى الله عليه وسلم: "سل يا محمد من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون." فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا اسأل قد اكتفيت." قال ابن عباس: وكانوا مسعين نبيًا منهم ابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام، فلم يسألهم لأنه كان أعلم بالله منهم، في غير رواية ابن عباس: فصلوا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم مبعة صفوف، المرسلون ثلاثة صفوف والنبيون أربعة، وكان يلى ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم

ابراهيم خليل الله، وعلى يمينه اسماعيل وعلى يساره

اسحاق ثم موسى، ثم سائر المرسلين فأمهم ركعتين، فلما انفتل قام فقال: "ان ربي أوحى الى أن اسالكم هل أرسل أحد منكم يدعو الى عبادة غير الله؟" فقالوا: يا محمد! انا نشهد انا أرسلنا أجمعين بدعوة واحدة أن لا اله الا الله وأن ما يعبدون من دونه باطل، وانك خاتم

النبيين وسيد المرسلين، قد استبان ذالك لنا بامامتك ايانا، وأن لا نبيّ بعدك الى يوم القيامة الا عيسي بن مريم فانه مأمور أن يتبع أثرك " ترجمه: 'جب آخضرت علق کومسجد حرام سے معجد اتصیٰ تک معراج پر لے جایا گیا تو الله تعالیٰ نے حضرت آدم

علیہ السلام کو اور جو ان کی اولا دییں سے انبیا ُ تھے سب کو اکٹھا فرمایا، جرئیل علیہ السلام بھی آب علیہ کے ہمراہ تھے، پس جبرئیل نے اذان و اقامت کہی اور عرض کیا: اے محمہ! آگے برهيئ اوران كونماز برهايي، جب آپ فارغ موس تو جرئيل نے عرض کیا: آپ سوال کیجئے ان رسولوں سے جوآپ سے پہلے بھیج گئے تھے کہ کیا ہم نے اللہ کے علاوہ کوئی معبود بنائے تھے کہ

جن کی بوجا کی جاتی تھی؟ پس آپ علیہ نے فرمایا: مجھے سوال کی ضرورت نہیں کہ میں نے اس پر کفایت کی (جو مجھے بتایا

حريا)۔ ابن عبال ٌ فرماتے ہیں کہ وہاں ستر نبی تھے، جن میں حفرت ابراهيم، حفرت موى اور حفرت عيسى عليهم السلام بمى

تھے، پس آپ فی ان سے کوئی سوال نہیں کیا، اس لئے کہ آپ ان سب سے زیادہ اللہ کی جانب سے علم رکھتے تھے، این عباسٌ کی روایت کے علاوہ دوسری روایت میں ہے کہ: اپس آپ کے پیھیے نماز پڑھنے والوں کی سات صفیں تھیں، جن میں سے تین منیں رسولوں کی اور جار انبیا کی تھیں، آپ کے پیچھے متصل حفرت ابراہیم علیہ السلام، دائیں جانب حضرت اساعیل علیہ السلام اور بائين جانب حفزت الحق عليه السلام، بهرموى عليه

السلام، پھرعیسیٰ علیہ السلام اور پھرتمام انبیاً تھے، آپ نے ان کو وو رکعتیں نماز پڑھائی، جب آپ نماز پڑھا کر فارغ ہوئے تو کھڑے ہوگئے اور فرمایا: بے شک میرے رب نے میری طرف وحی بھیجی ہے کہ میں آپ سے سوال کروں کہ کیاتم میں سے کوئی

ایک ایبارسول جیجا گیا تھا جولوگوں کوغیراللد کی عبادت کی طرف بلاتا ہو؟ ان سب نے کہا: اے محر اب شک ہم گواہی دیتے ہیں

كه بم بھيج گئے ايك (الله) كى طرف دعوت دينے كے لئے اور

سے واضح ہوگئ ہے کہ آپ نے ہماری امامت فرمائی ہے، اور بیہ

کہ آپ کے علاوہ قیامت تک کوئی دوسرا نبی نہیں آئے گا،

سوائے عیسی بن مریم کے کہ بے شک وہ اس پر مامور ہے کہ دہ

ای طرح اس آیت سے حیات الانمیا م پر استدلال کرتے ہوئے خاتمہ

آپ کی اتباع کرے۔''

یہ کہ نہیں کوئی معبود سوا اللہ تعالیٰ کے، اور بیا کہ جو لوگ اللہ کے

علاوہ کسی کی عبادت کرتے ہیں وہ سب باطل ہے، اور بے شک آب خاتم النبین اور تمام رسولوں کے سردار ہیں، اور بد بات اس

المحدثین علامه سیدانورشاه تشمیریٌ فرماتے ہیں کہ:

"يستدل به على حياة الانبياء."

(مشكلات القرآن ص:۲۳۴، درمنثور ج:۲ ص:۱۲، روح المعانى ج:٢ ص:٢٥، جمل ج:٣ ص:٨٨، شخ زاده ج:٣ ص:٢٩٨، خفاجی ج:۳ ص:۳۳۳)

٢:..... "وَلَقَدُ ءَاتَيُنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنُ فِي

(الم مجده:٢٣) مِرُيَةٍ مِّنُ لَّقَآنِهِ." ترجمہ: اور ہم نے موی کو کتاب دی تھی سوآپ

اس کے ملنے میں شک نہ سیجئے۔"

اس آیت کی تغییر میں حضرت شاہ عبدالقادر صاحبٌ فرماتے ہیں:

"معراج کی رات ان سے ملے تھے اور بھی کی بار۔" (موضح القرآن) اور ملاقات بغیر حیات ممکن نہیں ، لہٰذا اس آیت میں اقتضا ُ انص سے حیات

النبی کا ثبوت ہوتا ہے، یہاں اصول فقہ کا بیمسکد بھی پیش نظرر بنا جائے کہ جو تھم اقتضا العص سے ثابت ہوتا ہے وہ بحالت انفراد قوت واستدلال میں عبارت العص کے مثل

ہوتا ہے۔

اسی طرح علامه آلوی رحمه الله فرماتے ہیں:

"واراد بذالك لقائه صلى الله عليه وسلم اياه ليلة الاسراء كما ذكر في الصحيحين وغيرهما، وروى نحو ذالك عن قتادة وجماعة من السلف،..... وكان المراد من قوله تعالى: "فلا تكن في مرية من لقائه." على هذا وعده تعالىٰ نبيه عليه السلام بلقاء

موسى وتكون الآية نازلة قبل الاسراء."

(روح المعاني ج:۲۱ ص:۱۳۸)

ترجمہ اس سے مراد یہ ہے کہ معراج کی رات

آنخضرت علی حضرت موی علیه السلام سے ملاقات ہوئی تھی، جبیہا کہ صحیحین وغیرہ میں ہے، اور ای طرح کی ایک اور روایت حفرت قادہ اور سلف کی ایک جماعت سے بھی منقول ہے اور اللہ تعالی کے ارشاد: "سوآپ اس کے ملنے میں شك ند يجيئ كامعنى يدب كرالله تعالى في الين في الله كا ساتھ حضرت موی علیہ السلام سے ملاقات کا وعدہ فرمایا، اس اعتبارے بيآيت واقعه معراج سے پہلے نازل ہوئی ہے۔ تفيرزادالمسير ميں ہے:

"والثاني من لقاء موسىٰ ليلة الاُسْراء قاله ابو العاليه ومجاهد وقتادة وابن السائب. "

(زادالمسير ج:٢ ص:٣٣) ترجمه:..... دوسرى بات يدكه آب عليه كى حضرت

موی علیہ السلام سے ملاقات معراج کی رات ہوئی تھی۔" تفیر بحرمیط میں اس آیت کے ذیل میں لکھا ہے:

"اى من لقائك موسىٰ اى في ليلة الاسراء، اى شاهدته حقيقةً وهو النبي الذي اوتي التوراة وقد وصفه الرسول فقال طوال جَعُدٍ كانه من رجال شنؤة حين رأه ليلة الاسواء...... " (جُمِيط ٢:٥ ص:٢٠٥) ترجمه:..... ایعنی آب معراج کی رات حضرت موی عليه السلام كى ملاقات مين شك نديجية ، يعنى آب نے واقعتا ان کو دیکھا ہے، اور وہ وہی نبی تھے جن کو تورات دی گئی تھی اور تحقیق آپ نے ان کا حلیہ بیان کیا اور فرمایا وہ لیے قد کے

تَعَشَّر مالے بالول والے تھے، جیسے قبیلہ شؤہ کے آدی ہوتے

٣:..... "وَلَا تَقُولُوا لِمَنُ يُقْتَلُ فِي سَبِيُلِ اللهِ اَمُوَاتٌ بَلُ اَحْيَآءٌ وَالْكِنُ لَّا تَشْعُرُونُنَ." (البقره:۱۵۴)

ترجمہ:..... "اور جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل کئے جاتے ہیں ان کی نسبت یوں نہ کہو کہ وہ مردے ہیں بلکہ وہ لوگ زندہ

ہیں کیکن تم حواس سے ادراک نہیں کر سکتے۔''

٣:....."بَلُ أَحُيَآةً عِنْدَ رَبِّهِمْ يُوزَقُونَ، فَوحِيْنَ بِمَا ءَاتَاهُمُ اللهُ مِنُ فَضُلِهِ." (آلعمران:۱۲۹)

ترجمہ: بلکہ وہ لوگ زندہ میں اینے پروردگار کے

مقرب ہیں، ان کورز ت بھی ملتا ہے وہ خوش ہیں اس چیز سے جو ان کواللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے عطا فرمائی ہے۔''

ان دونوں آینوں کے متعلق حافظ ابن جررحمہ الله فرماتے ہیں:

"واذا ثبت انهم احياء من حيث النقل فانه يقويه من حيث النظر كون الشهداء احياء بنص القرآن

والانبياء افضل من الشهداء." (فق الباري ج:٢ ص:٣٧٩)

لینی جب نقل کے اعتبار سے یہ بات ثابت ہو چکی کہ شہدا کرندہ ہیں تو عقل

کے اعتبار سے بھی یہ بات پختہ ہوجاتی ہے کہ انبیا کرام زندہ ہیں اور حضرات انبیا کرام علیم السلام تو شہدا سے برحال میں افضل ہیں، اس لئے اس آیت سے ان کی حیات

بطریق اولی ثابت ہوتی ہے۔

غور فرمائي كرحافظ الدنياكس قدرقوت كے ساتھ آيت كريمہ سے بدلالة

الص بلكه بدرجة اولويت حيات الانبياككوثابت فرماري بين-

٥:....."فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمُ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَآبَّةُ الْارْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرٌّ تَبَيَّنَتِ الُجنُّ....." (ساً:۱۳)

ترجمه: فيرجب مم ف ان يرموت كاحكم جارى

كرديا توكسى چيز نے ان كے مرنے كا يع نه بتلايا مركفن كے كيرك نے كه وہ سليمان عليه السلام كے عصا كو كھاتا تھا، سو

جب وہ گریڑے تب جنات کوحقیقت معلوم ہوئی۔''

اس آیت سے بھی بطریق دلالة النص حیات الانبیاء کا عقیدہ ثابت ہوتا

ہے، اس لئے کہ جب کیروں نے مضبوط اور سخت ترین عصار سلیمانی کو کھالیا توجسم عضری کا کھانا اس سے کہیں مہل اور آسان تھا مگر اس کے باوجودجم کا ٹکا رہنا بلکہ

محفوظ ہونا حیات کی صریح دلیل ہے۔

ای طرح اس آیت مین ذکرشده "خرورسلیمان" سے بھی حضرات انبیا کی حیات مبارکہ پر استدلال کیا جاسکتا ہے کہ الله تبارک وتعالی نے حضرت سلمان علیہ السلام کے جسد اطہر کے زمین برآ جانے کو ''خر '' کے لفظ کے ساتھ تعبیر فرمایا مگر اس کو

سقط سے تعبیر نہیں فرمایا کیونکہ ''ختر''کا لفظ قرآن مجید اور احادیث مبارکہ میں جہاں کہیں بھی مذکور ہے وہ زندہ انسان کے جھک جانے یا گر جانے کے لئے ارشاد فرمایا

گیا ہے، مثلا:

الف:..... "وَخَوُّوا لَهُ سُجَّدًا. " (يوسف: ١٠٠) ترجمہ:..... 'محدہ میں گریڑے اور رجوع ہوئے۔''

ب: "فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلُجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَّخَرَّ (اعراف:۱۲۳)

مُوْ سَيْ صَعِقًا. " ر جمہ:....''پیں ان کے رب نے جو اس یر عجلی

فرمائی، تجلی نے ان کے پرنچے اڑا دیئے اور موی ہیہوش ہوکر گر

لبذا حضرت سلیمان علیدالسلام کے جسد اطهر کے سلامت زمین پرآنے ہے حیات بعد الوفات کا جو بھی انکار کرتا ہے وہ قرآن کے معارف اور علوم سے ناواقف

٢:....."وَإِذَا جَآءَكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُونَ بِآيلَتِنَا فَقُلُ

سَلَامٌ عَلَيْكُمُ كَتَبَ رَبُّكُمُ عَلَى نَفُسِهِ الرَّحْمَةَ."

(الانعام:۵۳)

ترجمہ: اور بیلوگ جب آپ کے پاس آویں جو كه جارى آيول برايمان ركھتے ہيں تو يول كهه ديجيئ كهتم ير

سلامتی ہے، تہارے رب نے مہربانی فرمانا اینے ذمد مقرر کرلیا

مطلب یہ ہے کہ ہر وہ مخص جو ایمان کی دولت کے ساتھ بارگاہ نبوت پر

حاضر ہو، اس کے لئے خداوند قدوس کا اپنے رسول رحمت علیہ کو حکم ہے کہ آپ اس کوالسلام علیکم کی دعا کے ساتھ رب کی رحت ومغفرت کا پیغام پہنچاہیے، توحق تعالیٰ کا

بی حکم دونوں حالتوں (ما قبل الموت وما بعد الموت) کے لئے عام ہے، لین رہتی دنیا تک کے لئے بیتکم باقی ہے، جس طرح قرآن کریم کی ویگرآیات کے بارے میں بیہ

اصول مسلم ہے کہ اگر چہ ان کے نزول کا واقعہ خاص ہے، لیکن ان کا حکم قیامت تک كے لئے جارى و باقى ہے، اى طرح اس آيت مباركه ميں بھى بيكم قيامت تك كے

لئے ہے۔

----"وَلَوُ أَنَّهُمُ إِذُ ظَّلَمُوۤا أَنْفُسَهُمُ جَآءُوُكَ

فَاسْتَغْفَرُوا اللهُ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللهُ تَوَّابًا

(النسأ:١٢)

رَّجِيُمًا."

ترجمه:...... اوراگرجس وقت اینا نقصان کر بیٹھے تھے اس وقت آپ کی خدمت میں حاضر ہوجاتے پھر اللہ تعالی سے

معانی حاسة اور رسول بھی ان کے لئے اللہ تعالی سے معافی عاج تو ضرور الله تعالى كوتوبه تبول كرنے والا رحت كرنے والا

علاً امت کی تصریحات سے ثابت ہے کہ حیات نبوی کی ظاہری حیثیت ختم ہونے کے بعد بھی جو مؤمن بارگاہ نبوت میں حاضر ہوکر خداوند قدوس سے طلب مغفرت کرے گا وہ حضور علیہ کی طرف ہے بھی دعا ومغفرت کامستی ہوگا، چنانچہ تفسير قرطبي ميں ہے:

> "عن على قال قدم علينا اعرابي بعد ما دفنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاثة ايام، فرمي بنفسه على قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وحثا على رأسه من ترابه، فقال: قلت يا رسول الله فسمعنا قولك ووعيت عن الله فوعينا عنك وكان فيما انزل الله عليك "ولو انهم اذ ظلموا انفسهم." الآية وقد ظلمت نفسي وجئتك تستغفر لي، فنودي من القبر انه قد غفر (تغيير قرطبي ج:۵ ص:۲۲۲،۲۷۵)

یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول اللہ علی کے وفن کے تین روز بعد ایک بدوی نے روضۂ اقدس پر حاضر ہوکر اس آیت کریمہ کے حوالہ سے مغفرت طلب کی، روایت ہے کہ مرقد اطبر سے صدا آئی: "انه قد غفو لک." ان ارشادات ربانی کےمطابق رحمة للعالمین علی وات گرامی عالم دنیا

ک حیات ظاہری ختم ہونے کے بعد بھی حاضری دینے والے امتی کو سلام علیم کے جواب سے نوازتی ہے، اور آپ اس کورب کی رحت ومغفرت کا پیغام پیچانے اور ان کے لئے وعائے مغفرت کرنے پر خداوند قدوس کی طرف سے مامور ہیں، یہ بھی آپ کی حیات جاودانی اور واضح ثبوت ہے، کی حیات جاودانی اور واضح ثبوت ہے، اس کے بعد بھی اگر کوئی انکار کرے تو مشرکو یہی کہا جاسکتا ہے کہ: اگر تو نہ مانے تو بہانے ہزار۔

حياة الانبياً حديث كي روشني ميں

انسس وَضِى الله عَنه قَالَ وَالله وَسَلَم: الله عَنه قَالَ قَالَ وَسُولُ الله صَلَّى الله عَلَيهِ وَسَلَّم: الْإنْبِياء أَحْيَاء فِى قَبُورِهِم يُصَلُّونَ. رواه ابو يعلى البزار ورجال ابى يعلى ثقات. " يُصَلُّونَ. رواه ابو يعلى البزار ورجال ابى يعلى ثقات. " (مجمع الزوائد ج.۸ ص: ۱۲۱، لمان الميزان: صن بن قنية ص: ۲۲۲، مند ابو يعلى: ج.۲ صديف: ۲۲۸، المطالب العالمية ج.۳ ص: ۲۲۹ صديف: ۲۳۵۲، العالمية مديف: ۱۲۲، الجامع الصغير ص: ۲۲۹، تحمله في المهم ج.۵ ص: ۲۸، يمثل حديث الانبي ص: ۱۸، الموالد عبات الانبياص ۳۰، الحاول للغتاوي ج.۲ ص: ۱۸۸، خسائص الكبري ج.۲

ترجمہ: " دوایت کے آخصرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کے آخضرت علیہ نے فرمایا کہ (حضرات) انبیا کرام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز ادا فرماتے ہیں۔ اس حدیث کو روایت کیا ہے ابویعلیٰ اور مند بزار نے اور ابویعلیٰ کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ "

علامه جلال الدين سيوطئ انني مشهور زمانه تصنيف الحاوى للفتا ويل ميس حيات

انبیاً سے متعلق اپنا عقیدہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"حياة النبي صلى الله عليه وسلم في قبره هو وسائر الانبياء معلومة عندنا علمًا قطعيًّا كما قام عندنا من الادلة في ذالك وتواترت (به) الأخبار."

(بح:۲ ص:۲۲۱) ترجمه نسستن آنخضرت علي اورتمام انبياً كرام كاا بي

اپی قبروں میں حیات ہونا ہمارے نزدیک علم قطعی سے ثابت ہے، اس لئے کہ اس سلسلہ میں ہمارے نزدیک ولائل و اخبار درجہ تواتر کو پہنچے ہوئے ہیں۔"

مزيداس سلسله مين فرماتے مين:

"قال البيهقي في كتاب الاعتقاد: الانبياء بعد

ما قبضوا ردت اليهم ارواحهم، فهم احياء عند ربهم

كالشهداء، وقال القرطبي في التذكرة في حديث

الصعقة نقلاً عن شيخه: الموت ليس بعدم محض انما

هو انتقال من حال الى حال." (الحاوى للفتاوئ ج:٢ ص:١٣٩)

ترجمه: امام بيهق كتاب الاعتقاد مين فرمات بين کہ انبیاً کی ارواح قبض ہوجانے کے بعد ان کی طرف لوٹا دی

جاتی ہیں، پس وہ اینے رب کے ہاں شہداً کی طرح زندہ ہیں، علامہ قرطبی نے تذکرہ میں حدیث صعتہ کے ذیل میں اینے شخ

سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ موت کا معنی عدم محض نہیں بلکہ ایک حال سے دوسرے حال کی طرف منتقل ہونے کا نام موت

ے۔"

مزيد آ گے چل كر لکھتے ہيں:

"قال المتكلمون المحققون من اصحابنا ان نبينا صلى الله عليه وسلم حتى بعد وفاته."

(الحاوى للفتاوي ج: ٢ ص: ١٣٩)

ترجمہ بین ہمارے اصحاب میں سے محقق متعلمین فرماتے ہیں کہ بے شک ہمارے نبی عظیم اپنی وفات کے بعد زندہ ہیں۔''

آ مح مزید لکھتے ہیں:

"وقال الشيخ تقى الدين السبكى: حيات الانبياء والشهداء فى القبر كحياتهم فى الدنيا ويشهد له صلاة موسىٰ فى قبره فان الصلاة تستدعى جسدًا عيًا." (الحاوى للنتاوي ت: من ١٥٢٠)

حیا ... العادی عاد المحادی عاد المحادی المحادی عاد المحادی المحادی المحادی المحادی المحادی المحادی المحادی المح ترجمہ:..... المحتفظ الله میں بحل فرماتے ہیں کہ انبیا اور اس شہدا کی قبر کی حیات ان کی دنیاوی حیات کی مانند ہے، اور اس کا ثبوت میہ ہے کہ حضرت مولیٰ علیہ السلام اپنی قبر میں نماز پڑھ

کا جوت یہ ہے کہ حضرت موکی علیہ السلام اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے۔ رہے تھے، کیونکہ نماز پڑھا زندہ جسم کا تقاضا کرتا ہے۔' حضرت مجدد الف ٹائی ، حضرت انس کی اس روایت سے استدلال کرتے

حطرت مجدد الف ٹائی ، حظرت اس فی اس روایت سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ''برزخ صغریٰ چوں از یک وجداز مواطن د نیوی است

بردى معرى پول ار يك وجدار موان ويول است محبائش ترتى دارد واحوال اين موطن نظر باشخاص متفاوته تفاوت فاحش دارد الانبياء يصلون في القبور شنيده باشند-" (كتوبات دفتر دوم كمتوب:١١) ترجمه:.....''حچونا برزخ (یعنی قبر) جب ایک وجه

سے دنیوی جگہوں میں سے ہے تو بیرتی کی مخبائش رکھتا ہے، اور مخلف اشخاص کے اعتبار سے اس جگد کے حالات خاصے متفاوت ہیں، آپ نے بیتو سناہی ہوگا کہ حضرات انبیا کرام علیہم السلام اني قبرول مين نماز راهي بين.

٢:....."عَنُ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنُهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنُ صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِىُ سَمِعْتُهُ وَمَنُ صَلَّى عَلَيٌّ نَائِيًا ٱبْلِغُتُهُ. رواه البيهقى في شعب الايمان." (مكاوة ص:٨٥، خسائص كبرئ ج:٢

ص: ٢٨٠، كنز العمال ج: اص: ٣٩٢ حديث: ١٢١٥، ص: ١٩٨ حديث: ٢١٩٧، ٢١٩٨، اتحاف السادة المتقين زبيديٌ ج: ١٠ ص: ٢٨٩،

تفير درمنثور ج: ۵ ص: ٢١٩، فتح الباري ج: ٢ ص: ٨٨٨، الحاوى للغتاوي

ترجمه: معفرت الومريره رضى الله عنه سے روايت

ہے، فرماتے ہیں کہ حضور علقہ نے فرمایا کہ جس نے میری قبر کے یاس سے مجھ پر درودشریف پڑھا، میں خود اس کوستنا موں

اور جو دور سے مجھ پر درود وسلام پر حتا ہے وہ مجھے پہنچایا جاتا

حدیث کی سند پر اشکال کا جواب: امام ابوالحس على بن محمر بن عراقي الكنائي (التوفي ٩٦٣ هـ) اس حديث كي سند

ك ضعف و ثقابت ير بحث كرتے بوئ كھے ہيں:

"حديث من صلّى علىّ عند قبرى سمعته، ومن

صلّى علىّ نائيًا وكل الله بها ملكًا يبلغني وكفي امر دنياه وآخرته وكنت له شهيدًا وشفيعًا (خط) من حديث ابي هريرة ولا يصح فيه محمد بن مروان وهو السدى الصغير وقال العقيلي لا اصل لهذا الحديث (تعقب) بان البيهقي اخرجه في الشعب من هذا الطريق وتابع السدى عن الاعمش فيه ابومعاوية اخرجه ابو الشيخ في الثواب قلت وسنده جيّد كما نقله السخاوي عن شيخه الحافظ ابن حجر والله تعالىٰ اعلم وله شواهد من حدیث ابن مسعود وابن عباس وابی هریرة اخرجها البيهقي ومن حديث ابي بكر الصديق اخرجه الديلمي ومن جديث عمار احرجه العقيلي من طريق على بن القاسم الكندى وقال على بن قاسم شيعى فيه نظر لا يتابع على حديثه انتهىٰ. وفي لسان الميزان (ج:٣ ص: ٢٣٩) ان ابن حبان ذكر على بن القاسم في الثقات وقد تابعه عبدالرحمٰن بن صالح وقبيصة بن عقبة اخوجهما الطبواني. " (تزيه الثريعة ج: اص:٣٢٥ طبع بيروت) ترجمه:..... مديث من صلّى علىالخ، يعني جس نے میری قبر کے پاس درود شریف ریٹھا تو میں خودسنتا ہوں اور جس نے دور سے بڑھا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے فرشتہ مقرر کیا ہے جو مجھے پہنچاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کے دنیا وآخرت کے کام پورے کرتا ہے، اور میں اس کے حق میں گواہ اور شفیع ہوں

گا، (خطیب بغدادیؓ نے یہ حدیث نقل کی ہے) یہ حدیث

حضرت ابو ہرریہؓ ہے مروی ہے اور صیحے نہیں، کیونکہ اس کی سند میں محمد بن مروان السدى الصغير ہے اور امام عقبائي كہتے ہيں كه اس حدیث کی کوئی اصل نہیں (عقیلی کی اس بات پر گرفت کی گئی ہے كر) امام بيبق نے شعب الايمان ميں اس طريق سے اس كى تخ یج کی ہے اور ابومعاویہ اعمش سے روایت کرنے میں سدی كا متابع ہے اس كى تخر ت امام ابوالشخ نے كتاب الثواب ميس كى ہے، میں کہتا ہوں کہ ابوالشیخ کی سند جید ہے، جیسا کہ علامہ سخاوی ا نے اینے استاد حافظ ابن حجرٌ ہے نقل کیا ہے، واللہ تعالی اعلم۔اور اس حدیث کے حضرت ابن مسعورٌ، حضرت ابن عباسٌ اور حضرت ابو ہرریہ اسے شوابد موجود ہیں جن کی تخ ت کام بہی نے کی ہے،

اور حضرت ابوبکر صدیق کی حدیث بھی شاہد ہے جس کی تخریج امام دیلی ؓ نے کی ہے اور حضرت عمارؓ کی حدیث بھی اس کا شاہد ہے جس کی تخریج علی بن القاسم الکندی کے طریق سے امام عقیلی نے کی ہے اور کہا ہے کہ بدراوی شیعہ ہے اس میں کلام ہے اور اس کی حدیث کی متابعت نہیں کی گئی گر نسان المیز ان (ج:۳

ص: ٢٣٩) ميس ہے كدامام ابن حبان في بن القاسم كو ثقات میں لکھا ہے اور عبدالرحل بن صالح اور قبیصہ بن عقبہ اس کے متالع موجود ہیں۔'' ٣:....."عَنُ اَوُسِ بُنِ اَوُسِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنْ ٱفْضَلِ آيَّامِكُمُ يَوْمَ

الْجُمُعَةِ فِيْهِ خُلِقَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلامُ وَفِيْهِ قُبضَ وَفِيْهِ النَّفُخَةُ وَفِيُهِ الصَّعْقَةُ فَاكْثِرُوا عَلَيَّ مِنَ الصَّلُوةِ فَانَّ صَلُوتَكُمْ مَعُرُوصَةٌ عَلَيْ . قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ الْكَيْفَ تَعُرَضُ صَلَاتُنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أُرِمُت؟ آيُ يَقُولُونَ قَدْ بَلِيتَ، قَالَ إِنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ حَوَّمَ عَلَى الْاَرْضِ آنَ بَلِيتَ، قَالَ إِنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ حَوَّمَ عَلَى الْاَرْضِ آنَ لَى اللهِ عَلَيْهِمُ السَّلامُ." (سِنْ نَالَى نَا اللهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ حَوَّمَ عَلَى الْاَرْضِ آنَ لَى نَا اللهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ حَوَّمَ عَلَى الْاَرْضِ آنَ نَنَ لَهُ مَا اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ وَالْوَدَ خَا اللهُ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَى اللهُ وَالْوَدَ خَا اللهُ عَلَى شُوطِ الصحيحين ولم يخوجاه، الوداؤد خا الله على شوط الصحيحين ولم يخوجاه، الوداؤد خا الله عنه ١٨١٨ الله الله الله عنه ١٨١٨ وارق خاله ودفد عَلَيْكُ مَن ١٨١٨ اللهُ عَنْ اللهُ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ

ترجمہ: دوایت کرتے ہیں کہ بے شک دنوں میں اسلام کی اللہ عنہ اسلام کی اللہ عنہ اسلام کی سے افضل دن جعد کا ہے کہ ای دن حضرت آ دم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی ادر ای دن ان کا انتقال ہوا، ای میں صور پھونکا جائے گا اور ای دن دوبارہ زندہ کیا جائے گا، پس (جمعہ کے دن) مجھ پر کشرت سے درود پڑھا کرو، بے شک تمہارا درود مجھ پر پش کیا جاتا ہے، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارا صلوۃ و سلام آپ کے انتقال کے بعد آپ کو کیے پنچے گا؟ حالانکہ آپ تو

اس وقت مٹی میں مل جائیں گے؟ یعنی آپ تو بوسیدہ ہوجائیں گے، آخضرت عَلَیْ نے زمین اللہ عز وجل نے زمین پر اس کوحرام قرار دیا ہے کہ وہ انبیار علیم السلام کے جسموں کو کھا ایر ''

٣: ﴿ اللهِ عَنُ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِىَ اللهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ وَلَهُ وَسَلَّمَ: إِنَّ لِللهِ مَلْمَئِكَةٌ سَيَّاحِيْنَ فِي الْلاَرُضِ يُبَلِّغُونِي عَنْ أُمَّتِيَ السَّكَامَ. "
فِي الْاَرُضِ يُبَلِّغُونِي عَنْ أُمَّتِيَ السَّكَامَ. "

(نمائی ج: اَ ص: ۱۸۹، مند احد ج: ا ص: ۱۳۲۱، ابن ابی شیبه ج: ۲ ص: ۵۱۱، موارد الضمان ص: ۵۹۲، مفکلوة ص: ۸۲، البدایه والنهایه ج: ۱ ص: ۸۲۰ البدایه والنهایه ج: ۲ ص: ۸۲۰ مص: ۵۲۰ مصنفی کبری ج: ۲ ص: ۸۲۰،

ص ۱۵۴۰ ایا م الفیر خ:۱ س ۱۹۳۰ خصاص کبری خ:۳ س ۱۹۳۰ الاحسان بترتیب این حبان ج:۳ ص:۸ مدیث ۱۹۳۰ مصنف عبدالرزاق ح:۲ ص:۱۵)

روایت ہے کہ آخضرت علی فی فرمایا کہ بے شک زمین میں اللہ تعالی کی جانب سے ایسے ملائکہ مقرر ہیں جو مجھے میری امت کا سلام پنچاتے ہیں۔''

۵:..... "عَنُ آبِي الدَّرُدَاءِ رَضِى اللهُ عَنُهُ قَالَ قَالَ وَاللهُ وَسَلَّمَ آكُثِرُوا الصَّلُوةَ عَلَيَّ يَوُمَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آكُثِرُوا الصَّلُوةَ عَلَيَّ يَوُمَ اللهُ مُعَةِ فَإِنَّهُ مَشْهُودٌ تَشْهَدُهُ الْمَلَنْئِكَةُ وَإِنَّ آحَدًا لَنُ يُصَلِّي عَلَيَّ عَلَيَّ صَلُوتُهُ حَثْى يَفُرُغَ مِنُهَا، يُصَلِّي عَلَيَّ عَلَيْ صَلُوتُهُ حَثَى يَفُرُغَ مِنُهَا، قَالَ قُلْتُ وَبَعُدَ الْمَوْتِ، إِنَّ اللهَ حَرَّمَ قَالَ قُلْتُ وَبَعُدَ الْمَوْتِ، إِنَّ اللهَ حَرَّمَ عَلَى اللهَ عَلَى اللهَ عَلَى اللهَ عَلَى اللهُ عَلَى ا

ج:٣ ص:٨ مه، شرح الصدور ص:٣١٦ دار الكتب العلمية بيروت)

ترجمہ: "دوردا وردا وضی الله عند سے روایت کے کہ آنجفرت علی نے فرمایا کہ جعد کے دن جمھ پر کشرت سے درود پڑھا کرو، اس لئے کہ جعد کے دن ملائکہ حاضر ہوتے ہیں اور جب تم میں سے کوئی شخص مجھ پر درود پڑھتا ہے تو اس کے پڑھتے ہی اس کا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے، حضرت ابودردا فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: اور موت کے بعد؟ فرمایا اور موت کے بعد؟ فرمایا اور موت کے بعد بھی، بے شک الله تعالی نے حرام قرار دیا ہے موت کے بعد بھی، بے شک الله تعالی نے حرام قرار دیا ہے زمین پراس بات کو کہ وہ انبیا کے اجسام کو کھائے، پس الله کا نی زندہ ہوتا ہے اسے رزق دیا جاتا ہے۔"

٢:..... "عَنُ آبِي هُوَيُرَةً رَضِيَ اللهُ عَنُهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَنُهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ قَالَ مَا مِنُ آحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيْ إِلَّا رَدَّ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ. " رَدَّ اللهُ عَلَيْ السَّلَامُ . " (ابو واؤو ج: الله مند احمد ج: ٢ ص: ٥٢٤، سنن كبرئ بيهِ قي ج: ۵ ص: ٢٢٥، تغيب وتربيب ج: ٢ ص: ٢٩٩، كنزالعمال ج: الله من ٢٩٨، مجمع الزوائد ص: ٣٩٨ حديث: ٢٢٠٠، فيض القدير ج: ۵ ص: ٣٩٤، مجمع الزوائد ج: ١٠٠ ص: ١٩٢، وقال فيه عبدالله بن يزيد الاسكندراني ولم اعرفه ومهدى بن جعفر ثقة وفيه خلاف وبقية رجاله ثقات)

ترجمہ دعفرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کہ آخضرت علیقہ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص مجھ پر درود شریف پڑھتا ہے تو اللہ تعالی میری روح کومیری طرف لوٹا ویت بیں یہاں تک کہ میں اس سلام کہنے والے کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔''

ك:....."عَنُ أَبِى هُرَيُرَةَ رَضِىَ اللهُ عَنُهُ قَالَ سَمِعُتُ رَسُوُلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: وَصَلُّوا عَلَىَّ فَاِنَّ صَلُوتَكُمُ تَبُلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُمُ. " (منداهر ٢:٦ ص:١٦٧ ، أبودا ود ج: اص: ١٤٩ ، خصائص كبرى ج:٢ ص: ٢٨ ، مقلوة ص:۲۸، نتخ الباري ج:۲ ص:۸۸۸)

ترجمہ:..... ' حضرت ابو ہر رہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنخضرت علی ہے سنا آپ نے فرمایا کہ: مجھ پر درود بردھو، کیونکہ مجھ تک تمہارا درود پہنچتا ہے، حاہےتم جہاں بھی ہوؤ۔"

٨:....."عَنُ أَبِي هُرَيُرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنُهُ قَالَ مَنْمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: وَالَّذِي نَفُسُ اَبِي الْقَاسِمِ بِيَدِهِ! لَيَنْزِلَنَّ عِيْسْيِ ابْنُ مَرُيَمَ ثُمَّ لَئِنُ قَامَ عَلَى قَبُرِي فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ! لَاجَبُتُهُ. قلت هِو في الصحيح باختصار، رواه ابو يعليٰ ورجاله رجال الصحيح. " (مند ابو يعلى ج:١١ ص:٢٢٣ مديث:٢٥٨٣، مجم الزوائد ج: ٨ ص: ٢١١، المطالب العاليه ج: ٢٠ ص: ٢٣٠ باب حياته في قبره، ج: ٢ ص: ٣٨٩ حديث: ٣٤٨م، الحاوي للفتاوي ج: ٢ ص: ١٩٨٨، خصائص كبرى ج:٢ ص: ٢٨ ، روح المعانى ج:٢٢ ص: ٣٥)

ترجمه: وحفرت الوجريره رضى الله عنه سے روايت ب، فرماتے ہیں کہ میں نے حضور علی کوریفرماتے ہوئے سنا كفتم ہاس ذات كى جس كے قبضه ميں ابوالقاسم (علاق) كى جان ہے کہ البتہ نازل ہوں گے حفرت عیسیٰ بن مریم پھر اگر دہ میری قبر پر کھڑے ہوکہ یہ کیے گا: یا محمہ! تو میں ان کو

جواب دوں گا۔''

علامه آلوی تو بہاں تک فرماتے ہیں که:

"..... انه (عيسىٰ) عليه السلام ياخذ الاحكام من نبينا صلى الله تعالىٰ عليه وسلم شفاهًا بعد نزوله وهو صلى الله عليه وسلم في قبره الشريف، وايد بحديث ابي يعلي والذي نفسي بيده لينزلن عيسي ابن

مريم ثم لثن قام على قبري وقال يا محمد! لاجبته."

(روح المعانى ج:٢٢ ص:٣٥)

ترجمه: " حضرت عيسى عليه السلام نازل مونے ك بعد ہمارے نبی علی کے قبر شریف پر حاضر ہوکر آپ سے براہ راست احکام حاصل کریں گے، جبکہ آپ علی فی اپن قبر شریف میں استراحت فرما ہوں گے، اور اس کی تائید ابویعلیٰ کی اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں ہے کداگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام میری قبریرآ کریا محرکہیں کے تو میں اس کا جواب دوں گا۔''

حضرات انبیاً کرام سے ملاقات:

حديث ابو هرريةً:

"عَنْ أَبِي هُرَيُرَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيُلَةً ٱلسُرِىَ بِي لَقِيْتُ مُوْسَلَى قَالَ فَنَعَتَهُ فَإِذَا رَجُلٌ حَسِبُتُهُ قَالَ مُصْطَرِبٌ رَجِلُ الرَّأْسِ كَانَّهُ مِنُ رَجَالِ شَنُوئَةٍ قَالَ وَلَقِيْتُ عِيْسَىٰ فَنَعَتَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَبُعَةٌ أَحُمَرُ كَانَّمَا خَرَجَ مِنْ دِيُمَاسِ يغني الْحَمَّامَ وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيْمَ وَأَنَا اَشُبَهُ وَلَدِه بِهِ....... (صحح بخارى ج: اص: ۱۹۸۹، ۱۸۸۱، ج: ۲ ص: ۱۸۸۸، ۱۸۳۸، ۱۸۳۸، مسح مسلم ج: اص: ۱۹۹، ترندى ج: ۲ ص: ۱۸۱۱، مصنف عبدالرزاق ج: ۵ ص: ۱۳۲۹، مسئد احد ج: ۲ ص: ۱۸۲۰، نبائى ج: ۲ ص: ۱۳۲۹، الاحسان بترتيب مسحح ابن حبان ج: اص: ۱۲۲۱)

ترجمد: " حضرت ابو ہر یرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کے کہ آنخضرت علیہ نے فرمایا کہ شب معراج میں حضرت مولیٰ علیہ السلام سے میری ملاقات ہوئی، (حضرت ابو ہریہ فرمایا کہ پھر آپ علیہ السلام کا حلیہ بیان فرمایا کہ پھر آپ علیہ السلام کا حلیہ بیان فرمایا اور کہا: پس وہ جوان تھ، میرا خیال ہے آپ نے فرمایا: کسی قدر محتظریا نے بالوں والے تھ، ایسے جیسے کہ قبیلہ محتوہ مرد ہوتے ہیں، فرمایا اور ہیں عیسیٰ علیہ السلام سے ملا، پھر آپ نے ان کا حلیہ بیان فرمایا اور کہا: وہ چوڑے جسم کے سرخ رنگ تھے ایسا محسوس ہوتا تھا کہ جیسے ابھی ابھی عسل خانہ سے نکل کر آپ تھے ایسا ہوں۔ " میں، اور میں نے حضرت ابراہیم کو دیکھا اور میں ان کی اولاد میں سب سے زیادہ ان سے مشابہ ہوں۔"

حديث ابن عمرٌ:

"عَنُ اِبْنِ عُمَرَ رَضِىَ اللهُ عَنَهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَنهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ عِيْسَى وَمُوْسَى وَابْرَاهِيْمَ، فَأَمَّا عِيْسَى فَاحُمُ جَعُدٌ عَرِيُصُ الصَّدْرِ وَامَّا مُوْسَى فَادُمُ جَسِيْمُ سَبِطٍ كَانَّهُ مِنْ رِجَالِ الزُّطِّ."

(میح بخاری ج:ا ص:۹۸۹) ترجمہ:' مفرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنخضرت علیہ نے فرمایا کہ (شب معراج میں) میں نے حضرت عیسیٰ، حضرت مویٰ اور حضرت ابراہیم علیہم السلام کو دیکھا، پس حفزت عیسیٰ علیہ السلام تو سرخ رنگ، بر گوشت جسم اور چوڑے سینے والے تھے، اور حضرت موی علیہ السلام گندی رمگ اور موزول ساخت والے تھ، وہ ایے تھے جیسے (سوڈان) کے طویل القامہ زط ہوتے ہیں۔"

انبها کی امامت:

حديث ابو مريرة: "......وَقَدُ رَأَيُتنِي فِي جَمَاعَةٍ مِّنَ الْآنُبِيَاءِ فَاذَا مُوُسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُصَلِّي وَإِذَا عِيُسَلِّي بُنُ مَرُيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَائِمٌ يُّصَلَّىٰ وَإِذَا اِبْرَاهِيْمُ عَلَيْهِ السَّلامُ قَائِمٌ يُّصَلَّىٰ فَحَانَتِ الصَّلْوةُ فَأَمَّمُتُهُمْ فَلَمَّا فَرَغُتُ مِنَ الصَّلْوةِ قَالَ قَائِلٌ يَّا مُحَمَّدُا هٰذَا مَّالِكُ صَاحِبِ النَّارِ فَسَلَّمُ عَلَيُهِ" (صحیحمسلم ج. اص : ۹۱، مقتلوة ص: ۵۳۰) ترجمہ:..... میں نے اپنے آپ کو انبیا کی جماعت مين ويكها، پس اجا تك كيا ويكها مول كه حفزت موى عليه السلام کھڑے نماز پڑھ رہے ہیںاور پھر اچاتک دیکھا ہول کہ حضرت عیسی علیہ السلام کھڑے نماز ادا کر رہے ہیں اور ابراہیم علیہ السلام کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں پس اتنے میں نماز کا وقت ہوگیا تو میں نے ان کونماز برطائی، پس جب میں

نمازے فارغ ہوا توكى نے كہا كداے محد! (علاق) بد

جہنم کے دارو نے مالک ہیں،ان سے سلام کیجئے.

حضرت موسیٰ کا قبر میں نماز پڑھنا:

حضرات انبياً كرام عليهم السلام اپني قبرول مين نه صرف حيات بين بلكه وه نماز تلذذ بھی ادا فرماتے ہیں، مندرجہ ذیل حدیث میں حضرت موی علیہ السلام کا اپنی قبر میں نماز برصے کا ذکر ہے، چنانچہ حضرت انس رضی الله عند آنخضرت علیہ کا ارشاد

نقل فرماتے ہیں "عَنُ أَنَسِ بُنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولً

اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَرَرُثُ عَلَى مُؤسَى لَيُلَةً أُسْرِى بِي عِنْدَ الْكَثِيْبِ الْآخَمَرِ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي قبره."

(صَحِ مسلم ج.٢ ص.٢٦٨ طبع رهيمه ديوبند، منداحمه ج.۵ ص.٥٩، ۳۷۳، ۲۷۵، منداحد ج.۳ ص:۴۸۸، ۴۴۸، سنن نسائی ج:۱ ص:۲۳۲، كنز العمال ج:١١ ص:٥١٨ حديث:٣٢٣٨٦، تلخيص الحبير ج:٢ ص:١٢١، الاحسان بترتيب صحح ابن حبان ج: المس:٢١٦ طبع كمتبد اثريد

سانگله بل پاکستان) ترجمه "حفرت الس رضى الله عنه سے روایت

ہے، وہ فرماتے ہیں کہ آنخضرت علقہ نے فرمایا کہ میرا معراج کی رات حفرت موی علیه السلام پر گزر ہوا تو وہ سرخ میلے کے

یاس این قبریس کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔''

حيات النبي أثار صحابه كي روشي مين:

ا:....."وَعَنُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا قَالَتُ كُنُتُ

اَدُخُلُ بَيْتِيَ الَّذِي فِيْهِ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنِّى وَاضِعٌ نَوُبِي وَٱقُولُ إِنَّمَا هُوَ زَوْجِي وَٱبِي فَلَمَّا دُفِنَ عُمَرُ رَضِيَ اللهُ عَنُهُ مَعَهُمُ فَوَاللهِ مَا دَخَلُتُهُ إِلَّا وَآنَا مَشُدُودَةٌ عَلَى ثِيَابِي حَيَاءً مِنْ عُمَرَ." (مفكلوة ص:۱۵۴) ترجمد:..... وحفرت عائشه رضى الله عنها سے روایت

ہے، فرماتی ہیں کہ میں اینے اس کرے میں جس میں کہ حضور عَلِينَةً مرفون مين، بلا عجاب واهل موجاتي تقى اور مين مجهى تقى كه ایک تو میرے شوہر ہیں اور دوسرے میرے والد ماجد، پس جب ان کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تدفین ہوئی تو اللہ کی قتم میں اس جرہ میں حضرت عراسے حیا کی وجہ سے بغیر پردہ مھی نہ َ جاتی تھی۔''

اس مدیث کی وضاحت کرتے ہوئے حاشیہ مشکوۃ میں ہے: "حياءً من عمر اوضح دليل على حيات

(حاشيه مشكوة ص:١٥٣) الميت." ترجمہ :.... 'حیاءً من عمر کے الفاظ میت کی زندگی ير واضح دليل بين." اس يرعلامه طبي شارح مشكوة لكصف بين: "قال الطيبي فيه ان احترام الميت كاحترامه

(شرح طبی ج:۳ ص: ۱۸۱۸ ادارة القرآن کراچی)

ترجمه نسس علامه طبی نے کہا ہے کہ اس (حدیث) میں اس امر کی دلیل ہے کہ میت کا احرام بھی اس طرح کیا جائے جس طرح کرزندگی میں کیا جاتا ہے۔" ٢:.... "عَنُ سَعِيُدٍ بَنِ الْمُسَيِّبِ قَالَ لَمُ أَزَلُ أَسُمَعُ الْآذَانَ وَالْإِقَامَةَ فِي قَبُرِ زُسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلِيُهِ وَسَلَّمَ أَيَّامَ الْحَوَّةِ حَتَّى عَادَ النَّاسُ. " (فصائص كبرئ ج ٢٠ ص ٢٥١. الحاوى للفتاوي ج:٢ ص:١٣٨ بحوله ولاكل اللهوة، زرقاني ج:٥

ترجمه د حفرت معید بن میتب سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ واقعہ حرہ کے دنوں میں، میں حضور علی کے قبر شریف سے اذان اور اقامت کی آواز سنتا رہا یہان تک کہ لوگ

ينخ الاسلام حفرت مولا ناشبيراحمه عثاني قدس سره لكهية بين: "أن النبي صلى الله عليه وسلم حيّ كما تقرر وانه يُصلى في قبره باذان واقامة. " (فخ الملم ج.٣ ص:٩١٩) ترجمه: بے شک نی اکرم ﷺ (اپلی قبر شریف يس) زنده بين جيها كه ثابت موچكا، اور بي شك آب علي این قبر میں اذان اورا قامت کے ساتھے نماز ادا فرماتے ہیں۔''

عقيدهٔ حيات النبيّ اورائمه مذاهب اربعه:

حنفيه كرام: فضل الله بن حسين توريشتى الحقى التوفى ١٣٠٠ هـ: سرب كالمدوب "وازال جمله آنست كه بدانند كه كالمدوب را زمين نخورد وبوسيده نشود وچول زمين ازوے شكافة شود كالبدوے

بحال خود باشد وحشر وے ودیگر انبیاً چنیں باشد وحدیث درست است که ان الله حوم علی الارض اجساد الانبیاء هم احیاء فی قبورهم یصلون. واول جمه پیغیر مابر خیزداز گور'' (المعتمد فی المحتقد باب: مصل به ص: ۱۰۵ مطبع مظیر العجائب مداس (۱۸۸ هـ)

ترجمہ: "" ان خصوصیات میں سے ایک یہ بھی جانی چاہئی اور نہ وہ ریزہ چاہئے کہ آپ کے جسم مبارک کو زمین نہیں کھاتی اور نہ وہ ریزہ ریزہ ہوگا اور (قیامت کو) جب زمین شق ہوگی تو آپ کا جسم مبارک اپنی حالت میں محفوظ ہوگا، اور ای وجود مبارک کے ساتھ آپ اور وگر جملہ انبیا علیم السلام کا حشر ہوگا اور صحیح حدیث میں آتا ہے کہ اللہ تعالی نے زمین پر انبیا علیم السلام کے اجسام حرام کرد یے ہیں، انبیا علیم السلام اپنی قبرول میں زندہ ہیں اور نماز پر حصے ہیں اور سب سے پہلے قبر مبارک سے ہمارے تی غیر علی اللہ اسلام اپنی قبر مبارک سے ہمارے تی غیر علی اللہ اسلام کے انہوں میں اور سب سے پہلے قبر مبارک سے ہمارے تی غیر علی اللہ اسلام کے "

ملاعلی قاری رحمهاللد:

"فمن المعتقد المعتمد انه صلى الله عليه وسلم حى فى قبره كسائر الانبياء فى قبورهم وهم احياء عند ربهم وان لارواحهم تعلقًا بالعالم العلوى والسفلى كما كان فى الحال الدنيوى فهم بحسب القلب عرشيون وباعتبار القالب فرشيون."(شرح التفالعلى القارى على بامن ثيم الرياض فى شرح الثقاج:٣ ص:٣٩٩)

ترجمہ: مقیدہ جس پر بورا اعتاد ہے وہ میں ہے

کہ حضور اپنی قبرشریف میں زندہ ہیں اور اس طرح تمام انبیا اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور ان کی ارواح قدسیہ کو عالم علوی اور عالم سفلی کے ساتھ ایک تعلق بھی ہوتا ہے جیسا کہ دنیاوی حالت میں تھا، پس وہ قلوب کے اعتبار سے عرشی اورجسم کے اعتبار سے فرشی ہیں۔''

علامه ابن جام التوفي ١٨١ هـ:

"..... تستقبل القبر بوجهك، ثم تقول السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته وذالك انه عليه السلام في القبر الشريف المكرم على شقه الايمن مستقبل القبلة ثم يسئل النبى الشفاعة فيقول يا رسول الله! اسألك الشفاعة يا رسول الله! اسألك الشفاعة يا رسول الله اسألك الشفاعة يا رسول الله السالك الشفاعة يا رسول الله السالك الشفاعة ألم الشفاعة ألم ويجتهد في الروضة الشريفة عقيب الصلواة وعند القبر ويجتهد في خروج الدمع فانه من امارات القبول وينبغى أن يتصدق بشيء على جيران النبى ثم ينصرف متباكيا متحسرًا على الفراق الحضرة الشريفة النبوية والقرب منها."

(فق القدير ج:٢ ص:٣٣١، ٣٣٤، ٣٣٩ اواخرا محمر)

ترجمہ تم حضور انوراکی قبر شریف کے سامنے ہوکر السلام علیک ایھا النبی ورحمة الله عرض کرو اور بیاس لئے کہ حضور علیہ السلاۃ والسلام ای قبر شریف میں دائیں کروٹ قبلہ کی طرف رخ کئے ہوئے ہیں۔ پھر حصور دائیں کروٹ قبلہ کی طرف رخ کئے ہوئے ہیں۔ پھر حصور

انور سے شفاعت کرنے کی التجا بھی کرے اور کے کہ یا رسول

اللد! میں شفاعت کے لئے سوال عرض کرتا ہوں، روضۂ شریفیہ میں درود شریف کے بعداور قبر کے باس پھر کثرت سے دعا کرے اور آنسوآ جانے کی حد تک زاری کرے، کیونکہ بی قبولیت کی علامات میں سے ہے، اور جائے کہ روضۂ اطہر کے مجاورین

یر کچھ صدقہ بھی کرے، پھر روتا ہوا اور آپ کے قرب اقد س جدا ہونے کاغم ساتھ لیتے ہوئے واپس ہو''

شارح بخارى علامه عينيٌّ التوفيٰ ٨٥٥هـ:

"ومذهب أهل السنة والجماعة ان في القبر

حياةً وموتًا فلا بد من ذوق الموتتين لكل احد غير (عدة القاري شرح بخاري ج: ٤ ص: ١٠١) الانبياء." ترجمه: المراعد اللسنت والجماعت كاليمي مذهب

ہے كه قبر ميں حيات اور پھرموت بيدونوں سلسلے ہوتے ہيں، پس ہر ایک کو دوموتوں کا ذا تقد چکھنے سے جارہ نہیں، ماسوائے انبیاً کے (کدوہ اپنی قبرول میں زندہ رہتے ہیں، ان پر دوبارہ موت نہیں آتی)۔''

علامه عيني أيك اورجكه لكص بين: "فانهم لا يموتون في قبورهم بل هم احياء." ("باب نضيلة الى بكرعلى سائر الصحابة" عمدة القارى شرح بخارى ح: ٤

ص:۲۰۰)

ترجمه: 'يقنينا انبيائ كرامً ايني قبورشريفه مين مرده نہیں ہوتے بلکہ وہ وہاں زندہ ہوتے ہیں۔''

علامه بدر الدين محود بن احمد العيني الحقيُّ الله تعالى كه اس ارشاد: "اَمَتَنَا اثْنَتَيْنِ" الآية كي تغيير كرتے موئے ارقام فرماتے ہيں:

"اراد بالموتتين الموت في الدنيا والموت في القبر وهما موتتان المعروفتان المشهورتان فلذالك ذكرهما بالتعريف وهما الموتتان الواقعتان لكل احد غير الانبياء عليهم السلام فانهم لا يموتون في قبورهم بل هم احياء واما سائر الخلق فانهم يموتون في القبور ثم يحيون يوم القيامة." (عمة القارى شرح بخارى ح: ٨٥٠ مردت) عليه نام المعابة، مطبع دار الفكر يردت)

ترجمہ: "دوموتوں سے ایک وہ موت مراد ہے جو دنیا میں آتی ہے اور دوسری وہ ہے جو قبر میں آتی ہے یہی دو معروف ومشہور موتیں ہیں (اس لئے ان کو الف و لام حرف تعریف سے ذکر کیا ہے) ہاں حضرات انبیاعلیم السلام اس سے مشتیٰ ہیں، وہ اپنی قبروں میں نہیں مرتے بلکہ وہ زندہ ہی رہتے ہیں بخلاف دیگر مخلوق کے کہ (حساب و کتاب کے بعد) وہ قبروں میں وفات پاجاتے ہیں اور پھر قیامت کے دن وہ زندہ ہوں گے۔"

امام ملاعلى قارئ التوفي ١٠١٠هـ:

"ان الانبياء احياء في قبورهم فيمكن لهم سماع صلواة من صلى عليهم."

سماع صلوه من صلی علیهم. ** (مرقات طیع بمین ج:۲ ص:۲۰۹)

ترجمه: 'ب شك انبيا كرام اين اين قبرول مين زندہ ہوتے ہیں یہاں تک کہ وہ س سکتے ہیں، اس مخص کو جوان

ير درود يڙھے۔" حضرت شيخ عبدالحق محدث د ہلوگ التوفی ۵۲ • اھ:

"حیات انبیا منتفق علیه است، بیخ کس را دروے خلافے نيست." (افعة اللمعات ج: اص: ١٦٣ مطيع نول كثور لكعنو)

ترجمه: " حضور انور " حيات ايك متفق عليه اجماعي

مسکہ ہے، کسی کا (اہل حق میں سے) اس میں اختلاف نہیں۔''

عليه وسلم حي يرزق متمتع بجميع الملاذ والعبادات غير انه احجب عن ابصار القاصرين عن شريف المقامات ينبغي لمن قصد زيارة النبي صلى الله

(مراقی الفلاح ص:۵-۴ طبع میرمحد کراچی)

ترجمه و محققین کے نزویک بیاطے شدہ ہے کہ

عليه وسلم أن يكثر الصلواة عليه فأنه يسمعها وتبلغ حضور انور زندہ ہیں، آپ کو رزق بھی ماتا ہے اور عبادات سے آپ لذت بھی اٹھاتے ہیں، ہاں اتن بات ہے کہ وہ ان تگاہوں

سے بردے میں ہیں جوان مقامات تک چہنے سے قاصر رہتی ہیں جو مخص حضور اکرم کی زیارت کرنے کے لئے آئے، اسے عاج كركشت سے درودعرض كرے، كونكرآب اسے خودىن

رہے ہوتے ہیں، اور (دورے) آپ کو پہنچایا بھی جاتا ہے۔"

"ومما هو مقرر عند المحققين انه صلى الله

علامه شرنبلا كيُّ: التوفي ٢٩ • اھ:

علامه طحطا ويِّ التوفيل ٢٣٣١هـ:

"(فانه یسمعها) ای اذا کانت بالقرب منه صلی الله علیه وسلم (و تبلغ الیه) ای یبلغها الملک اذا کان المصلی بعیدًا." (طحاوی ص:۵۰ طیح برمحرکراچی) ترجمه:....."آپ صلوة و سلام کو اس وقت خود شخت بین جب قریب سے عرض کیا جارہا ہو اور فرشتے اس وقت

پہنچاتے ہیں جب بیددور سے پڑھا جارہا ہو۔'' علامہ ابن عابدین شامی التوفی ۲۵۲اھ:

علامدابن عابدين شامي المتوفى ٢٥٢ اه:
"فقد افاد في الدر المنتقى انه خلاف الاجماع

ذالک، الامام العارف ابوالقاسم القشيری (روالحارج بم باب المغنم ص:۱۵۱، ایج ایم سعید کراچی) ترجمه:...... پس تختیل ورمنظی میں ہے کہ: (حضور

ربعہ است آپ کی وفات شریفہ کے بعد اب بھی حقیقاً باتی ہے اور اُسے میں است آپ کی وفات شریفہ کے بعد اب بھی حقیقاً باتی ہے اور اُسے صرف حکماً باتی کہنا) خلاف اجماع ہے۔ میں کہنا ہوں کہ امام اہل سنت امام اشعریؒ کی طرف جو سے بات منسوب کی گئی ہے کہ وہ آنخضرت علیقے کی وفات کے بعد آپ منسوب کی گئی ہے کہ وہ آنخضرت علیقے کی وفات کے بعد آپ

ی حقیقا رسالت کے بقا کے معرضے، بیان پر افتر اُ اور بہتان ہے، کیونکہ ان کی اور ان کے علاقہ کی کتابوں میں صراحاً اس کے برنکس ذکور ہے، دراصل یہ بات ان کے دشمنوں نے ان کی طرف منسوب كردى ب، كيونكه انبياعليهم السلام اين قبرول مين زندہ ہیں۔ اس افترا کے خلاف امام عارف ابوالقاسم قشری نے ائی کتاب میں رد کیا ہے۔"

ایک دوسری جگه لکھتے ہیں:

"ان المنع هنا لانتفاء الشرط وهو اما عدم وجود الوارث بصفة الوارثية كما اقتضاه الحديث واما عدم موت الوارث بناءً على ان الانبياء احياء في قبورهم كما ورد في الحديث."

(رسائل ابن عابدين ج:٢ ص:٢٠٢ سهيل اكيدي لا مور) رجمد : الله الله منع يهال انقاع شرط كى وجد سے ہے اور وہ یا تو وارث وجود صفت وارشیت کے ساتھ نہ ہونا ہے جیا کہ حدیث اس کا تقاضا کرتی ہے، اور یا وارث کی موت کا نه مونا اس بنا پر که انبیا این قبرون می زنده بین جیسا که حديث مين وارد ہے۔"

علامه ابن عابدین شائ امام ابوالحن اشعری کی طرف غلط منسوب عقیده کی

ر ديد كرتے موئے لكھتے ہيں:

"لان الانبياء عليهم الصلواة والسلام احياء في قبورهم وقد اقام النكير على افتراء ذالك الامام العارف ابوالقاسم القشيرى " (شاي ج: به ص: ١٥١ باب المغنم) ترجمه: ···· اس لئے كەحفرات انبيا كرام عليهم السلام اپی قبروں میں زندہ ہیں اور امام ابوالقاسم القشیر ی نے اس افتراً کی مختی ہے تردید کی ہے۔"

ایک دوسری جگه لکھتے ہیں: "ان الانبياء احياء في قبورهم كما ورد في

الحديث. " (رسائل ابن عابدين ج:٢ ص:٣٠٢ سيبل اكثرى لاجور) ترجمه " حضرات انبياً كرام عليهم السلام ابني قبرول میں زندہ ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے۔''

علامه محمد عابد السنديُّ التوفيُّ ٢٥٧ه.

"اما هم (اى الانبياء) فحياتهم لا شك فيها ولا خلاف لاحد من العلماء في ذالك فهو صلى الله عليه وسلم حي على الدوام."

(دساله مدنيه ص:۴۱)

ترجمه:..... انبیا کرام کی حیات میں کوئی شک نبیں ادر نه علاً میں سے کی کا اس سے اختلاف ہے، پس آپ علاقہ

اب دائمي طور پر زنده بين-''

نواب قطب الدين د الوكّ التوفي ٢٨٩هـ:

" زنده بي انبياعليم السلام قبرول مي - بيمسكم متفق علیہ ہے، کسی کو اس میں خلاف نہیں کہ حیات ان کو وہاں حقیقی جسمانی دنیا کی سے۔" (مظاہر حق ج: اص: ۳۲۵)

حضرات مالكيه:

امام ما لكُّ التتوفيٰ 9 كاھ:

"نقل عن الامام مالكّ انه كان يكره ان يقول رجل زرت قبر النبى صلى الله عليه وسلم، قال ابن رشد من اتباعه ان الكراهة لغلبة الزيارة في الموتى وهو صلى الله عليه وسلم احياه الله تعالى بعد موته حياة تامة واستمرت تلك الحيوة وهي مستمرة في المستقبل وليس هذا خاصة به صلى الله عليه وسلم بل يشاركه الانبياء عليهم السلام فهو حي بالحياة الكاملة مع الاستغناء عن الغذاء الحسى الدنيوى. " (تورالايان بزيارة تارمبيب الرض ص:١٣ مولانا عبد الخيام تركي كلى، وكذا لك في وفاء الوفاء حي ص:٣ من ١٣٠١ مرم)

ترجہ بیست امام مالک سے منقول ہے کہ وہ اسے ناپند کرتے سے کہ کوئی شخص یوں کیے کہ: "میں نے حضور کی قبر کی زیارت کی۔ "امام مالک کے مقلدین میں سے ابن رُشداس کی زیارت کی۔ "امام مالک کے مقلدین میں سے ابن رُشداس کی تشریح ہی کرتے ہیں کہ اس ناپندیدگی کی وجہ یہ ہے کہ زیارت کا لفظ عام طور پر مردول کے متعلق استعال ہوتا ہے اور حضور وفات شریفہ کے بعد اب حیات تامہ سے زندہ ہیں اور یہ حیات آئندہ بھی اس طرح رہے گی۔ یہ صرف آپ ہی کا خاصہ نہیں، بلکہ تمام انبیا اس وصف میں آپ کے ساتھ شریک ہیں، پس آپ غذائے سیور و دیات کا ملہ سے زندہ ہیں۔ "

علائے مالکتیہ میں سے امام قرطبی (تغییر قرطبی ج:۵ ص:۲۲۵) امام ابوحیان اندلی (بحر الحیط ج: اص: ۲۸۳) علامه ابن الحاج، علامه ابن رشد اندلی اور ابن الى جمرة وغيرهم نے ان مسائل كا خوب تذكره كيا ہے۔

علامه سمهو ديُّ التوفيٰ ٩١١ هـ:

"لا شك في حياته صلى الله عليه وسلم بعد وفاته وكذا سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام احياء في قبورهم حياة اكمل من حيوة الشهداء التي اخبر الله تعالى بها في كتابه العزيز. "

(وفأالوفاج: ٣ ص: ١٣٥٢ طبع دار الكتب العلميد بيروت) ترجمه :..... وفات کے بعد آخضرت علیہ کی حیات میں کوئی شک نہیں اور ای طرح باقی تمام انبیاعلیم الصلاة والسلام بھی اپنی قبرول میں زندہ ہیں اور ان کی بید حیات شہداً کی اس حیات سے جس کا ذکر اللہ تعالی نے قرآن کریم میں کیا ہے

ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

يڙه کر ہے۔"

"واما ادلة حياة الانبياء فمقتضاها حياة الابدان كحالة الدنيا مع الاستغناء عن الغذاء."

(وفأ الوفائح: ٣ ص: ١٣٥٥) ترجمه: "" ببركيف حضرات انبيا سليم السلام كي

حیات کے دلاک اس کے مقتفی ہیں کہ بیدحیات ابدان کے ساتھ ہوجیںا کہ دنیا میں تھی مگرخوراک سے وہمستغنی ہیں۔"

حضرات شوافع:

شوافع میں سے امام بیہی "اور امام سیوطی نے حیات انبیا کے عنوان پر مستقل تصانیف سپر دقلم کی ہیں، علامہ طبی اور حافظ ابن مجر عسقلا کی کے متعدد حوالے مباحث حدیثیہ کے شمن میں آپ کے سامنے آ چکے ہیں، اور علامہ سبکی نے بھی انہی حقائق کی تقدیق فرمائی ہے۔

علامه تاج الدين السبكيّ (الالتوفيّ 222ه) حضرت السُّ كي حديث فدكور كا حواله دية هوئ لكھتے ہيں:

"عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الانبياء احياء في قبورهم يصلون فاذا ثبت ان نبينا صلى الله عليه وسلم حي فالحي لا بد من أن يكون اما عالمًا أو جاهلًا ولا يجوز أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم جاهلًا."

وسلم جاهد."

(طبقات الشافعية الكبرى ج: ٣ ص: ١١٣ طبع دار الاحياً قابره معر)

ترجمه: " " حضرت الس سي روايت ب كه آمخضرت ملاية في فرول ميل زنده

میلی نی مرای کے حضرات انبیاعلیم السلام اپنی قبروں میں زندہ بیں اور نماز پڑھتے ہیں جب یہ بات ثابت ہوگئ کہ حضرت محمد میں قرندہ میں قرندہ کے لئے لازم ہے کہ یا تو وہ عالم ہواور یا جائل، اور یہ بات تو ہرگز جائز نہیں کہ آنخضرت علیہ جائل ہول (معاذ اللہ! تو لامحالہ آپ عالم ہول گے)۔"

دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

"لأن عندنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حي

يحس ويعلم وتعرض عليه اعمال الامة ويبلغ الصلوة (ج:۳ ص:۲۱۲) والسلام على ما بينا." رجمه السائمار زویک آنخفرت علی زنده

ہیں حس وعلم سے موصوف ہیں، اور آپً پر امت کے اعمال پیش كئ جاتے بين اور آپ كوصلوة وسلام پنجائ جاتے بين جس طرح كه بم بيان كرائة بي-"

نيز علامه سكن ابنا عقيده بيان كرت موئ لكصة بي

"ومن عقائدنا ان الانبياء عليهم السلام احياء في قبورهم، فاين الموت؟ الى ان قال: وصنف البيهقي رحمه الله جزأً، سمعناة في "حيوة الانبياء عليهم السلام في قبورهم" واشتد نكير الاشاعرة على من نسب هذا

(طبقات ج:۳ ص:۳۸۵،۳۸۴)

القول الى الشيخ." ترجمہ: ' ہمارے عقیدہ میں سے بات داخل ہے کہ

انبياعليهم السلام اين قبرول مين زنده بين تو پهران يرموت كهان؟ (پر آ کے فرمایا کہ) امام بیکی نے حضرات انبیاعلیہم السلام کی

قرول میں حیات پر ایک رسالہ تعنیف فرمایا ہے جو خود ہم نے سنا ہے اور جن لوگوں نے امام ابوالحن اشعریؓ کی طرف یہ غلط

بات منسوب کی ہے اشاعرہ نے تختی ہے اس کارد کیا ہے۔'' حافظ ابن حجرٌ التوفي ٨٥٢ هـ:

"ان حياته صلى الله عليه وسلم في القبر لايعقبها موت بل يستمر حيًّا والانبياء احياء في

قبورهم."

(فتح الباري ج: ٤ ص: ٢٢ طبع معر)

ترجمه: "أنخضرت عليه كي قبرمبارك مين زندگ ایس ہے جس پر پھر موت وارد نہیں ہوگی بلکہ آپ ہمیشہ زندہ ربیں گے کیونکہ حضرات انبیاعلیم السلام اپنی قبروں میں زندہ بيں۔

ایک دوسری جگه لکھتے ہیں:

"واذا ثبت انهم احياء من حيث النقل فانه يقوّيه من حيث النظر كون الشهداء احياء بنص القرآن والانبياء افضل من الشهداء."

(فتح الباري ج:٢ ص:٨٨٨ دارالنشر الاسلاميدلا بور) ترجمہ :..... ''اور جب نقل کے لحاظ سے ان کا زندہ ہونا فابت بے تو ولیل عقلی اور قیاس بھی اس کی تائید کرتا ہے وہ بیاکہ شداً نص قرآن کی رو سے زندہ ہیں اور حضرات انبیا کرام علیم السلام تو شہداً ہے اعلیٰ اور انضل ہیں (تو بطریق اولیٰ ان کو حیات حاصل ہوگی)۔''

حضرات حنابله: ابن عقيل":

"قال ابن عقيل من الحنابلة هو صلى الله عليه وسلم حي في قبره يصلي." (الروضة البهيه ص:۱۴) ترجمہ:...."(حنابلہ کے مشہور بزرگ) ابن عقیل فرماتے ہیں کہ حضور انورا پی قبرشریف میں زندہ ہیں اور نمازیں بھی پڑھتے ہیں۔''

عقيده حيات النبيّ اورا كابرين امت: امام عبدالقادر البغد ادى التوفي ٢٩هـ:

"واجمعوا على ان الحيوة شرط في العلم

والقدرة والارادة والرؤية والسمع وان من ليس بحيّ لا يصح ان يكون عالمًا قادرًا مريدا سامعا مبصرًا وهذا خلاف قول الصالحي واتباعه من القدرية في دعواهم جواز وجود العلم والقدرة والرؤية والارادة فى

(الفَرِ ق بين الفِر ق ص:٢٣٧ طبع معر)

ترجمه: "الل سنت والجماعت الل بات يرمتفق بي

كمعلم، قدرت، اراده، ويكف اور سننے كے لئے حيات شرط ہے اوراس امر یر بھی الل سنت کا اجماع ہے کہ جو ذات حیات سے متصف نه مووه عالم، قادر، مريد اور سننے، ديكھنے والى نبيس موسكتى،

محرین تقدیر میں صالحی اور اس کے بیروکاروں کا قول اس کے خلاف ہے، ان کا بید دعویٰ ہے کہ علم وقدرت دیکھنا اور ارادہ کرتا

حیات کے بغیر بھی جائز ہوسکتا ہے۔"

امام بيهيق التوفيل ١٥٨هـ:

"ان الله جل ثنائه رد الى الانبياء ارواحهم فهم

احياء عند ربهم كالشهداء.... الخ. "(حيات الانبياس ١٣١٠، وفأ الوفائح:٢ ص:١٣٥٢، شرح مواهب زرقاني ج:٥ ص٣٣٣)

ترجمه :..... ' ب شك الله تعالى في حضرات انبياعليم السلام کے ارواح ان کی طرف لوٹا دیتے ہیں، سو وہ اینے رب

کے ہاں شہیدوں کی طرح زندہ ہیں۔" امامثمس الدين محمر بن عبدالرحمٰن السخاويُّ التوفيُ ٩٠٢ هـ:

"نحن نؤمن ونصدق بانه صلى الله عليه وسلم حيّ يرزق في قبره وان حسده الشريف لا تأكله الارض

والإجماع على هذا. " (القول البدلع ص:١٤١ طبع دارالكاب العربي) ترجمه:..... "م اس بات پر ایمان لاتے اور اس کی

تقدیق کرتے میں کہ انخضرت علیہ ای قبریس زندہ میں اور آپ کو رزق ملتا ہے اور آپ کے جسد اطمر کو زمین نہیں کھاسکتی

اورای پراجماع منعقد ہے۔''

علامه جلال الدين سيوطئ التوفي ااوه:

"حياة النبي صلى الله عليه وسلم في قبره هو وسائر الانبياء معلومة عندنا علمًا قطعيًا لما قام عندنا

من الادلة في ذٰلک وتواترت به الاخبار الدالة على ذلك " (الحاوى للغتاوي ج ٢٠ ص ١٦٥ مطبوعه دار الكتب العلميه بيردت بحواله إنبأ الاذكيأ)

ترجمه السين المخضرت عليه كل اين قبر مبارك مين

اور ای طرح دیگر حضرات انبیا علیهم الصلاة والسلام کی حیات

مارے نزدیک قطعی طور پر ثابت ہے کیونکد اس پر ہارے نزدیک دلائل قائم ہیں اور تواتر کے ساتھ اخبار موجود ہیں جواس یر ولالت کرتے ہیں۔''

علامه سیوطی عقیدہ حیات النبی کے تواتر کا دعویٰ کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "ان من جملة ما تواتر عن النبي صلى الله عليه

وسلم حياة الانبياء في قبورهم."(النظم المتناثر من الحديث المتواتر كذا في شرح البوستوى. ص: ٣ طبع مصر) ترجمه:.....' یعنی جو چیزین آنخضرت علط سے تواتر کے ساتھ مروی ہیں ان میں ریجی ہے کہ انبیاعلیم السلام اینی قبرول میں زندہ ہوتے ہیں۔''

علامه عبدالوباب شعرائيٌ التوفي ٩٤٣ هـ:

عقیدہ حیات النبی کے تواتر کا دعویٰ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"قد صحت الاحاديث انه صلى الله عليه وسلم حى فى قبره يصلى باذان واقامة."

(منح المئة نص:٩٢ طبع مصر)

ترجمہ:.... 'بلا شبہ صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ آنخضرت علی قبرین زندہ ہیں اور اذان و اقامت سے نماز پڑھتے ہیں۔"

ملاعلی قاریٌ البتوفیٰ ۱۴ اھ:

"فمن المعتقد المعتمد انه صلى الله عليه

وسلم حيّ في قبره كسائر الانبياء في قبورهم وهم احياء عند ربهم وان لارواحهم تعلقا بالعالم العلوى والسفلي كما كانوا في الحال الدنيوي قهم بحسب

القلب عرشيون وباعتبار القالب فرشيون. "

(شرح شفأج:٢ ص:١٣٢ طبع مصر)

ترجمہ:..... وابل اعتماد عقیدہ سے کہ آتخضرت عَلَيْكُ این قبر میں زندہ ہیں جس طرح دیگر انبیا کرام علیہم السلام

ا پی قبرول میں، اور اینے رب کے ہاں زندہ میں اور ان کے ارواح کا عالم علوی اور سفلی دونوں سے تعلق ہوتا ہے جبیبا کہ دنیا میں تھا سو وہ قلب کے لحاظ سے عرشی اورجسم کے اعتبار سے فرشی

شيخ عبدالحق محدث دہلوگ التوفیٰ ۵۲•اھ:

''حیات انبیا منتفق علیه است سیخ کس را دردے

(اهعة اللمعات ج: اص:١١٣ مطبع منشي نول كشور لكهنو) ترجمه:..... 'حیات متفق علیه ہے سی کا اس میں کسی قتم

كاكوكى اختلاف نبيس بـ" عبدالله بن محمر بن عبدالوماب نحديٌّ التوفي ٢٠١١هـ:

"والذى نعتقد ان رتبة نبينا صلى الله عليه

وسلم على مراتب المخلوقين على الاطلاق وانه حى فى قبره حيوة مستقرة ابلغ من حيات الشهداء المنصوص عليها في التنزيل اذهو افضل منهم بلا ريب وانه يسمع من يسلم عليه."

(بحواله اتحاف البيلاص:٥١٨ طبع كانپور)

ترجمہ:..... ' جس چیز کا ہم اعتقاد کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ آنخضرت علیہ کا درجہ مطلقاً ساری مخلوق سے بڑھ کر ہے اورآب این قبرمبارک میں حیات دائی سے متصف ہیں، جوشہداً کی حیات سے اعلی وار فع ہے جس کا ثبوت قرآن کریم سے ہے كيونكه أتخضرت عليه لل شبه شهداً سے افضل بين اور جو شخص آپ پر (عندالقبر) سلام کہنا ہے، آپ سنتے ہیں۔'' علامه قاضى شوكانيٌّ التوفيٰ ٢٥٥ هـ:

"وقد ذهب جماعة من المحققين الى ان

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حيّ بعد وفاته وانه يسر بطاعات امته وان الانبياء لا يبلون مع ان مطلق

الادراك كالعلم والسماع ثابت بسائر الموتي، الى ان

قال وورد النص في كتاب الله في حق الشهداء انهم

احياء يرزقون وان الحيوة فيهم متعلقة بالجسد فكيف

بالانبياء والمرسلين وقد ثبت في الحديث ان الانبياء

احياء في قبورهم رواه المنذري وصححه البيهقي وفي

صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال

مررت بموسىٰ ليلة اسرى بي عند الكثيب الاحمر وهو

قائم يصلى في قبره."

(نيل الاوطارج ٣٠ ص:٥٠٣ طبع دار الفكر بيروت)

ترجمه:..... ب شك محققین كی ایک جماعت اس

طرف گئی ہے کہ آنخضرت علیہ اپنی وفات کے بعد زندہ ہیں

اورآپ این امت کی طاعات سے خوش ہوتے ہیں اور یہ کہ انبیاً

كرام عليهم السلام ك اجسام بوسيده نهيل بوت، حالاتكه مطلق

ادراک جیسے علم اور ساع وغیرہ تو بیسب مُر دول کے لئے ثابت

ہے (پھرآ کے کہا) اور اللہ تعالی کی کتاب میں شہدا کے بارے میں نص وارد ہوئی ہے کہ وہ زندہ ہیں اور ان کو رزق ماتا ہے اور

ان کی حیات جسم سے متعلق ہے تو حضرات انبیا اور مرسلین علیهم

۵۰۵ السلام کی حیات جسم سے کیوں متعلق نہ ہوگ؟ اور حدیث سے س بھی ثابت ہے کہ انبیاعلیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں، امام منذریؓ نے اس کوروایت کیا ہے اور امام بیمی نے اس کی تھیج کی ہے اور سی مسلم میں ہے کہ آنخضرت علی نے فرمایا کہ میں نے معراج کی رات سرخ رنگ کے ٹیلے کے یاس موی علیہ السلام كوقبر مين كھڑے نماز پڑھتے ديكھا ہے۔'' نواب قطب الدين خان صاحبٌ التوفي الاكااه: ''زنده بین انبیا^{علی}هم السلام قبرون مین بیر مسئله متفق

علیہ ہے کسی کو اس میں خلاف نہیں کہ حیات ان کو وہال حقیقی

فصل الثّالث طبع منثى نولكثور لكهنوً) مولا ناشم الحق صاحب عظيم آباديٌّ التوفيٰ ٣٢٩هـ: "ان الانبياء في قبورهم احياء." (عون المعبودج الم ٥٠ مه طبع نشر السنه بوهر كيث ملتان)

ترجمه: ' حضرات انبيا كرام عليهم السلام ابني ابني قبرول مين زنده بين-' مولانا ابوالعتيق عبدالهادي محمه صديق نجيب آبادي الحفيُّ: "انهم اتفقوا على حيوته صلى الله عليه وسلم بل حيوة الانبياء عليهم الصلوة والسلام متفق عليها لا خلاف لأحد فيها." (اثوار المحود شرح الي داودج: اص: ١١٠) ترجمه "محدثين كرامٌ اس بات برمتفق بي كه أتخضرت علي زنده بي بلكه تمام حفرات انبيا كرام عليهم الصلوة

جسمانی دنیا کی سے۔" (مظاہر حق ج: اس: ۱۳۵۵ باب الجمعة قبیل

والسلام کی حیات متفق علیہا ہے، اس میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔''

ا كابر علماً ديوبندكي تصريحات:

"السؤال الخامس: ما قولكم في حيوة النبي عليه الصلواة والسلام في قبره الشريف، هل ذالك امر مخصوص به ام مثل سائر المؤمنين رحمة الله عليهم حيوة برزحية.

الجواب: عندنا وعند مشائحنا حياة حضرة الرسالة صلى الله عليه وسلم حى فى قبره الشريف وحيوته صلى الله عليه وسلم دنيوية من غير تكليف وهي مختصة به صلى الله عليه وسلم وبجميع الانبياء صلوات الله عليهم والشهداء لا برزخية كما هي حاصلة لسائر المؤمنين بل لجميع الناس كما نص عليه العلامة السيوطى فى رسالته انباه الاذكباء بحيوة الانبياء حيث قال قال الشيخ تقى الدين السبكى حيوة الانبياء والشهداء فى القبر كحياتهم فى الدنيا ويشهد له صلواة موسى عليه السلام فى قبره فان الصلواة تستدعى جسدًا حيًا الى آخر ما قال فثبت بهذا ان حيوته دنيوية برزخية لكونها فى عالم البرزخ ولشيخنا شمس الاسلام والدين محمد قاسم العلوم على المستفيدين قدس الله سره العزيز فى هذا المبحث المستفيدين قدس الله سره العزيز فى هذا المبحث

رسالة مستقلة دقيقة المأخذ بديعة المسلك لم يُر

مثلها قد طبعت وشاعت فى الناس واسمها آب حيات اى ماء الحياتالخ" (المهند على المفند ص:١٢٠١١،عقائد على أديبنداور حيام الحريمن ص:٢٢١ مطبوعه دار الاشاعت كراچى)

ترجمه:..... ' پانچوان سوال:.... کیا فرماتے ہو جناب رسول الله عليه في قبر من حيات كمتعلق كه كوئى خاص حيات آپ کو حاصل ہے یا عام مسلمانوں کی طرح برزخی حیات ہے؟ جواب: مارے اور مارے مشائخ کے نزدیک حضرت عليه ابن قبر مبارك مين زنده بين اور آب كي حيات دنیا کی سی ہے، بلا مكلف ہونے كے، اور بيد حيات مخصوص ہے آتخضرت علي اورتمام انبياعليم السلام اور شهدا ك ساته، برزخی نہیں ہے جو حاصل ہے تمام مسلمانوں بلکدسب آ دمیوں کو، چنانچہ علامه سيوطي في اين رساله انباه الاذكيار كلوة الانبيامين بتفریج لکھا ہے، جنانچہ فرماتے ہیں کہ علامہ تقی الدین سکی نے فرمایا ہے کہ انبیاعلیم السلام وشہداً کی قبر میں حیات الی ہے جيسى دنيا مين تقى اورموسى عليه السلام كا اين قبر مين نماز بره صنااس کی دلیل ہے کیونکہ نماز زندہ جسم کو جاہتی ہےالخ۔ پس اس ے ثابت ہوا کہ حضرت علید کی حیات دنیوی ہے اور اس معنی کو برزخی بھی کہ عالم برزخ میں صاصل ہے اور ہمارے شخ مولانا محمر قاسم صاحب قدس سره كااس مبحث مين ايك مستقل رساله بهي ہے، نہایت وقیق اور انو کھے طرز کا بےمثل جوطیع ہوکر لوگوں میں شائع ہوچکا ہے، اس کا نام آب حیات ہے۔"

حضرت مولانا احماعلى صاحب سهار نپوري الحقى التوفيٰ ١٢٩٧هـ:

"والاحسن ان يقال ان حياتهٔ صلى الله عليه وسلم لا يتعقبها موت بل يستمر حيًّا والانبياء احياء في (حاشيه بخاري ج: اص: ١٥٥)

قبورهم." ترجمد: 'بہتر بات بیب کہ کہا جائے کہ آنخضرت

بلکہ دوای حیات آب کو حاصل ہے اور باقی حضرات انبیا کرام

عليهم السلام بھي اپني قبروں ميں زندہ ہيں۔'' قطب الاقطاب حضرت مولا نا رشيد احمد كَنْكُوبيُّ التوفيٰ ١٣٢٣هـ:

' قبر کے پاسانبیا کے ساع میں کسی کو اختلاف

(فآوي رشيديهج: اس:١٠٠)

حضرت مولا ناخلیل احد سهار نپورگ التوفی ۱۳۴۷ه : "ان نبي الله صلى الله عليه وسلم حيّ في قبره

كما ان الانبياء عليهم السلام إحياء في قبورهم." (بذل الحجود باب التشهد ج:٢ ص:١١١)

ترجمه السنة المخضرت عليه ابن قبرمبارك مين زنده میں جس طرح کہ دیگر حضرات انبیا کرام علیهم السلام اپنی قبرول

مين زنده بين.".

حضرت مولانا سيدمحمد انورشاهُ التوفي ١٣٥٢ هـ:

"وقد يتخايل ان رد الروح ينا في الحيوة وهو

يقررها فان الرَّدُّ الما يكون الى الحي لا الي الجماد كما

وقع في حديث ليلة التعريس يريد بقوله الانبياء مجموع الاشخاص لا الارواح فقط الخ."

(تحية الاسلام ص: ٣٥، ٣٦ من يريس بجنور، يولي) ترجمہ:..... بمجھی میر خیال کیا جاتا ہے کہ روح کا لوٹانا حیات کے منافی ہے حالاتکہ رو روح حیات کو ثابت کرتا ہے کیونکہ روح زندہ کی طرف لوٹائی جاتی ہے نہ کہ جماد کی طرف، جینا کدلیلة التریس کی مدیث میں ہے (جب سب حضرات سو كئے تنے اور سورج برصنے كے بعد بيدار ہوئے اور اس مي روّ

روح کا ذکر ہے، بخاری ج:ا ص:۸۳) اور انبیا احیا سے

حضرات انبياً كے مجموع اشخاص مراد بين ندكه فقط ارداح (ليعني وہ اینے اجہام کے ساتھ زندہ ہیں)۔''

ایک اور جگه لکھتے ہیں:

"ان كثيرًا من الاعمال قد ثبتت في القبور كالاذان والاقامة عند الدارمى وقرأة القرآن عند

التوحذىالمنع." (فيض البارى ج: اص: ١٨٣ كتاب إعلم، باب من اجاب الفتياطيع مجلس على والجميل) ترجمہ:..... و قبرول میں بہت سے اعمال کا جوت ماتا

ے، جیسے اذان و اقامہ کا ثبوت داری کی روایت میں، اور قرائت قرآن کا ترندی کی روایت میں۔"

حضرت مولانا اشرف على صاحب تمانويٌّ التوفي ١٣٦٢ مو:

" بیمق وغیرہ نے حدیث انس سے روایت کیا ہے کہ رسول الله عليه في فرمايا كه انبياعليهم السلام ابني قبرول مين

زندہ ہوتے ہیں اور نمازیں پڑھتے ہیں، کذا فی المواہب، اور بید

نمازتکلیلی نہیں بلکہ تلذ و کے لئے ہے اور اس حیات سے بیانہ سمجما جائے كهآپ كو برجكه يكارنا جائز بـالخ.

(نشر الطيب ص: ٢٠٩، ٢٠٩ طبع كتب فانداشاعت العلوم سباريور) اورایک اورمقام پر لکھتے ہیں:

'' آڀُ بنص حديث قبر ميں زندہ ہيں۔''

باب فضل الصلاة بمسجدي مكة والمدينة المطبعة الشهيرة بعائده بريس تزجمه:..... "تخضرت عليه زنده بين جيها كداني

جالندهر) جگہ بیر ثابت ہے اور آپ اپنی قبر میں اذان و اقامت سے نماز

پڑھتے ہیں۔"

حضرت مولانا سيدحسين احمد مدني التوفي ٤٥٣١ه.

" آپ کی حیات ند صرف روحانی ہے جو کہ عام شہداً

كوحاصل ب بلكه جسماني بهي اور ازقبيل حيات ونيوى بلكه بهت

وجوہ سے اس سے قوی تر۔' (محتوبات فیخ الاسلام مکتوب نمبر ۴۴ ج: ا

کی حیات جسمانی اور بقائے علاقہ بین الروح واجسم کے مکر

''وہ (وہابی) وفات ظاہری کے بعد انبیاعلیم السلام

ص: ۱۲۰ مطبوعه مكتبه ديديد ديوبند يولي)

ایک دوسری جگه لکھتے ہیں:

(التكشف ص:۲۳۲) يتنخ الاسلام حضرت مولا ناشبير احمد عثانيٌّ التوفي ١٣٦٩هـ: "ان النبي صلى الله عليه وسلم حيّ كما تقرر وانه يصلى فى قبوه باذان واقامة. ٣ (نُحُ الْهُم ج:٣ ص:٩٩٪ بیں اور یہ (علماً دیوبند) حضرات صرف اس کے قائل ہی نہیں بلکہ مثبت بھی ہیں اور بڑے زور وشور سے اس پر دلائل قائم

کرتے ہوئے متعدد رسائل اس بارے میں تصنیف فرما کرشائع ر حکے ہیں۔

(نقش حيات ج: اص: ١٢٠ مطبوعه عزيز ببلي كيشنز لا مور)

عقيده حيات النبيُّ يراجماع

علامه سخاويُّ التنوفي ۴• ٩ هـ: "نحن نؤمن ونصدق بانه صلى الله عليه وسلم

حي يرزق في قبره وان جسده الشريف لا تأكله الارض والاجماع على هذا."

(القول البديع ص ١٤٢ طبع دار الكتب العربي)

ترجمه: "مارا ایمان بے اور مم اس کی تصدیق كرتے بيں كەحضور اكرم علية ائي قبرشريف ميں زنده بين،

آپ کو وہاں رزق بھی ملتا ہے اور آپ کے جمد اطہر کومٹی نہیں کھاتی ادراس عقیدے پراہل حق کا اجماع ہے۔''

منكرين حيات كاحكم: في الاسلام حفزت علامه عينيّ التوفي ٨٥٥ه فرمات بين:

"من انكر الحيوة في القبر وهم المعتزلة ومن نحا نحوهم واجاب اهل السنة عن ذالك."

(عمرة القاري شرح بخاري ج:۸ ص:۲۰۱)

ترجمه:..... جن لوگول نے آنخطرت علاق کی قبر کی

زندگی کا انکار کیا ہے اور وہ معتر لداور ان کے ہم عقیدہ ہیں، الل

سنت نے ان کے دلائل کے جوابات دیتے ہیں۔' حافظ ابن حجر عسقلائي التوني ٨٥٢ه نے بھي اي انداز بيان كو اختيار فرمايا

ہے کہ منکرین حیات اہل سنت میں سے نہیں:

"قد تمسك به من انكر الحيوة في القبر

واجيب عن اهل السنة ان حيوته صلى الله عليه وسلم في القبر لا يعقبها موت بل يستمر حيًّا."

(فتح الباري ج: ٤ ص: ٢٢ طبع مصر)

ترجمد:..... دمكرين حيات في القبر اس مديث سے استدلال كرتے بين اور الل سنت كى طرف سے ان كا جواب ويا

جاتا ہے کہ حضور علی کی قبری زندگی ایس ہے کہ دوبارہ اس پر موت نہیں اور آپ اب دائمی طور پر زندہ ہیں۔''

حفرت مولانا احمر علی صاحب محدث سہار نیوریؓ نے بھی اس عبارت کو ر حاشیہ بخاری جلد:ا صفحہ:۵۱۷ پنقل اور تسلیم فرمایا ہے۔

اب تك كى كرارشات سے واضح موا موكا كرقرآن وسنت اور اكابر علا امت کی تقریحات کی روشن میں میعقیدہ الل سنت کا بنیادی عقیدہ ہے اور اس سے دور

حاضر کے بعض تجدد پندوں کے علاوہ کی نے اختلاف نہیں کیا، وہاں میجی واضح کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اکابرین دیوبند نے "المهندعلی المفند" مرتب فرما کر امت

كے سامنے بيد حقيقت بھى واضح كردى كه علاً ديوبند الل سنت كاعقيده اس سلسله ميس بھى وہی ہے جواسلاف امت کا تھا۔

مربایں ہمہ جب شردمہ قلیلہ نے اس اجماعی عقیدہ سے اختلاف کرنے

کی کوشش کی تو نه صرف اس سے بیزاری کا اظہار کیا گیا بلکہ دور حاضر کے اساطین امت نے اس مسئلہ کی اہمیت اور حقیقت کو واضح کرتے ہوئے درج ذیل تحریر مرتب فرمائی اور متفقد اعلان فرمایا:

مسئلہ حیات النبی کے متعلق دورِ حاضر کے اکابر دیوبند کا مسلک

اور ان كالمتفقيه اعلان:

ان کا اکار ویوبند کے مسلک سے کوئی واسط نہیں۔ رواللم بغول

(لعن رقو يهري (لييل)

(۲)مولانا عبدالحق (۱)مولانا محمد بوسف بنورگ مهتم دارالعلوم حقانيه اكوژه نثك مدرسه عربيه اسلاميه كراحي نمبر٥ (٤٧)مولانا ظفراحد عثمانيٌ (۳)مولانا محمه صادق شخ الحديث دارالعلوم اسلاميه نند واله يارسنده مابق ناظم محكمه أمور فدبييه بهاوليور (۵)مولا ناشمس الحق افغانيَّ (٢) مولا تا محمد ادريس كا ند بلويّ فينخ الحديث جامعه اشرفيه لابور ضدر وفاق المدارس العربيه بإكمتان (٨) مولانا رسول خال (2)مولانامفتی محمد حسنٌ جامعه انشر فيدنيلا كنبد لابود مهتهم جامعه اشرفيد لابور (٩)مولانامفتي محمر شفيع" (١٠) مولانا احد على لا موريّ امير نظام العلمأ وامير خدام الدين لابور مهتم وارالعلوم كراجي (مُلْكُ الْعَبْرُةُ كَامِلَةٍ)

(مارمنامه بيام مشرق لا مورجلد ٣ شاره به ريخ الاول ١٣٨٠ه/متبر١٩٢٠ء) (بحوالة سكين الصدور ص: ٣٤)

الغرض میرا اور میرے اکابر کا عقیدہ بیہ ہے کہ آنخضرت علی اسے روضہ مطہرہ میں حیات جسمانی کے ساتھ حیات ہیں، یہ حیات برزخی ہے مگر حیات دندی ہے قوی تر ہے، جولوگ اس مسلد کا اٹکار کرتے ہیں، ان کا اکابر علماً ویو بنداور اساطین امت کی تصریحات کے مطابق علماً دیوبند سے تعلق نہیں ہے، اور میں ان کو اہل حق میں ے نہیں سجھتا، اور وہ میرے اکابر کے نزدیک مراہ ہیں، ان کی اقتداً میں نماز برھنا جائز نہیں اور ان کے ساتھ کی قتم کا تعلق روانہیں۔ واللم بفول (العق وهو بہری

النبيل حیات برزخی مؤضوع بحث ہے:

سوفات شریف کے بعد نی علیہ کی حیات کے قائل کو مکر کہنا آپ کے نزدیک شری طور پر کیسا ہے؟ اور کیا علا کی مختلف تحقیقات کو نبی علی ہے سے منسوب کیا جاسکتا ہے؟ مثل ایک عالم نے دنیاوی زندگی کہا، دوسرے نے برزخی اخروی کہا، تو کیا بہلے کوشری طور پرحق ہے کہ وہ دوسرے کومنکر کیے؟

ج سوال بوری طرح سجه مین نهیں آیا، اگر صرف تعبیرات کا اختلاف موتو نزاع

لفظی ہے، اور اگر تیجہ و مال کا فرق ہوتو لائق اعتزا کے، مسلہ حیات میں حیات برزخی ہی موضوع گفتگو ہے، نفی واثبات کا تعلق اس سے ہے، اگر دونوں فریقوں کا مدعا ایک ى بوتو نزاع لفظى بوگا نېيى تو معنوى بوگا_

س مجھ جیسے چند نالائقوں کا خیال ہے کہ مسئلہ حیات النبی کے ظمن میں علی وبوبند نے مولا ناحسین علی وال سیجرال کے تلاغدہ کے ساتھ وہی سلوک کیا جومولانا احمد رضا

خان نے اکابرین دیوبند سے کیا تھا (لیمنی غلط پراپیکنڈہ) آپ اس بارے میں کیا

فرماتے ہیں؟

ج برشخص کوحق ہے کہ اینے خیال کوضیح سمجے،لیکن اگر وہ خیال حقیقت واقعیہ پر منی ہوتو صحیح ورنہ غلط ہوگا، اس ناکارہ کے خیال میں آپ کا خیال حقیقت واقعیہ برمنی نہیں۔

روح كالوثاياجانا

س مارا عقيده ب كه حضور عليه السلام اين قبرشريف مين حيات بين پهراس حدیث شریف کے کیامعنی ہوئے کہ: ''جب کوئی میری قبر پر درود وسلام پڑھتا ہے تو میری روح جھے پرلوٹادی جاتی ہے اور میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں، سوال سیہ ہے کہ جو پہلے سے زندہ ہے، اس پرروح لوٹانا کیامعنی؟ دوسرے بیک آپ کے دربار میں ہر وقت سلام کا نذرانہ پیش ہوتا رہتا ہے تو اس طرح بار بارروح کا دخول وخروج

تو ایک طرح کا عذاب ہوگیا (نعوذ باللہ) کیا بیر حدیث صحیح بھی ہے؟

ج حافظ سيوطي نے اس موضوع پر رساله لکھا ہے، اس میں انہوں نے آپ کے سوال کے گیارہ جواب دیئے ہیں لیکن اس ناکارہ کے دل کو ایک بھی نہیں لگا، یاضچے الفاظ میں ایک بھی سمجھ میں نہیں آیا۔ اس رڈ روح کی حقیقت تو اللہ تعالیٰ ہی کومعلوم ہے، ہمارے فہم وادراک سے بالاتر چیز ہے، لیکن بیا کارہ بیس جھتا ہے کہ دنیا میں تو ا یک طرف آ دی متوجه ہوتا ہے تو دوسری طرف توجہ نہیں رہتی، لیکن برزخ میں بادجود اس کے کہروح یاک عظی متنزق بہ جمال البی ہے، لیکن وہاں۔ واللہ اعلم۔ ایک طرف توجه دوسری طرف توجه سے مانع نہیں۔ لاکھوں بلکہ کروڑوں امتی بہ یک وقت سلام پیش کرتے ہیں مگر روح یاک علیہ ہرایک کی طرف بوری طرح متوجہ ہے، پس "رق الله على روحى" كا مطلب بي ب كه الله تعالى برسلام كرنے والے كى طرف روح پاک کومتوجه فرما دیتے ہیں۔ وراللّٰم (اجلم بعفیفة (الحال _

مجلس مقتنه اشاعت التوحيد والسنة بإكستان كافيصله:

س اشاعة التوحيد كى مجلس مقتنه كا فيصله ارسال خدمت هي، جواب طلب بد بات ہے کہ کیا اس فیصلہ کی زو میں اکابرین دیو بندر حمہم اللہ تعالیٰ نہیں آتے جن کا ساع انبیاً وحیات انبیاعلیم السلام کا عقیدہ ہے" فیملہ کی عبارت مندرجہ ویل ہے:

· مجلس مقنّنه اشاعة التوحيد والسّنة يا كسّان كا فيصله: ساع موتی، کا عقیدہ قرآن کریم کے خلاف ہے، قرآن میں ساع موتی ٹابت نہیں ہے، جو لوگ بمشیۃ اللہ خرقاً للعادة عند القبر ساع کے قائل ہیں وہ کافرنہیں ہیں، اور جولوگ ساع موتی ہر وقت دور ونزد یک کے قائل

ہیں، وہ ہمارے نزدیک دائرۂ اسلام سے خارج ہیں۔''

کیا یہ فیصلہ شرعاً درست ہے؟ شریعت مطہرہ کی روشنی میں جواب سے صوبيدارا كبرخان_

ج ساع موتیٰ کے بارے میں حضرت گنگوہیؓ نے فاویٰ رشیدیہ میں جو کچھتحریر فرمایا ہے، وہ می ہے، اور آپ کے مرسلہ پرچہ میں جو پچھ کھا ہے وہ غلط ہے، حضرت

كَنْكُونِي كَ الفاظ يه بين. تيدستله عبد صحابه كرام رضى الله تعالى عنهم سع مختف

فیہا ہے، اس کا کوئی فیصلہ نہیں کرسکتا۔"

(فآويل رشيديه ص: ٨٤، مطبوعة رآن كل كراجي)

جب بيمسكد محابدو تابعين اورسلف صالحين (رضى الله عنهم) كے زمانے سے مختلف فیہا چلا آرہا ہے، تو ان میں سے سی ایک فریق کو کافر قرار دینے والا محراہ اور خارجی کہلانے کامستحق ہوگا۔ واللہ اعلم

عقيده حياة النبي عقية:

س:ا.... نبی ماک علی کی حیات برزخی کے متعلق امت مسلمہ و اکابرین دیوبند کا عقیدہ کیا ہے؟

س:٢.... جومقرر ائي مرتقرير مل حيات الني ك انكار برضرور بولتا ب، اور قائلين حیات کو برا کہتا ہے، کیا وہ المسنّت میں سے ہے؟

س:٣٠....كيا واقعى بيد ديو بندى مسلك كرجمان بين جيسا كدان كا دعوى ب

س: ٨ كيا عقيده حياة النبي قرآن وحديث سے ثابت نهيں؟

س:٥.... كياساع انبيا اختلاني مسلده؟

س:٧-.... كيا فاوى رشيديه جوكه آب لوكول ك باتعول ميس باصلي بي؟

س: ٤ منكرين حيات اين معتقدين كوبير كهتم بين كداب ديوبند مين بهي تخريب

کارشامل ہو گئے ہیں، اس لئے وہاں بھی اصل عقیدہ کی مخالفت ہورہی ہے، اور بریلوی ذہن کے لوگ وہاں شامل ہو گئے ہیں، کیا بیتا اثر ٹھیک ہے؟

س: ٨..... مجمع الزوائد ومتدرك وغيره مين جويه حديث آتى ہے كه حضرت عليه السلام روضة رسول پر حاضر ہوكر سلام كريں گے، آپ ان كا جواب ديں گے، تھيك ہے

يانبيں؟

ج..... ہمارا اور ہمارے اکابر کا عقیدہ حیات النبی علیہ کا ہے، بید حیات برزخی ہے، حدات درخی ہے،

جومشابہ ہے حیات دنیوی کے۔ ج:۳۰۲..... حیات النبی علی کے قائلین کو برا بھلا کہنے والا نہ اہل سنت والجماعت کا

ج۔۳۰۲.... حیات اللبی علاقت کے قاملین کو ہرا بھلا کہنے والا ندائل سنت والجماعت کا ترجمان ہے نہ علائے دیو بند کا۔

ج بهعقیدهٔ حیات قرآن کریم سے بدلالة النص اور حدیث سے صراحت النص سے

ج:۵..... مجھے اس میں کسی کا اختلاف معلوم نہیں۔

ج: ٢..... فآوى رشيديد ميں ساع موتى كى بحث ہے، انبيا كرام عليهم السلام كے بارے ميں نہيں۔

ج: 2 ''المهند علی المفند'' تو بریلویوں کے مقابلہ میں ہی لکھی گئی ہے، جس پر ہمارے تمام اکابر کے دسخط ہیں اس میں حیات النبی علیقے کا مسئلہ شرح وتفصیل سے ذکر کیا گیا ہے۔

یہ یہ ، ج: ۸..... بیروایت صحیح ہے اور صحیح مسلم کی روایت اس کی مؤید ہے۔ واللہ اعلم۔

منكرينِ حيات النبي كي اقتذاً؟

س ایک عالم بیعقیدہ رکھتا ہے کہ حضور علیقہ کو حیات برزخی حاصل ہے، بایں صورت کہ آپ علیہ اللہ علیہ اللہ علی صورت کہ آپ علیہ السلام کا جسد مبارک اپنی قبر میں صحیح سالم پڑا ہے، لیکن میہ میت ہے اس میں حیات نہیں ہے، صرف روح کو حیات حاصل ہے، اور روح کا کوئی تعلق جسد انور کے ساتھ نہیں ہے، جو محض مٰہ کورہ عقیدے کے خلاف عقیدہ رکھے وہ یکا کافر اور کراڑ (ہندو) ہے، اس بات کا اظہار وہ اپنی اکثر تقاریر میں کرتا ہے، اب سوال ہیہ

س۲:.....آیا اس عقیدے کے حامل امام کے پیچھے نماز ہوجاتی ہے؟

س ا است عقیدے کے حامل کی تقاریر سننا شرعا جائز ہیں یا کہ موجب گناہ؟

ج ميرا اور ميرے اكابر كاعقيده يه بے كه آنخضرت عليك روضة اطهريس حيات

جسمانی کے ساتھ حیات ہیں، اور یہ حیات برزخی ہے، آنخضرت علیقہ ورود وسلام

پیش کرنے والوں کے سلام کا جواب ویتے ہیں، اور وہ تمام امور جن کی تفصیل اللہ ہی

ہے کہ بیدحیات برزخ میں حاصل ہے، اور اس حیات کا تعلق روح اور جسد دونوں کے

ساتھ ہے، جو مخص اس کے خلاف عقیدہ رکھتا ہے وہ میرے اکابرؓ کے نز دیک گمراہ ہے،

اس کی اقتدار میں نماز پڑھنا جائز نہیں، اس کی تقریر سننا جائز نہیں، اور اس کے ساتھ

حیات انبیا فی القبور کے منکرین کا حکم

محرّم مولانا محر يوسف لدهيانوي صاحب! السلام عليم ورحمته الله وبركامة "

روزنامه جنگ كراچى وجون ١٩٩٥ء من آب ن كلماتها:

دنیاوی قبر میں حساب و کتاب ' تعویز گندہ ' واسطے اور وسیلے کے

" س : ایک فرقه حیات الانمیا فی ا هبور' سلع موتی' اسی

"سلف صالحین سے بے اعتمادی"

سى شم كاتعلق روانهيں_

كومعلوم بج بجالاتے ميں، آپ عليہ كى حيات كو حيات برز حيداس لئے كہا جاتا

س ٢ :....اس عقيد على اعلانيدردكرنا حاسة ياكداس ميس سكوت اختياركرنا بهتر بع

' س:.....آیا ایباعقیدہ رکھنے والے عالم کے ساتھ عقیدت رکھنا جائز ہے؟

قائلین کو کافر اور مشرک کمتا ہے اور کمتا ہے کہ حیات انہیا اور حساب و کتاب یہ سب برذخی معلی ہیں 'برزخی قبر ہرانسان کو لمتی ہے' قبرے مرادیہ گڑھا نہیں جس کے اندر انسان کو دنیا ہیں دفن کردیا جا تا ہے۔ افسوس کہ یہ لوگ کافر اور مشرک کے فتویٰ کی ابتدا الم احمہ بن حنبل سے کرتے ہیں ' ان کا کمنا ہے کہ ان عقائد کی ابتدا ان سے ہوئی ہے' اس کے بعد الم ابن تیمیہ ابن قیم سمیت ابتدا ان کے کفروشرک کے فتوے کی ذر میں آتے ہیں۔ خدارا جواب عنایت فرائمیں کہ یہ فرقہ مسلمان ہے باکافر؟

وجہ سوال بیہ ہے کہ میرے ایک ماموں جان اسی فرقہ ہے

تعلق رکھتے ہیں اب وہ کراچی ہی ہیں وفات پاکر وہیں بدفون ہو چکے

ہیں 'میرا ہر وقت انہیں ایسال ثواب اور ان کے لئے دعا مغفرت

کرنے کو جی چاہتا ہے مگران کے عقائد کی وجہ سے ہیں جمجکتا ہوں

کے شانخات فق معلم المدین وجہ

کہ خدانخواستہ یہ فرقہ مسلمان ہی نہ ہو۔ ج۔ یہ فرقہ خارجوں کے مشاہ ہے کہ تمام اکار اٹل سنت کو حتی کا

ے۔ یہ فرقہ خارجیوں کے مشابہ ہے کہ تمام اکابر اہل سنت کو حتی کہ امام احمد بن حنبل کو بھی کافر ومشرک سجمتا ہے اور ان کے عقائد کا مناسلف صالحین سے بے اعتمادی اور اپنے جمل پر غرور دیندار ہے۔ عقائد کی کتابوں میں بعض اکابر کا قول ہے کہ جو فرقہ تمام سلف صالحین کو گمراہ کتا ہو اس کو گمراہ قرار دیا جائے گا اور جو ان سب کو کافر قرار دیا جائے گا۔ بسرحال ان کو کافر قرار دینے میں تو احتیاط کی جائے گر ان کی گمرائی میں شک نہیں۔ آپ اس طرح دعاکیا کریں کہ آگر سے مسلمان تھا تو اللہ تعالی اس کی

مغفرت فرمائیں۔"۔

اس جواب كى روشنى ميس كويا جو فرقه حيات انبيا في القبور عاع موتى ونياوى قبر میں حساب و کماب ' تعوید محندہ اور واسطہ وسیلہ کے قائلین کو مشرک کے وہ آپ کے نزویک خارجیوں کے مشابہ ہے اور اس کی مراہی میں کوئی شک نسیں۔ اس سلسلہ میں مجھے آپ سے چند سوالات کرنا ہیں۔ آنجناب سے گزارش ہے کہ قرآن وسنت

ساع موتیٰ قرآن کی نظرمیں

اور متند حوالول سے جواب مرحمت فرائيں وه سوالات يہ بين :

----قرآن میں اللہ تعالی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو منع فرایا کہ: "وما انت بمسمع من في القبور-"

(ياره ۲۲ ركوع ۱۵ سوره قاطر)

ترجمہ اللہ نی آپ قبر میں بڑے موول (لینی مردول) کو شیں

ساسكتے"۔ ایک اور آبت میں ہے:

"فانكلا تسمع الموتى-" (موره روم رکوخ ۸)

ترجمه (: ال ني) آپ مردول كو نهيل ساسكة "_

سورہ ممل میں بھی اس طرح کی ایک آیت ہے جو ساع موثی کی نفی کرری ہے۔ فرکورہ بالا آیات سے سلع موٹی کی فنی کردی ہیں جب کہ آپ کے جواب (جو كه جنگ ميں شائع ہوا ہے) سے ساع موتى كى تائيد ہوتى ہے۔

برائے مرانی ان آیات کاجو اصل معاہد یعنی ان آیات کاجو اصل مقدرہ

اس سے آگاہ فرمائیں تاکہ ان شکوک کا ازالہ ہوسکے جو میرے ذہن میں جنم لے رہے ہیں۔

ساع موتی احادیث کی نظرمیں

غزدہ بر میں جو کفار مارے گئے تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عشول کو ایک گڑھے میں ڈالا اور گڑھے کے کنارے کھڑے ہو کر فرمایا:

" هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً ـ"

ترجمہ : تم سے تمارے پروردگار نے جو وعدہ کیا وہ تم نے حق بالیّات

محلبہ کرام رضوان اللہ علیم اجمعین نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ مردول کو پکارتے ہیں' آپ نے فرمایا :

"ما انتم باسمع منهم ولكن لا يجيبون-" ترجمد : "تم ان سے زيادہ نيں سنتے ليكن يہ جواب نيں وك كتے-"

یہ واقعہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنما کے سامنے چیش کیا گیاتو ام المومنین فرمائی علی بلکہ نے کما نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات ہرگز نہیں فرمائی علی بلکہ آپ مستفل اللہ علیہ فرمایا تھا :

"انهم الآن ليعلمون ان ما كنت اقول لهم حق-"
حق-"
رخمه :"إنهوس نے اب تو وہ حق بات جان لی ہوگی جو میں ان سے کتا تھا"۔

اور آپ الی بات فراہمی نہیں کتے تھے کیونکہ اللہ تعالی کاارشاد ہے: "انک لا تسمع المونی-"

(بخاری ص۲۷۵ ن۲)

ترجمه : "يقينا آب مردول كو نهيل سناسكتـ"

نہ کورہ بلا واقعہ بھی ساع موتی کا انکار کررہا ہے آپ یہ ہم سے زیادہ جائے ہوں گے کہ حضرت عائشہ کاعلمیت میں کیا مقام تھا؟ ان سے بہتر مفسرہ 'محدہ' نقیمہ ' فطیبہ سب سے بردی مورخہ اور سب سے بردی ماہر انساب شاید دنیا میں اب تک کوئی پیدا نہیں ہوا نہ مردول میں نہ عور توں میں 'انہوں نے ہی یہ فقتی اصول پیش کیا تھا کہ جو روایت خلاف قرآن ہو وہ ہرگز قائل قبول نہ ہوگی یا اس کی تادیل کی جائے گی یا اس کا رد کیا جائے گا۔

سوال یہ پیدا ہو آ ہے آپ نے یہ فرملیا کہ ساع موٹی کے انکاری خارجی ہیں جب کہ یہ تاریخ میں محفوظ ہے کہ حضرت عائشہ نے سب سے پہلے ساع موٹی کا انکار کیا۔
کیا۔

میری آب ہے گزارش ہے کہ ہمیں بھی اس پلو سے آگاہ کریں جو کہ حضرت عائشہ کی نظروں سے او جمل رہا۔

ساع موتی امام ابو حنیفه کی نظر میں

ام ابو حنیفہ نے ایک محض کو پھھ نیک لوگوں کی قبروں کے پاس آکر سلام کے یہ کتے ہوئے ساکمہ اے قبروالوا تم کو پھھ خبر بھی ہے اور کیا تم پر اس کا پھھ اثر بھی ہے کہ میں تمہارے پاس مینوں سے آرہا ہوں اور تم سے میرا سوال صرف یہ ہے کہ میرے حق میں دعاکرہ بتاؤا تمہیں میرے حال کی پھھ خبر بھی ہے یا تم بالکل سے کہ میرے حق میں دعاکرہ بتاؤا تمہیں میرے حال کی پھھ خبر بھی ہے یا تم بالکل

غافل ہو؟

اہم ابو حنیفہ نے اس کا یہ قول س کر اس سے دریافت کیا کہ کیا قبر والوں نے کھے جواب دیا؟ وہ بولا نہیں دیا' اہم ابو حنیفہ نے یہ س کر کما تجھ پر پھٹکار' تیرے دونوں ہاتھ گرد آلود ہوجائیں تو ایسے جسموں سے کلام کر آ ہے جو نہ جواب دے سکتے ہیں اور نہ وہ کسی چیز کے مالک ہیں اور نہ وہ آواز ہی س سکتے ہیں پھر ابو حنیفہ نے قرآن کی یہ آیت تلاوت فرمائی :

"وما انت بمسمع من في القبور-" ترجمه :"اب ني تم أن لوكون كوجو قبرون مين بين نهين ساسكة"-

(غرائب في تحقيق المذابب وتنهيم المهاكل علا)

یمال بھی وہی سوال ہے کہ امام ابو حنیفہ بھی ساع موتی کے انکاری سے ' پھر بات کچھ سمجھ میں نمیں آتی کہ ابو حنیفہ کا یہ عمل کیما تھا؟ ذرا وضاحت کے ساتھ سمجھائیں۔

واسطے اور وسیلے

اب میرے سوالات فدکورہ عنوان کے تحت ہوں گے امید ہے جواب مرحمت فرمائیں گے۔

واسطے اور وسلے قرآن کی نظر میں

سورہ بقرہ آیت ۱۸۱ میں اللہ تعالی فرمارہ ہیں ؛ اور اے نی! میرے بندے اگر تم سے میرے بندہ اگر تم سے میرے بندہ اگر تم سے میرے متعلق بوچھیں تو انہیں بنادہ کہ میں ان سے قریب ہی ہوں۔ بندہ جب جھے پکار آ ہے تو میں اس کی پکار سنتا ہوں او رجواب دیتا ہوں للذا انہیں چاہئے کہ میرا ہی تھم مانیں اور مجھ پر ہی ایمان لائیں۔ یہ بات تم انہیں سنادہ 'شاید کہ وہ راہ

راست پالیں۔"

سورہ ق آیت نمبر ۱۲ میں ارشاد ہے:

"ہم نے انسان کو بنایا ہے اور ہم جانتے ہیں جو باتیں اسکے بی میں آتی ہیں اور ہم اس سے اس کی شہر رگ سے بھی زیادہ قریب ہیں۔"

سورہ اعراف آیت ۱۸۰ میں ارشاد ہے:

"اور الله ك تمام نام المجمع بين ان بي ك ذريع سے الله

تعالی ہے وعا کرو"۔

ورج بالا تمام آیات سے یہ بات سمجھ میں آئی ہے کہ اللہ تعالی کو کسی واسط اور وسلے کی ضرورت نہیں ہے، لیکن ہوسکتا ہے کہ ہماری سمجھ میں کوئی خرابی ہو النذا آپ محرّم سے یہ مودبانہ عرض ہے کہ فدکورہ بالا آیات (جو کہ واسطے اور وسلوں کی نفی کررہی ہیں) کا درست مفہوم کیا ہے؟

واسطے اور وسیلے احادیث کی روشنی میں

ابو داؤد' نسائی' ترندی اور ابن ماجہ نے حضرت انس سے روایت کیا ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مجد میں جیٹھا ہوا تھا ایک مخص نماز پڑھ رہاتھا اس نے یہ دعا کی :

"اے اللہ میں آپ سے اس وسلے سے سوال کرتا ہوں کہ ممام حمد آپ ہی کے لئے ہے آپ کے علاوہ کوئی اور عباوت کے لائق نہیں' آپ مرمان اور احسان کرنے والے ہیں' زمین و آسان کے بنانے والے ہیں' اے جلال واکرام والے' اے زندہ' اے

بندوبست كرنے والے ميں آپ سے سوال كر ما ہوں۔"

(زندی ص۲۲ ن۲)

حضور اكرم صلى الله عليه وسلم نے بير س كر فرملا:

"اس نے اللہ کے اسم اعظم کے ذریعہ وعاکی ہے کہ جب بھی اس کے ذریعے دعا کی جاتی ہے قبول ہوتی ہے او رجب بھی کوئی

سوال كياجا آب عطاكيا جا آب-"

ندکورہ حدیث سے یہ ظاہر ہورہا ہے کہ اللہ کو کسی نبی کسی پیر کسی فقیر کے واسط اور وسیلے کی ضرورت نہیں اور ایس کوئی دوسری صدیث بھی ہمیں نہیں ملی جس

میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کے ناموں کے علاوہ کسی ووسرے واسطے یا

وسلے کا ذکر کیا ہو۔

لنذا آپ سے سوال ہے کہ ہم واسطے یا وسلے کے قائل ہوں تو کیو مکر؟ ذرا تفصیل سے جواب عنایت فرمادیں۔

واسطے اور وسیلے ابو حنیفتہ کی نظرمیں

یہ بات کسی کو درست نہیں کہ دعا مائے اللہ سے کسی اور وسلے سے بلکہ جائے کہ اللہ بی کے ناموں اور صفوں کے ساتھ وسیلہ پکڑے اور یہ بھی نہ کے کہ مانگا

ہوں تجھ سے بھی فلال یا ساتھ فرشتوں یا جبیوں کے تیرے اور مثل اس کے ا

(ور مختار)

لیجے ابو حنیفہ کا فتوی بھی حاضر ہے، ہم واسطے اور وسیلے کے قائل ہول تو

کیو نکر؟ مودبانه عرض ہے۔

محترم مولوی صاحب!

تعوید گذوں کا ثبوت یا ذکر ہمیں قرآن میں نہیں ملتا ہاں احادیث اس کا رو كرتى نظر آتى بي مثلاً عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه روايت كرتے بي كه مين

رسول الله صلى الله عليه وسلم كو كت سناب كه دم على الدورة الدسب شرك بين-

(ابو داور محكوة ص١٨٩)

ہاری ناقص عقل تو یہ کہتی ہے کہ قرآن سراسرراہ مدایت ہے اور یہ مدایت ہم اس کو سمجھ کر ہی حاصل کر علتے ہیں نہ کہ تعویذ بناکر ملے میں والنے سے یا محول محول کرینے سے ویسے ہم ہوایت کے طالب ہیں آپ نے جو اس کے نہ مانے والول

کو خارجی کما ہے ضرور آپ کی نظر میں کوئی حدیث کوئی واقعہ ہوگا براہ مریانی جمیں بھی اس ہے آگاہ فرہائیں نوازش ہوگ۔

قرآن مجید میں اللہ تعالی نے قرآن اور شد دونوں کے بارے میں فرمایا کہ ان

دونوں میں مومنین کے لئے شفا ہے او کیا جس طرح ہم قرآن کو ملے میں انکائے بازو يرباند معت بين اسى طرح شمد كى يو تكون كو كلے مين الكانے يا بازو ير بائد من سے شفا مل سكتى ہے؟ جواب عنايت فرمائيں۔ عين نوازش ہوگ۔

ونياوي قبرمين حساب وكثاب

محترم لدهیانوی صاحب!

ندكورہ بالا عنوان كے تحت ميرا آپ سے يہ سوال ہے كه دنياؤى قبر ميں جو حماب

وكتاب كونه مانے وہ خارى كيے ہے ،جب كه قرآن ميں الله اخالى فرماتے ميں كه:

" نطف کی بوند سے ہم نے انسان کو پیدا کیا پھراس کی تقدیر مقرر کی پھراس کے لئے زندگی کی راہ آسان کی 'پھراسے موت دی اور قبرعطا فرمائي"-(موره عبس آیات ۱۸ آا۱۱)

جب کہ ہم یہ دیکھتے ہیں کہ بہت سے لوگ ایسے ہوتے ہیں جن کو قبر (مٹی والى قبر) ميسر سيس آتى کچھ كو جانور بھى كھاجاتے ہيں کچھ يانى ميں مرجاتے ہيں كوئى ریزہ ریزہ ہوجاتا ہے کسی کو لوگ جلادیتے ہیں غرض سے کہ کثیر تعداد میں لوگ ایسے

ہوتے ہیں جن کو دنیاوی قبر میسر نہیں آتی تو پھر قرآن کاب وعویٰ کہ ہم انسان کو قبر عطا کرتے ہیں ہے کیا مراوہ؟

میری ناقص عقل یہ کہتی ہے کہ قرآن کا دعویٰ بالکل سچاہے اور قرآن میں نہ کورہ قبرے مراد برزخی قبرہے جو ہرایک کو ملنی ہے اور مردے پر عذاب وراحت کا دور گزر آے قرآن میں اللہ تعالی فرائے ہیں کہ "آل فرعون کو صبح وشام دوزخ کی

آك ير چش كياجا آب"۔ (سوره مومنون ۵۲۹)

فرعون کی لاش آپ د مکھ لیں بورپ میں محفوظ ہے لیکن قرآن یہ کمہ رہاہے کہ اے آگ پر پیش کیا جاتا ہے اس سے یہ بات سمجھ میں نمیں آتی کہ عذاب کا یہ دور اس پر کہاں گزر تاہے؟

فرعون کی لاش (بدن) کو بچانے کا ذکر خود الله تعالی نے سورہ یونس آیت ۹۰-۹۴ میں کیاہے تاکہ لوگوں کو عبرت ہو۔

حيات الانبيا في القبور

محترم لدهیانوی صاحب! الله تعالی قرآن یاک میں ارشاد فرما تا ہے کہ:

"ثم انكم يوم القيامة عند ربكم

(مومنون آیت ۱۵–۱۲)

ترجمه : ونیاوی زندگی کے بعد حمیس ایک دن ضرور مرنا ہے اور پھر

روز قیامت ہی اٹھایا جاتا ہے"۔

غور طلب بات یہ ہے کہ اس اصول کے لئے کسی نبی 'ولی' بزرگ کی تخصیص نہیں ہے یہ اصول عام ہے اس میں کوئی اسٹنی نہیں ہے۔

أيك اور جكه ارشاد فرمايا:

"انک میت وا نهم مینون-"

ترجمہ : "ب شک (اے نی) تم بھی مرنے والے ہو اور ان لوگول

کو بھی موت آنی ہے"۔

یہ آیات ہمیں یہ بتاری ہیں کہ ہرذی روح نے موت کا مزا چکھنا ہے ، چاہ وہ انبیا بی کیوں نہ ہوں موت کا ایک وقت مقرر ہے اور اس مقرر وقت پر سب کو موت آئے گی یا آتی ہے۔

سوال یہ پیدا ہو آ ہے کہ ان واضح آیات کی موجودگی میں یہ کمناکہ انبیا قبروں مين زنده بين سجه مين نبيل آياكه أكر انبيا قبرون مين زنده بين تو قرآن كي بيد بات كن

لوگوں کے لئے ہے کیاعام لوگوں کے لئے؟ کیونکہ اگر حیات الانبیانی القبور کو درست مان لیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ انبیا کو موت آتی ہی نہیں اور اگر آتی بھی ہے تو تھوڑی در کے لئے قبر میں جاتے ہی وہ زندہ موجاتے ہیں۔

جب کہ قرآن یہ کمنہ رہاہے ہر مرنے والا قیامت کے دن ہی اٹھے گا۔

حیات الانبیا فی القبور سے متعلق میں ایک واقعہ درج ذیل کررہا ہول جو کہ بخاری کی ایک طویل ترین حدیث ہے اور واقعہ معراج سے متعلق ہے۔ اس کا آخری

حصہ درج ذیل ہے:

"نبی اگرم نے فرمایا..... جرئیل نے اپنا تعارف کراتے ہوئے کہا میں جرئیل ہوں اور یہ میرے ساتھی میکائیل ہیں ذرا اپنا سراوپر تو اٹھائے 'میں نے اپنا سراوپر اٹھایا تو میں نے اپنے سرکے اوپر ایک بلول سا دیکھا ان دونوں نے کہا یہ آپ کا مقام ہے میں نی) نے کہا کہ جھے چھوڑ دو کہ میں اپنے گھر میں داخل ہوجاؤں ان دونوں نے کہا کہ جھے چھوڑ دو کہ میں اپنے گھر میں داخل ہوجاؤں ان دونوں نے کہا کہ ابھی آپ کی عمر کا پچھ حصہ باتی ہے جس کو آپ نے ابھی پورا نہیں کیا ہے آگر آپ اس کو پورا کرلیں تو اپنے اس گھر نے ابھی پورا نہیں کیا ہے آگر آپ اس کو پورا کرلیں تو اپنے اس گھر میں آجائیں گے۔"

ندکورہ بالا حدیث تو یہ ثابت کررہی ہے کہ دفات کے بعد نی مدینہ منورہ کی قبر میں زندہ نہیں بلکہ اپنے اس گھر میں زندہ ہیں جو جرئیل "نے انہیں معراج کے دفت دکھایا تھا۔

سعید بن سیب اور عود بن الزبیر اور بہت سے اہل علم بیان کرتے ہیں کہ
" حضرت عائش نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
تدری کے زمانے میں فرمایا کرتے ہے کہ کمی نبی کو بھی وفات
نیس وی جاتی جب تک اسے جنت میں اس کا مقام دکھا نہیں دیا
جاتی مقام دکھادیے جانے کے بعد اس کو استخاب کا موقع دیا جاتی ہے
جاتی مقام دکھادیے جانے کے بعد اس کو استخاب کا موقع دیا جاتی ہے
جاتی مقام دکھادیے جانے کے بعد اس کو استخاب کا موقع دیا جاتی ہی
جب آپ کا آخری وفت آیا اور اس حال میں کہ آپ کا سرمبارک
میرے زانو پر تھا آپ کو تھوڑی دیر کے لئے غش آگیا عائش نے کما
میرے زانو پر تھا آپ کو تھوڑی دیر کے لئے غش آگیا عائش نے کما

رفیق الاعلی این آپ نے اللہ تعالی کی رفاقت کو ترجیح وی۔" (یخاری ص ۹۳۹ حبله ۲ مطبوعه دبلی)

بخاری کی بیر صدید بید فابت کردہی ہے کہ نبی نے اللہ کی ملاقات کو ترجح دی ،

اور اس دنیا سے چلے گئے اب اگر ہم انہیں مدینے کی قبر میں زندہ مانیں تو اس کا مطلب سے ہوگا کہ نی سے دنیا والوں کو ترجع دی اوران سے تعلق باتی رکھا۔

راہ مریانی اس کی وضاحت کردیں کہ ان اعادیث کا صبح مفہوم کیا ہے؟ ہوسکتا ہے کہ ہمارے سیجھنے میں غلطی ہوئی ہو۔

بخاری کی ایک حدیث یہ بھی ہے کہ:

"حضرت عائشة فرماتي ميس كه رسول الله صلى الله عليه وسلم کی وفات اس وقت ہوئی جب ابو بگڑ مکہ سے قریب ایک مقام پر تھے اس وقت حضرت عمر کھڑے ہوئے اور کہنے لگے خدا کی قتم نبی صلی الله عليه وسلم كي وفات نهيل جوئي اور عمر في بي بهي كماكه الله تعالى آب کو پھر زندہ کرے گا اور آپ ستر ایک کا لوگوں کے (متافقوں کے جو خوشیاں منارہے تھے) ہاتھ اور بیر ضرور کاٹ ڈالیں گے ، پھر ابو بکر آئے اور انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چرے سے عادر بنائی اور آپ مستفید کے چرہ کو بوسہ دیا اور کما کہ میرے مال بلب آپ متن المنظام پر قربان زندگی اور موت وونوں میں آپ متن المالة ياكن رب اس ذات كى قتم جس كے باتھ ميں میری جان بے اللہ آپ کو دو موتوں کا مزہ نہ چکھائے گا کھر وہ باہر نکل مینے اور عراسے خاطب ہوکر کہا اے تشم کھانے والے اتن تیزی نه کرپ

الزبري كتے بي كه ابو سلم نے مجھ سے بيان كياك عبد الله بن عباس في كماكد ابو برط بابر فك عمراوكون سے كفتكو كررہے تھ، ب اب لوگوں نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کی طرف توجہ کی اور عمرٌ کو چھوڑ دیا مروثا کے بعد ابو بکرنے کہا س رکھو کہ تم میں سے جو محمد صلی الله عليه وسلم كى بندكى كرما تها است معلوم بوك محمد صلى الله عليه وسلم وفات یا گئے اور جو اللہ کا پجاری تھا تو اللہ تعالی زندہ ہے اے موت نہیں آئے گی' پھر قرآن کی یہ آیات علاوت فرمائیں جن کا ترجمہ درج ذیل ہے:

ترجم : محراس كے سوا كھ نسيس كدبس ايك رسول بيں ان سے سلے بھی بہت سے رسول گزر گئے ہیں ہیں کیا اگر یہ مرحائیں یا شہید كرديخ جائي توتم الن پيرون پرجاؤك اور جو النے پيرون مجرجائ وه الله تعالى كو كجه ضررنه بنجاسك كا الله تعالى اين شكر

گزار بندول کو جزادے کر رہے گا"۔

(ترجمه ص ۱۵ جلدا عص ۱۳۰ جلد ۲ بخاري)

محابہ کرام اپنے نی سے بہت محبت کرتے تھے اگر ان کو یہ معلوم ہو آکہ نی زندہ ہیں تو کمی بھی ان کا خلیفہ منتخب نہ کرتے نہ اسے نی کی تجییرو سمفین کرتے نہ ان كو قبريس الاست العديس نه توجهي اجتهاد كي ضرورت بيش آتى نه رجال كي حمان بين ک نه احادیث کی تحقیق میں محنت صرف کرنا پرتی ، جب بھی جس چیز کی ضرورت ہوتی قبریر پہنچ کر دریافت کرلیت' ابو بکر ارتداد کے موقع یر وہاں سے رہنمائی لیت' عرا قط کے وقت ' عثان فتنہ کے وقت اور حضرت عائشہ اور حضرت علی جنگ جمل اور مفین کے موقع بر۔

میری ناقص عقل کے مطابق قبر میں مردہ کے زندہ ہوجانے کا عقیدہ ہی تو قبر پرست کو سے بقین دلایا جائے کہ قبر میں موجود فضص تیری آواز کو سن نہیں سکتا تیری حاجت کو پورا نہیں کرسکتا بلکہ اس کو تو خود سے فضص تیری آواز کو سن نہیں سکتا تیری حاجت کو پورا نہیں کرسکتا بلکہ اس کو تو خود سے خبر نہیں کہ کب زندہ کرکے اٹھایا جائے گاتو قبر پرست قبر پرستی سے تائب ہوجائے گا۔ محترم لدھیانوی صاحب اس معاملے پر بھی ہماری رہنمائی کچھے نوازش ہوگ۔ خط انتمائی طویل ہوگیا ہے کیا کریں عقائد کے ممائل شے جن پر ہماری دوزخ اور جنت کا دار وہدار ہے کیونکہ جس مخص کے عقائد وہ نہ ہوں جو کہ قرآن وحدیث صحیح نے بیان کئے ہیں تو وہ مخص لاکھ نیک اعمال کرتا رہے شانماز' روزہ' جج وغیرہ لیکن سے چیزیں اس کو کوئی نفع نہیں پنچاسکتیں کیونکہ سب سے پہلی چیز ایمان ہے۔ محترم خط طویل ہے جو کہ آپ کا بہت سا فیتی وقت لے گا لیکن میں پر امید محترم خط طویل ہے جو کہ آپ کا بہت سا فیتی وقت لے گا لیکن میں پر امید ہوں کہ آپ جواب ضرور عنایت فرائیں گے۔

آپ کے روزنامہ جنگ میں دیئے ہوئے جوابات سے جن شکوک وشہمات نے جن اللہ میں معلوم کرنا چاہتا ہوں او رمیں انتہائی مشکور ہوں گاکہ آپ جھے جو ابات سے مطمئن فرمائیں۔ جوابات سے مطمئن فرمائیں۔

تحریم احمد صدیق مکان نمبرد-اے میر فضل ٹاؤن نزد فضل معجدوالی گلی لطیف آباد نمبرہ ۱وسمبر ۱۹۹۵ء جواب

٠٠٠.

بسم الله الرحن الرحيم

محترم و مکرم جناب تحریم احمه صدیقی صاحب! سلام مسنون کے بعد مکزارش ہے کہ جناب کا گرامی نامہ میرے ایک تحریر کردہ جواب کے سلسلہ میں' جو 9 جون 1990ء کے اخبار جنگ میں شاکع ہوا تھا' موصول ہوا' جس میں جناب نے ساع موتی عیات فی القبور التحویز گنڈے اور توسل وغیرہ مسائل كے بارے ميں اينے موقف كے ولائل پيش كركے مجھے ان كاجواب لكھنے كے بارے میں فرمایا ہے۔

اس ناکارہ نے اس فرقہ کو "خارجی فرقہ کے مشلبہ" کماہے اس کی وجہ سائل کا یہ نقرہ ہے .

> "افسوس کہ بیالوگ کافرومشرک کے فتویٰ کی ابتدا امام احمد بن حنبل سے كرتے ہيں كد ان عقائدكى ابتدا ان سے موكى ہے ، اس کے بعد امام ابن تھے 'ابن قیم سمیت تمام صالحین ان کے فوی کی زومیں آتے ہیں...."

خارجی لوگ بھی اینے نظریات کے لئے قرآن کے حوالے دیتے تھے' اور صحابہؓ و آبعین جو ان کے مزعومہ نظریات ہے متنق نہیں تھے 'ان کو کافر قرار دیتے تھے' اگر آپ حضرات بھی امام ابو صفیقہ امام شافعی امام احمد بن حنبل سے لے کرامام ربانی مجدد الف ثاني شاه ولى الله محدث وبلوي مسند الهند شاه عبد العزيز محدث وبلوي تك اور

ان کے بعد کے تمام اکابر واعاظم پر کافرومشرک ہونے کا فتوی صادر فرماتے ہیں تو بلاشبہ آپ خارجی فرقہ کے مشابہ ہیں' اس صورت میں آپ کے ولا کل پر غور کرنا اور آپ کے استدلال کی غلطی واضح کرنا ہے سود ہے' کیونکہ حدیث نبوی کے مطابق " لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا الأما اشرب من هواه" آپ كي بات كو ماننے کے لئے تیار ہی نہیں ہوں گے 'پس جب کوئی مخص اپنے نظریہ پر اتنا پکا ہو کہ اینے سوا بوری امت کے اکابر واعاظم کو کافر ومشرک اور بے ایمان سمجمتا ہو اس سے کسی جزوی مسله بر گفتگو کرنا کار عبث ہے' البتہ چند نکات آنجناب کی خدمت میں

پیش کرتا ہوں' ان کی وضاحت فرمادی جائے تو انشاء اللہ آنجناب کے ذکر کردہ مسائل پر بھی معروضات پیش کرکے آنجاب سے ولو انصاف طلب کروں گا' وضاحت طلب

امور سيبين:

ا: ____ كيا آب حضرات ان اكابر امت كوجو "حيات الانبيا في القبور" ساع

مؤتی اس قبر میں جس میں مردے کو دفن کیا جاتا ہے عساب و کتاب یا سوال وجواب مونے ' تعویز گنٹے کے جواز اور وسیلہ وتوسل کے قائل ہیں ' واقعة كافر ، شرك

سیحصتے ہیں؟ اور شرعا ان کے وہی احکام ہیں جو کافروں اور مشرکوں کے ہیں؟

٢ : --- تي ن ام المومنين حضرت عائشه صديقة رضى الله عنها كي بارك

"ان سے بہتر مفرو عدد ' تقید ' طیبه ' سب سے بری

مورخہ سب سے بوی ماہر انساب شاید ونیا میں اب تک کوئی پیدا نسيس ہوا'نه مردول ميں نه عورتوں ميں"۔

اگر فرکورہ بلایا فی مسائل میں سے کسی مسئلہ کی وہ بھی قائل ہوں تو کیا وہ بھی

آپ حضرات کے نزویک ۔۔۔۔نعوذ باللہ ۔۔۔۔ کافرہ ومشرکہ ہول گی؟

سل :جو صحاب كرام أن مسائل مي آب كے خلاف رائے ركھ تھے كياوہ

بھی کافراور مشرک تھے؟ ٧٦ : ---- آپ نے اپنے خط میں حضرت امام ابو صنیفہ کا دو جگہ حوالہ دیا ہے

علائکہ امام ابو صنیفہ حیات فی القبر کے قائل ہیں' او رانہوں نے اس مسلم کو عقائد میں ذکر کیا ہے' سوال سے ہے کہ امام ابو طنیفہ مجمی اس عقیدہ کی وجہ سے کافرومشرک

ہوئے ہا نہیں؟

۲ : ------ کافر ومشرک کے قول کا بھی اعتبار نہیں 'اور اس کی نقل وروایت بھی الائق اعتاد نہیں ' تو :

الف : _____ قرآن یا تو ان کریم کا نقل متواتر سے منقول ہونا کیسے ثابت ہوگا؟ جب کہ نا قلین قرآن یا تو ان مسائل مختلف نیہ ہیں سے کسی نہ کسی مسئلہ کے قائل ہیں '
یا قائلین کو آپ کی طرح کافرومشرک نہیں سیجھتے 'اور اوپر نمبرہ میں عرض کرچکا ہوں کہ کافرومشرک کا کافرنہ سیجھنے والا بھی کافر ہے 'گویا چودہ صدیوں کی ساری امت کافر ومشرک تھی' ان کافروں اور مشرکوں کی نقل کی ہوئی کتاب کس طرح لا اُق اعتاد ہوگی؟ اور اس سے استدرال کرنا کیسے جائز ہوگا؟۔

ب : _____ ٹھیک ہی سوال صحیح بخاری کے بارے میں ہوگا' اس میں ب شار روایتیں آپ کے کافروں اور مشرکوں سے مشقول ہیں' اور صحیح بخاری کی جو سند ہم شک پہنچی ہے ان میں بھی بہت سے اکابر ایسے ہیں جو آپ کے ان مسائل کے کلاً یا . حفظ قائل ہیں' سوال یہ ہے کہ بیہ صحیح بخاری جو کافروں اور مشرکوں کے ذریعہ ہم شک پہنچی' وہ کس طرح لائق اعتبار ہو سکتی ہے' اور اس سے استدلال کیو تکر جائز ہو سکتا ہے بلکہ خود امام بخاری جھی ان مسائل کے کلاً یا . عضاً قائل ہیں' وہ بھی آپ ہو سکتا ہے بلکہ خود امام بخاری بھی ان مسائل کے کلاً یا . عضاً قائل ہیں' وہ بھی آپ

کے نزدیک کافر ومشرک ہوئے ' پھروہ امام احمد بن حنبل ؒ کے شاگرد رشید ہیں 'اور صحیح بخاری میں ان سے روایتی لاتے میں 'جب کہ الم احمد بن طنبل آپ کے نزدیک سرگروہ مشرکین ہیں' پس ایسے فخص کی کتاب کا کیا اعتبار؟ جو خود بھی مشرک ہو' اور مشرکوں کا شاگر د بھی۔

ج : _____ کی تقیح و تفعیف کاجن اکابر پر مدار ہے وہ ان مساکل خسبہ ے یا تو خود قائل تھے 'کلاً او عضاً' یا کم سے کم ان مسائل کے قائلین کو کافرومشرک نمیں کتے تھے اندریں صورت کسی حدیث کو صیح یا ضعیف یا موضوع قرار دینے کی کیاصورت ہوگی؟

ك : ---- جو فرد يا فرقه بورى امت كو كافرومشرك تصور كرا مو وه مسلمان كيب

ہوگا؟اور اسلام کے اصول و فروع کس سے حاصل کرے گا؟ مجھے امید ہے کہ آپ ان سات سوالوں کو اچھی طرح سوچ کر ان کے جوابات

رقم فرمائیں گے ' پھر آپ کے اصول موضوعہ کی روشنی میں یہ ناکارہ آپ کے مسائل ك بارے ميں تاولہ خيال كرے گا۔ والسلام

قبراقدس برساع کی حدود:

س قبر رسول مقبول علي عركم يركم و موكر درود شريف يرهنا حفرات اكابرين د یوبند کا متفقہ عقیدہ ہے کہ حضور خود ساعت فرماتے ہیں، سوال بیہ ہے کہ قبر اقدی پر ساع کی حدود کہاں تک ہیں؟

> ا:.....آیا حجرهٔ عائشهٔ کی حدود؟ ۲: حضور کے دور کی مجد کی حدود؟

سو:.....دور عثانی کی مسجد کی حدود جب که مسجد کی توسیع کرے حجرهٔ عائشہ

كومسجد مين شامل كيا كيا؟

هم:....موجودهمسجد؟

٥:.....آئنده توسيع شده حدودمسجد؟

۲:....حضوراً کے دور کا شہر مدینہ؟

٤:....موجوده شم مدينة؟

۸:..... أكنده كاشهر مدينه؟

ج الساكمين تفرح تو يادنين، اكابر سے سائے كم احاظ معدشريف ميں جہال سے بھی درود وسلام پڑھا جائے خود ساعت فرماتے ہیں،مبجد کی حدود جہال تک وسیع ہوں گی وہاں تک ساعت کا تھم ہوگا، اور حجرہ شریفہ کے قریب سے سلام عرض کرنا اقرب الى الاوب والحبت موكار

س قبر کی شرکی تعریف کیا ہے؟ اگر اس سے مراد شرعا وی زین گڑھا ہے تو اس ے قبر شری ہونے بر کیا دائل ہیں؟

۲: منكرين حيات كيت بين كه يه كرها شرى طور ير قبرنبيس ب،ورندان افراد ك بارے میں کیا کہا جائے گا جنہیں جلا دیا گیا یا غرق ہونے کے بعد سندر کی محیلیاں کھا

m: اگر قبر سے شری طور پر یہی گڑھا مراد ہے تو ایک صالح کے لئے اس کی فراخی اور

برے کے لئے اس کی تنگی ظاہری قبری طرح مشاہدے میں کیوں نہیں آتی ؟ امید ہے كدابك طالب علم كي تبلي كے لئے مفصل اور باحوالة تحرير فرمائيں گے۔

ج قبرے مرادیمی گڑھا ہے جس میں میت کو فن کیا جاتا ہے، ای میں ثواب و

عذاب ہوتا ہے، اس کے دلائل بہت ہیں چنداکی طرف اشارہ کرتا ہوں:

ا:..... "ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ان العبد اذا وضع

فى قبره وتولى عنه اصحابه انه ليسمع قرع نعالهم اتاه ملكان فيقعدانه الحديث."

میت کو ای قبر میں رکھا جاتا ہے ای میں وہ لوٹے والوں کے جوتوں کی آئے ہیں جو ای قبر میں اس کے پاس دو فرشتے آئے ہیں جو ای قبر میں اے بٹھاتے ہیں۔
ہیں۔

۲:..... "خرج النبی صلی الله علیه وسلم وقد وجبت الشمس فسمع صوتاً، فقال: یهود تعذب فی قبورها. " (بخاری ج: اص:۱۸۲)

آنخضرت علیه نے انہی قبرول سے عذاب کی آواز من کر فرمایا تھا کہ یہود کوان کی قبرول میں عذاب دیا جارہا ہے۔

الله على قبرين فقال انهما الله عليه وسلم على قبرين فقال انهما (يخارى ج: ا ص:۱۸۲)

٧٠:.... "بينما النبي صلى الله عليه وسلم في حائط لبنى النجار على بغلة له ونحن معه اذحادت به فكادت تلقيه واذا اقبرة ستة او خمسة او اربعة..... فقال: ان هذه الامة تبتلىٰ في قبورها، فلولا ان لا تدافنوا لدعوت الله ان يسمعكم من عذاب القبر الذي اسمع منهالخ."

(صحیحمسلم ج:۲ ص:۲۸۲)

اسی طاہر قبر کے عذاب ہے آپ کی سواری بدگی تھی، اور انہی قبروں میں ان لوگوں کو عذاب دیا جارہا تھا اور انہی قبروں کے بارے میں فرمایا تھا کہ اگر بیراندیشہ نہ ہوتا کہ تم مردوں کو دفن کرنا چھوڑ دو گے تو میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا کہ قبر کا جوعذاب میں سن رہا ہوں وہ تمہیں بھی سنا دیتا۔ ۵:..... والمسلمين. السلام على اهل الديار من المؤمنين والمسلمين. السلام على اهل الديار من المؤمنين والمسلمين. ا

"السلام عليكم يا اهل القبور." (تذى ص:١٢٥ ج:١)

"السلام عليكم دارقوم مؤمنين." (ابوداورص:٥٠٥، ج.٣)

انبی قبور میں جانے والوں کو السلام علیم کہنے کا تھم ہوا، اور انبی قبور کو'' دار قوم مؤمنین'' فرمایا گیا۔

قبر کا عذاب و ثواب عالم غیب کی چیز ہے اس لئے اس کو ہماری نظروں سے
پوشیدہ رکھا گیا ، جس طرح خواب کے احوال بیداری والوں سے پوشیدہ رہتے ہیں۔
جن لوگوں کو فن نہیں کیا جاتا کیا بعید ہے کہ ان کے لئے فضا ہی کو قبر بنا دیا جائے،
بہر حال عذاب قبر کا انکار کرنا یا نصوص کے برخلاف '' قبر'' میں تاویلیں کرنا تقاضائے
ایمان وانصاف کے خلاف ہے۔واللہ اعلم

عذاب قبرے اسباب

س جناب مولانا صاحب مئلہ کھے یوں ہے کہ میں نے جب سے مورخہ ۲۳ نومبر ۱۹۹ کے اخبار جنگ میں بیہ خرر پڑھی:

"دو مرتبه لحد کی زمین مل گئ" تیبری مرتبه سانپ اور بچو نکل آئے"-

''دو سانپول نے میت سے لیٹ کر اسے دو حصول میں تقسیم کر دیا۔ راولپنڈی کے قریب ایک میٹ کی عبرت انگیز مین''۔

''راولپنڈی (بنگ ر پورٹ) چند روز قبل پیرودھائی راولپنڈی کے قدیم قبرستان میں رونما ہونے والے ایک عبرت اِنگیز اور نا قابل یقین واقعہ نے لیک میت کی دفین کیلئے آنے والے سیکروں افراد پر

رقت طاری کر وی۔ تفصیلات کے مطابق ایک مخص کی میت کو جوننی قبرمیں آمارا گیا 'لدکی جگه والی زمین یول آبس میں مل گی جیسے اسے کھو دا ہی نہیں گیا تھا۔ وہاں موجو د ایک عالم دین کی مدایت پر دو سری قبر کھو دی گئی 'گر پھرویے ہی ہوا۔اس پر تمام لوگول نے استغفار کا ور د شروع کر دیا۔مولوی صاحب کی ہدایت پر دوبارہ لحد کھودنے کی کوشش کی گئ تو اس جگہ سے سانپ ، پھواور مختلف انسام ك يرك مكورك يول فكل جيك كسى جشے سے يانى ابلائے -مولوى صاحب کی ہدایت پر میت کو قرمیں آثار دیا گیا۔میت کے قبر میں رکھتے ہی ایک سانے کمرکے نیچ سے کند ھول کے اور سے اور دو سرا سانپ پاؤل کے نیچے سے ہوتا ہوا اوپر آیا اور دونول سانپ آپس میں مل گئے اور دیکھتے ہی دیکھتے میت دو مکروں میں تقسیم ہو گئ جیسے اسے کسی آرے سے چیر دیا گیا ہو۔ یہ منظر دیکھتے ہی میت کے ہمراہ آنے والے سیروں اوگوں پر سکتہ طاری ہوگیا"۔

میں عجیب کیفیت میں متلا ہو گیا ہوں ۔ اور سوچتا رہتا ہول کہ اس آدمی نے ایسے کون سے گناہ کے ہول گے جس کی وجہ سے اللہ تعالی نے اس کو ایس سزا دی ' حالانکہ آج کل کے معاشرے میں گناہ عام ہوتے جا رہے ہیں۔لیکن آخر کیا وجہ تھی جو اس کو اللہ تعالیٰ نے ایس سزا دی؟ بے شک اللہ کے بھید اللہ ہی جانتا ہے لیکن اگر اس کے بارے میں کسی کتاب میں یا آپ کے علم میں ہو تو ضرور بتأثين –

جعذاب قبركا سبب كبيره كنامول كاار تكاب ہے -جو شخص كسى علمين كبيره گناہ کا مرتکب ہو اور توبہ کئے بغیر مرجائے وہ قبرے ہولناک عذاب میں بتلاکیا جاتاہے ۔ خصوصاً جو مخص کسی اعلانیہ گناہ کا بغیر کسی جبک کے مرتکب ہو' احکام شرعیہ کی تحقیر کرے باکر وروں کے حقوق یا مال کرے 'اس کے بارے میں زیادہ اندیشہ ہے۔ اللہ تعالی ہرمسلمان کو ایل پناہ میں رکھیں ۔ احادیث وروایات میں

بست سے اہل معاصی کاعذاب قبرمیں مبتلا ہونا ندکور ہے۔ان سے چند واقعات نقل كريا ہوں :

۱- چغل خوری: ۲-اور پیشاب سے یر ہیز نہ کرنا:

بت سی احادیث میں بید مضمون آیا ہے کہ آنخضرت عظیم دو قبرول کے یاں سے گزرے ' تو آپ عظی نے فرمایا کہ ان دونوں قبرول والول کو قبر میں عذاب مورما ہے اور کسی بری بات پر عذاب نہیں مورما (کہ جس سے بچنامشکل

ہوتا) کیک تو چغلی کیا کر تا تھا اور دو سراپیشاب سے پر ہیز نسیں کرتا تھا۔ اس مضمون کی احادیث متعدد صحاب کرام رضی الله عنم اجمعین سے

مروی ہیں۔

۳- کسی مسلمان کو ناحق قتل کرنا:

متعدد احادیث میں به واقعہ منقول ہے کہ ایک جماد میں ایک صاحب نے (جس كانام محلم بن جشامہ تھا)كسى شخص كو باوجوداس كے كلمہ يرد صنے كے قتل کر دیا۔چند دن بعد قاتل کا انقال ہو گیا تو زمین نے اس کی لاش اگل وی۔متعد د بار دفن کیا گیا الیکن زمین ہربار اس کی لاش کو اگل دیتی تھی۔ آخضرت ﷺ ہے اس کا ذکر کیا گیا تو فرمایا کہ زمین تو اس سے برے لوگوں کو بھی چھیالیتی ہے ' لیکن الله تعالی نے بیہ منظر تم کو اس لئے دکھایا تاکہ تم کو آپس کی حرام چیزوں

(جان ومال اور عزت و آبرو) کو یا مال کرنے کے بارے میں نصیحت وعبرت ہو۔ (بيعق : دلائل نبوت ص ٩٠ ٣ جلد ١ مصنف عبد الرزاق ص ١١٥ تا الن ماجه ص ٢٨١ أ مجع الزوائد ص ۸۹۲ جلد ٧)

م - انخضرت عليه ك نام ير جموث بولنا:

متعد د احادیث میں آیا ہے کہ جن لوگوں نے آنخضرت عظم کے نام پر

جھوٹ بولا تھا' ان کی لاش کو بھی زمین نے قبول نہیں کیا 'بلکہ با ہراگل دیا۔ (میح بغاری ص ادہ جلد اسمیح مسلم ص ۷۰ تاج ۲ بینق دلائل نبوت ص ۵ ۲ م جلد ۱)

۵-جھوٹی افواہیں پھیلانا:

صیح بخاری میں انخفرت ﷺ کا ایک طویل خواب مذکورہ ۔ (اور انبیاء کرام علیم السلام کا خواب بھی وحی ہوتاہے)جس میں برزخ کے بہت سے مناظر وکھائے گئے ۔ اسی میں ہے کہ جھوٹی انواہیں پھیلانے والے کے بارے میں آپ ایک کے دیکھا کہ زنبور سے اس کا ایک کلا گدی تک چراجارہاہے 'پھر دو سرے کے ساتھ بھی کی ہوتاہے ۔ اتنے میں پہلا کلا ٹھیک ہو جاتاہے اس کو پھر چیرتے ہیں۔ قیامت تک اس کے ساتھ کی ہوتارہے گا۔

٧- قرآن كريم سے غفلت:

قرآن کریم سے غفلت کرنے والے کے بارے میں دیکھا کہ وہ لیٹا ہوا ہے 'ایک شخص بردا بھاری پھر لئے اس کے سر پر کھڑ اہے 'وہ پھر سے اس کے سر کو استے زور سے پھو ڈاہ کہ وہ پھر لڑھک کر دور جاگر آہ ہو وہ شخص دوبارہ پھر اٹھا کر لاآ ہے استے میں اس کا سرٹھیک پہلے کی طرح ہو چکا ہوتا ہے ۔قیامت تک اس کے ساتھ یمی کیا جائے گا۔

ے_زنا:

زنا کار مردوں اور عور توں کو ایک غار میں دیکھا جو تنور کی طرح نیچے سے فراخ اور اوپر سے نگ ہے۔ اس میں آگ جل رہی ہے 'جب آگ کے شعلے بھڑکتے ہیں تو وہ لوگ تنور کے منہ تک آجاتے ہیں اور جب آگ نیچے بیٹھتی ہے تو وہ لوگ بیچے جاتے ہیں 'قیامت تک ان کے ساتھ ہی ہوتارہے گا۔ تو وہ لوگ بھی نیچے جلے جاتے ہیں 'قیامت تک ان کے ساتھ ہی ہوتارہے گا۔

۸ ـ سود کھاٹا:

سود خور کو اس حالت میں دیکھا کہ وہ خون کی نہرمیں کھڑ اہے ۔اور ایک شخص نہر کے کنارے پر کھڑ اہے ۔جس کے سامنے بہت سے بی**قر** ہیں ۔جب وہ سود خور خونی نہر کے کنارے پر آنا جا ہتاہے تو کنارے پر کیٹر اشخص ایک پھر اٹھا كر زورے اس كے منه ير مارتام اور وہ پھرائي كملى جگه چلا جاتام - قيامت تک اس کے ساتھ ہی معالمہ ہوتارہے گا۔

امام بیہفی نے دلائل نبوت (صفحہ ۹۲ م) میں حضرت ابو سعید خدری ﷺ کی حدیث نقل کی ہے۔جس میں چند مناظر کا ذکرہے جو آنخضرت عَنْ كُوشب معراج ميں وكھائے گئے - (حكيم الامت مولانا اشرف على تقانوى " نے نشر الطیب (صفحہ ۵۰ ، مطبوعہ تاج کہنی) میں بھی اس مدیث کو نقل کیا ہے)وہ مناظر حسب ذیل ہیں۔

ُ 9 - حلال چھو ڈکر حرام کھانے والے :

فرمایا' میں نے دیکھا کہ کچھ خوان رکھے ہیں جن پر پاکیزہ گوشت رکھا ہے مگر ان پر کوئی مخص نہیں اور دو سرے خوانوں پر سرا ہوا بدیو دار گوشت رکھا ہے ۔ ان پر بہت سے آدمی بیٹھے کھا رہے ہیں ۔ جرئیل عالیے نے کہا ہے وہ لوگ ہیں جو حلال کو چھو ڑتے ہیں اور حرام کو کھاتے ہیں۔

١٠-سو د کھانے والے :

آگے دیکھا کہ کچھ لوگ ہیں جن کے بیٹ کو ٹھراوں جیسے ہیں۔جب ان میں سے کوئی مخص اٹھنا چاہتا ہے تو فور آگر بر آہے۔ جرئیل علاقے نے کہا یہ سود کھانے والے ہیں۔

II۔ بنیموں کا مال کھانے والے :

آگے دیکھا کہ کچھ لوگ جن کے ہونٹ اونٹوں کے سے ہیں اور وہ آگ ك انكارے نكل رہے ہيں جو ان كے اسفل سے (ياخانے كى جكه سے) فكل رہے ہیں - جرئیل عالظ نے جایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جو تیموں کا مال ظلما کھاتے

۱۲-بد کار عورتین:

آگے دیکھا کہ کچھ عورتیں پتانوں سے بندھی لئک رہی ہیں - جرئیل علظ نے بتایا کہ نیہ زناکرنے والی بدکار عورتیں ہیں -

۱۳- چغل خور عیب چین :

آگے دیکھا کہ کچھ لوگ ہیں کہ جن کے پہلوے گوشت کا کراانی کو کھلایا جاتا ہے۔ جبرئیل علاق نے فرمایا کہ یہ غیبت کرنے والے ' چغل خور اور عیب چین لوگ ہیں۔

المام بيهتي "نے دلائل نبوت (صفحہ ٩٨ ٣ علد ٢) ميں واقعات معراج ہی میں حضرت ابو ہررہ ﷺ کی حدیث نقل کی ہے۔ (جے نشر اللطیب میں واقعہ ششم کے ذیل میں نقل کیا ہے) اس میں مندرجہ ذیل مناظر کا ذکر ہے:

۱۸- نماز فرض سے روگر دانی کرنے والے:

فرمایا کہ پھرایک قوم پر گزر ہوا'جن کے سرپھرے پھوڑے جاتے ہیں۔ اورجب وه کیلے جانکھتے ہیں تو پہلی حالت پر ہو جاتے ہیں اور اس کاسلسلہ ور ابند نمیں ہوتا۔ آنخضرت ﷺ نے جبرئیل عالظ سے بوچھا کہ یہ کیا ما جراہے؟ انہوں نے بتایا کہ بیہ وہ لوگ ہیں جو فرض نماز سے روگر دانی اور ستی کرتے ہیں۔ ١٥- زكاة نه دينے والے:

فرمایا ' محرایک الی قوم برگزر ہواجن کی شرمگاہوں پر آگے چیچے چیترے

لیٹے ہوئے تھے اور وہ مویشوں کی طرح چررہے تھے۔اور زقوم اور جنم کے پھر
کھا رہے تھے۔ آپ عظیہ نے پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟ جرئیل علی نے کہا کہ یہ
وہ لوگ ہیں 'جو اپنے مالوں کی ذکوۃ اوا نہیں کرتے اور اللہ تعالی نے ان پر ظلم
نہیں کیا اور آپ عظیہ کارب بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں۔
14-غیرعور تول سے آشنائی کرنے والے:

فرمایا، پھر ایک ایسی قوم پر گزر ہوا، جن کے سامنے ایک ہنڈیا میں پکا ہوا
گوشت رکھاہے اور ایک ہنڈیا میں کپا سرا ہوا گوشت رکھا ہے۔ وہ لوگ اس
سرٹ ہوئے گوشت کو کھا رہے ہیں۔ اور پکا ہوا گوشت نہیں کھاتے۔ آپ علیہ
نے پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟ جرکیل علیہ السلام نے کما کہ یہ آپ علیہ کی امت
میں سے وہ مرد ہے جس کے پاس طال طیب بیوی ہو اور پھروہ ناپاک عورت
کے پاس جائے۔ اس میں وہ عورت ہے جو اپنے طال طیب شو ہر کے پاس سے
اٹھ کر کسی ناپاک مرد کے پاس جائے اور رات کو اس کے پاس رہے یمال تک
کہ ضیح ہو جائے۔

21-لوگول کے حقوق ادانہ کرنے والا:

فرمایا ، پھرایک فخص پر گزر ہواجس نے ایک بردا گشمالکڑیوں کا جمع کر رکھا ہے۔ وہ اس کو اٹھا نہیں سکتا۔ اور وہ اس میں اور لا لاکر لا دہاہے۔ آپ ﷺ نے بچھ کے است کا نے چھا کہ بید کون شخص ہے ؟ جبرئیل علاقے نے کہا کہ بید آپ ﷺ کی امت کا وہ فخص ہے جس کے ذمہ لوگوں کے بہت سے حقوق اور امانتیں ہیں جن کے ادا کرنے پر وہ قادر نہیں اور وہ اور زیادہ لا دا چلا جاتا ہے۔

١٨- فتنه انگيز خطيب اور واعظ:

پھر آپ ﷺ کاگزر ایک الی قوم پر ہواجن کی زبانیں اور ہونٹ آہنی مقراضوں سے کائے جارہے ہیں اور جب کٹ مجلتے ہیں تو پھر سابقہ حالت پر ہو

جاتے ہیں اور سے سلسلہ بند نئیں ہوتا۔ آپ ﷺ نے بوچھا کہ سے کون لوگ ہیں؟ جبرئیل علی نے بتایا کہ سے گرائی میں ڈالنے والے فتنہ انگیز خطیب اور واعظ ہیں۔ واعظ ہیں۔

19 بردی بات کمه کرنادم ہونے والا:

پھر آپ ﷺ کاگزر آیک جھوٹے پھر پر ہواجس میں سے آیک بردائیل نکانا ہے پھر آپ ﷺ نے بوجھا کہ بہروہ بیل دوبارہ اندر جانا چاہتاہ گر نہیں جاسکتا۔ آپ ﷺ نے بوجھا کہ یہ کیا ہے گیا ہے؟ جرئیل علاقے نے بتایا کہ یہ اس شخص کا حال ہے جو آیک بردی بات منہ سے نکالے 'پھرنادم ہوکر اس کو واپس لینا چاہے 'گر اس کے واپس لینے پر قادر نہیں۔

۲۰ ـ ملاوث کرنے والا :

حافظ ابن قیم " نے کتاب الروح میں اور حافظ جال الدین سیوطی نے شرح صدور میں حافظ ابن ابی الدنیا کی کتاب القبور ہے یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ عبد الجمید بن محمود کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس ﷺ کی خدمت میں بیٹا تھا اسے میں کچھ لوگ آئے اور ذکر کیا کہ ہم لوگ جج کے لئے آئے تھے 'ہمارے ایک رفیق کا انتقال ہو گیا 'ہم نے اس کے لئے قبر کھودی اور لحد بنائی 'جب لحد ہے فارغ ہوئے تو دیکھتے کیا ہیں کہ اس میں ایک کالا ناگ بیٹھا ہے وہ اتنا برا تھا اس نے پوری لحد بحر رکھی تھی ۔ہم نے دو سری جگہ قبر کھودی تو وہاں بھی وہی کالا ناگ موجود تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنما نے فرمایا کہ سے کالا ناگ اس کے گلے کا طوق ہے جو اس کو پہنایا جائے گا۔جاؤ! جو قبریں تم نے کھود اس کے بی کا طوق ہے جو اس کو پہنایا جائے گا۔جاؤ! جو قبریں تم نے کھود رکھی ہیں انہی میں سے کسی میں دفن کر دو۔پس قتم ہے اس ذات کی جس کے قبد میں میری جان ہے 'اگر تم اس کی قبر کے لئے ساری ذمین بھی کھود ڈالو تو یہ قبد میں میری جان ہے 'اگر تم اس کی قبر کے لئے ساری ذمین بھی کھود ڈالو تو یہ کالا ناگ تہیں ہرگہہ موجود ملے گا۔ چنانچہ ہم واپس گئے اور مردے کو اننی کالا ناگ تہیں ہرگہہ موجود ملے گا۔ چنانچہ ہم واپس گئے اور مردے کو اننی کالا ناگ تہیں ہرگہہ موجود ملے گا۔ چنانچہ ہم واپس گئے اور مردے کو اننی

گڑ حوں میں سے ایک میں دفن کر دیا۔جب ہم جج سے واپس لوٹے تو ہم نے اس کا سامان اس کے گھڑ پہنچایا اور اس کا قصہ سنایا اور اسکی بیوی سے پوچھا کہ یہ شخص کیا عمل کرتا تھا؟ اس نے بتایا کہ غلہ فروخت کرتا تھا۔ روزانہ گھر کی ضرورت کا غلہ نکال لیتا اور اتن مقدار چھٹائی کا بھوسہ خرید کر اس میں ملا دیا کرتا تھا۔ (تاب الروح ص ۱۲۳) شرح مددر ص ۵۷)

۲۱- مال کی گستاخی کرنے والا:

حافظ سیوطی " نے شرح صدور میں ' اصببانی کی ترغیب و ترہیب کے حوالے سے عوام بن حشب سے نقل کیا ہے کہ میں ایک دفعہ ایک قبلے میں گیا۔اس کے قریب ایک قبرستان ہے۔عمر کے بعد کا وقت ہواتو ایک قبر پھی اور اس میں سے ایک مخص نکل جس کا سرگدھے کے سرجیسا تھا اور باقی بدن انسان جیسا تھا۔اس نے تین مرتبہ گدھے کی سی آواز نکالی 'پھر قبربند ہوگئی۔ میں نے لوگوں سے اس کے بارے میں دریافت کیا تو تبایا گیا کہ یہ مخص شراب نوشی کیا کرتا تھا جب شام ہوتی تو اس کی والدہ اس کو کما کرتی کہ بیٹا! اللہ سے ڈرو' اس کے جواب میں یہ کہتا کہ تو گدھے کی طرح ھینکتی ہے۔یہ مخص عصر کے بعد مرا' اس دن سے آج تک روزانہ عمر کے بعد اس کی قبربند ہو جاتی ہے اور وہ گدھے کی طرح تین مرتبہ ھینکتا ہے 'اس کے بعد اس کی قبربند ہو جاتی ہے۔

٢٧- بغيرطمارت كے نماز پڑھنے اور مظلوم كى مدونه كرنے والا:

حضرت عبداللہ بن مسعود ﷺ سے روایت ہے کہ ایک بندے کو قبر میں سوکو ڑے لگانے کا حکم ہوا۔وہ اللہ تعالیٰ سے سوال ودعاکر تا رہا۔ بالآخر تخفیف ہوتے ہوتے ایک کو ڑا رہا تا ہوتے ہوئے ۔ ہمرگئ ۔ جب میہ عذاب ختم ہوا اور اسے ہوش آیا تو اس نے فرشتوں سے بوچھا کہ تم لوگوں نے کس گناہ برجھے کو ڑا لگایا؟ انہوں نے جواب دیا کہ تونے ایک دن نماز

بغیروضو کے پڑھی تھی اور تو ایک مظلوم کے پاس سے گزرا تھا 'گر تو نے اس کی مدونهيس كي تقى - (مشكل الآثار من ١٣١٦ م)

٣٠- صحابه كرام تحويراكينے والا:

این انی الدنیا نے کتاب الفبور میں ابو اسحاق سے نقل کیا ہے کہ مجھے ایک میت کو عسل دینے کے لئے بلایا گیا میں نے اس کے چرے سے کیڑا ہٹایا تو دیکھا کہ ایک بردا بھاری سانب اس کی گردن میں لپٹا ہوا ہے ۔ میں واپس آگیا۔

اس کوغش نہیں دیا'یں لوگوں نے ذکر کیا کہ بید شخص صحابہ کو ہر اکہا کر تا تھا۔ (كتاب الروح ص ١٢٠ شرح صدور ص ٧٥)

اس فتم کے اور بہت سے واقعات کتاب الروح اور شرح صدور میں نقل کئے ہیں ۔ حافظ ابن قیم "نے کتاب الروح میں ان اسباب کو تفصیل سے لکھا ہے جوعذاب قبرکاسب ہیں - یمال ان کی عبارت کا ترجمہ نقل کرتا ہوں ۔

حافظ ابن قيم سلكھتے ہن:

وونوال مسلم : سائل كابير سوال كه وه كون سے اسباب بيں جن كى وجہ سے قبروالوں کو عذاب ہوتاہے"۔

''اس کا جواب دو طرح پر ہے ایک مجمل اور ایک مفصل _

مجمل جواب: توبيه ب كه الل قبور كوعذاب موتاب الله تعالى ك ساته ان کے جمل یر 'اس کے تھم کو ضائع کرنے پر اور اسکی نافرمانیوں کے ار تکاب پر۔ پس الله تعالی ایس روح کو عذاب نہیں دیتے جس کو الله تعالی کی معرفت حاصل ہو۔اور جواللہ تعالی سے محبت رکھتی ہو۔اس کے حکم کی تغیل کرتی ہو اور اس کی منع کی ہوئی چیزوں سے پر ہیز کرتی ہو۔اور نہ ایسے بدن کو عذاب دیتے ہیں ،جس میں الی یاکیزہ روح ہو' کیونکہ قبر کا عذاب اور آخرت کا عذاب بندے پر اللہ تعالی کے غضب اور ناراضی کا اثر ہے۔ پس جس شخص نے اس دنیا میں اللہ تعالی کو غضب ناک اور ناراض کیا پر توبہ کئے بغیر مرگیا توجس قدر اس نے اللہ تعالی کو ناراض کیا تھا اس کے بقدر اس کو برزخ میں عذاب ہوگا۔پس کوئی کم لینے والا ہے اور کوئی زیادہ لینے والا ۔ کوئی تصدیق کرنے والا ہے اور کوئی تکذیب کرنے والا۔

رمامفصل جواب: تو الخضرت عليه ن ان دو مخصول ك بارك مين بنايا جن کو قبریس عذاب مورماتھا کہ ایک چغل خوری کرکے لوگوں کے درمیان فساد والتا تھا اور دو سراپیشاب سے برہیز نہیں کر ما تھا۔پس موخر الذكرنے طهارت واجبہ کو ترک کیا' اور اول الذکرنے اپنی زبان سے ایسے سبب کا ارتکاب کیا جو لوگوں کے درمیان فتنہ اور شرانگیزی کا باعث ہو'اگرچہ وہ سجی بات ہی نقل کریا تھا۔ اس میں اس بات پر عبیہ ہے کہ جو شخص جھوٹ طوفان اور بہتان تراشی کے ذریعہ لوگوں کے درمیان فتنہ ڈالنے کا سبب بنے اس کا عذاب چفل خور سے بھی بڑھ کر ہے ' جیسا کہ پیثاب سے پر ہیز نہ کرنے میں اس پر عبیہ ہے

کہ جو شخص نماز کا تارک ہو کہ پیٹاب سے صفائی حاصل کرناجس کے واجبات وشروط میں سے ہے 'اس کا وبال اس سے بھی برا ہوگا۔

اور حضرت ابن مسعود ملی حدیث میں اس شخص کا قصہ گزر چکا ہے کہ جس کی قبر ہر ایک کو ڑا مارا تو وہ آگ سے بھرگئی ۔ کیونکہ اس نے ایک نماز بغیر طمارت کے پڑھی تھی اور وہ مظلوم کے پاس سے گزرا تھا گر اس کی مدد نہیں کی

اور صحیح بخاری میں حضرت سمرہ بن جندب سطی مدیث بھی گزر چکی ہے جس میں جھوٹی افواہیں پھیلانے والے کے عذاب کا ذکر ہے۔ نیز اس شخص کے

عذاب کا جو قرآن پڑھ کر رات کو سور ہتا ہے اور دن کو اس پرعمل نہیں کرتا۔ نیز بدکار مردول اور عورتول کا عذاب اور سود کھانے والے کا عذاب جن کا آنخضرت علیہ نے برزخ میں مشاہدہ فرمایا۔ اور حفرت ابو ہریرہ یونی کی جدیث بھی گزر چی ہے ،جس میں بدے پھر

کے ساتھ ان لوگوں کے سرپھوڑنے کا ذکر ہے جو نماز میں سسی کیا کرتے تھے اور زکوٰۃ نہ دینے والول کا ذکر ہے کہ وہ جنم کے زقوم اور پھروں کو چر رہے تھے۔ اور جو زناکاری کی وجہ سے سمط ہوا بدبودار گوشت کھا رہے تھے اور نتنہ پرور مراہ کرنے والے خطیوں اور واعظوں کا ذکر ہے جن کے ہونت مہنی

مقراضوں سے کاٹے جارہے تھے۔ اور حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ کی حدیث بھی گزر چکی ہے جن میں چند

الل جرائم کے عذاب کا ذکر ہے۔ بعض کے پیٹ کو تھراوں جیسے تھے اور آل فرعون (جہنمیوں) کے قافلے ان کو روند رہے تھے۔ یہ سود کھانے والے ہیں - بعض کے منہ کھول کر ان میں آگ کے انگارے ٹھونے جا رہے تھے جو ان کے اسفل سے نکل جاتے تھے۔ یہ بیموں کا مال کھانے والے ہیں ' بعض عورتیں بہتانوں سے بندھی ہوئی للک رہی تھیں 'یہ بدکار عورتیں ہیں۔ بعض کے پہلوؤں سے گوشت کاٹ کر انہی کو کھلایا جا رہا تھا' یہ غیبت اور عیب چینی كرنے والے ہیں - بعض كے تانب كے ناخن ہیں جن سے وہ اينے چرول اور سینوں کو چھیل رہے ہیں ' یہ وہ لوگ ہیں جو لوگوں کی عزت و آبرو سے کھیلتے ہیں - اور الخضرت علیہ نے ہمیں بتایا کہ جس غلام نے خیبر کے مال فنیمت

سے ایک چادرہ چرالیا تھا' وہ چادرہ اس کی قبر میں بھرکتی ہوئی آگ بن گیا' باوجود ميكه مال غنيمت ميں خود اس كا بھي حق تھا۔ اب غور سيجئے كه جو شخص دو سرے کا مال ناحق ہڑپ کر جائے جس میں اس کا کوئی حق نہیں' اس کا کیا حال ہو گا؟

خلاصه: بير كه قبر كاعذاب دل "أنكه" كان "منه" زبان "پيك" شرمگاه" ماته" پاؤل اور بورے بدن کے گناہول پر ہے ۔پس جن لوگوں کو قبر میں عذاب ہوتا ہے وہ سے ہیں:

(۱) چغل خور (۲) جھوٹ بولنے والا (۳) غیبت کرنے والا (م) جھوٹی گواہی

دینے والا (۵) کسی پاکدامن پر تہت لگانے والا (۲) لوگوں کے در میان فتنہ وفساد ڈالنے والا (۷) لوگوں کو بدعت کی طرف بلانے والا (۸) اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے نام پر الی بات کمنے والا جس کا اس کو علم نمیں (۹) این گفتگو میں گب تراثی کرنے والا (١٠) سود کھانے والا (١١) تيموں کا مال کھانے والا (۱۲) رشوت بھتہ وغیرہ کے ذریعہ حرام کھانے والا (۱۳) مسلمان بھائی کا مال ناحق کھانے والا (۱۴) اسلامی مملکت کے غیرمسلم شری کا مال ناحق کھانے والا (١٥) نشه يينے والا (١٦) ملعون درخت كالقمه كھانے والا (١٤) زاني (١٨) لوطی (۱۹) چور (۲۰) خیانت کرنے والا (۲۱) عمد فنکن کرنے والا (۲۲) دھو کہ دہی کرنے والا (۲۳) جعل سازی اور مکر وفریب کرنے والا (۲۴) سود لینے والا (۲۵) سور دینے والا (۲۷) سور کی تحریر لکھنے والا (۲۷) سور کی گواہی دینے والا (۲۸) حلالہ کرنے والا (۲۹) حلالہ کرانے والا (۳۰) اللہ تعالیٰ کے فرائض کو ساقط کرنے اور حرام چیزوں کا ارتکاب کرنے کے لئے حیلے کرنے والا (١٦) مسلمانوں كو ايذا پنجائے والا (٣٢) ان كے عيوب كى ثوہ لكانے والا (٣٣) تكم اللي كے خلاف فيل كرنے والا (٣٣) شريعت كے خلاف فتو _ دینے والا (۵ م) گناہ اور ظلم کے کام میں دوسرے کی مدد کرنے والا (۲ م) کی کو ناحق قتل کرنے والا (۲۷) اللہ کے حرم میں الحاد اور سمجوی اختیار كرنے والا (٣٨) الله تعالى كے اساء وصفات كے حقائق كوبد لنے والا (٣٩) اساء الني ميں مجوى افتيار كرنے والا (٠٠) اپني رائے كو اپنے ذوق كو اور اپني ساست کو رسول اللہ علیہ کی سنت پر مقدم کرنے والا (۱۱) نوحہ کرنے والی عورت (۴۲) نوحہ کو سننے والا (۴۳) جنم میں نوحہ کرنے والے ' یعنی راگ گانے والے 'سننے والے جس کو اللہ تعالی نے اور اس کے رسول عظیمہ نے حرام قرار دیا ہے۔ (۲۴) راگ سننے والے (۲۵) قبرول پر عمارتیں بنانے والے اور ان ير قنديليس اور چراغ روش كرنے والے (٢٩) ناپ تول ميس كى كرنے

والے کہ جب لوگوں سے اپنا حق لیتے ہیں تو بورالیتے ہیں اور جب لوگول کو دیتے ہیں تو کم دیتے ہیں (۷۷) جبار اور سرکش لوگ (۸۸) متکبرلوگ (۴۹) ریا کار لوگ (۵۰) لوگوں کی عیب چینی کرنے والے (۵۱) ناحق کاجھگڑ ااور کٹ جی کرنے والے (۵۲) سلف صالحین (صحابہ " وتابعین" اور ائمہ دین پر طعن كرنے والے (۵۳) جو لوگ كاہنوں ' نجوميوں اور قياف شناسوں كے پاس جاتے ہیں 'ان سے سوال کرتے ہیں اور جو کھے یہ لوگ بتائیں اس کو سیج جانتے ہیں (۵۲) ظالموں کے مددگار 'جنول نے اپنی آخرت کو دوسروں کی دنیا کے عوض چ دیا۔ (۵۵) وہ شخص کہ جب تم اس کو اللہ تعالیٰ کا خوف دلاؤ اور اللہ تعالی کا نام لے کر نصیحت کرو تو باز نہ آئے اور جب اس کے جیسی مخلوق سے وراؤ اور بندوں كاخوف دلاؤتو باز آجائے (۵۲) وہ شخص كه جب اس كو الله تعالی اور اس کے رسول ﷺ کے کلام کے حوالے سے ہدایت کی جائے تو بدایت پر نه آئے اور اس کی طرف سراٹھاکر بھی نه دیکھے اور جب اس کو کسی ایسے مخص کی بات پہنچ جس کے ساتھ وہ حسن ظن رکھتاہے (حالانکہ وہ صحیح بات بھی کہہ سکتاہے اور غلط بھی) تو اس کی بات کو خوب مضبوطی سے پکڑ لے اور اس کی مخالفت نہ کرے (۵۷) وہ محض کہ جب اس کے سامنے قرآن پڑھا جائے تو اس سے متاثر نہ ہو'بلکہ بیا او قات اس سے گرانی محسوس کرے ۔اور جب وه شیطان کا قرآن (لعنی گانا اور قوالی) سنے 'جو زنا کا منتراور نفاق کا ماده ہے تو اس کا جی خوش ہو جائے اور اس پر اس کو وجد آنے لگے اور اس کے دل نے خوشی کے مظاہر پھوٹنے لگیں اور اس کا جی چاہے کہ گانے والا بس گاناہی جائے 'خاموش نہ ہو۔ (۵۸) اور الیا شخص جو اللہ تعالیٰ کی قتم کھاکر تو ڑؤالے (اور توڑنے کی پروانہ کرے 'لیکن ہی شخص اگر کسی ہما در کی قشم کھالے یا اپنے شیخ سے بری ہونے کی قتم کھالے یا اپنے کسی عزیز وقریب کی قتم کھالے 'یا جوانرری کی قتم کھالے ' یاکسی ایسے شخص کی زندگی کی قتم کھائے جس سے وہ

000 محبت رکھتا اور اس کی تعظیم کرتاہے تو قتم کھانے کے بعد اس کو تو ڑنے کے لئے کسی طرح بھی آمادہ نہ ہو' خواہ اس کو کتنا ہی ڈرایا دھمکایا جائے۔ (۵۹) کھلے بندول گناہ کرنے والا'جوایے گناہ پر فخر کرے اور اینے ہمجولیوں کے مقابلہ میں م این اور الل اور الل عناه کو کرے ۔ (۴۰) ایسا شخص جس کو تم اپنے مال اور الل وعیال بر امین نه بنا سکو (۹۱) ایسا بدخلق اور بد زبان آدی که لوگ اس کی بد زبانی اور شرسے ڈرتے ہوئے اس کو منہ نہ لگائیں ۔ (۹۲) جو شخص کہ نماز کو آخری وقت تک موخر کردے اور جب نماز پڑھے تو چار ٹھونگے لگالے اور اس میں اللہ کا ذکر نہ کرے مگر بہت کم ۔ (۹۳) جو شخص کہ خوش دلی کے ساتھ زکوۃ ادانه کرے (۱۴) ج کی وسعت کے بادجود ج نہ کرے (۱۵) قدرت کے باوجود اپنے ذمہ کے حقوق ادانہ کرے (۹۲) جو شخص دیکھنے میں ' بولنے میں ' کھانے پینے میں ولئے مجرنے میں احتیاط اور پر بیز گاری سے کام نہ لے (١٤) جو شخص مال کے حاصل کرنے میں اس کی پروانہ کرے کہ حلال سے آیا ہے یا حرام ہے؟ (۱۸) جو شخص صلہ رحمی نہ کرنے 'نہ مسکین پر رحم کرے 'نہ بیوہ پر ' نه میتیم پر ' نه جانورول اور چوباؤل پر 'بلکه میتیم کو دھکے دے'مسکین کو کھاتا کھلانے کی ترغیب نہ دے ' لوگوں کو دکھانے کے لئے عمل کرے اور برتنے کی چزوں سے بھی لوگوں کو منع کرے - (۲۹) اور جو شخص کہ اپنے عیب کے بجائے لوگوں کے عیوب میں اور اپنے گناہ کے بجائے لوگوں کے گناہوں میں مشغول ہو' پس ان تمام لوگوں کو اور ان جیسے دو سرے لوگوں کو ان جرائم پر قبر میں عذاب ہو آہے ۔ان جرائم کی قلت وکثرت اور صغیرہ وکبیرہ ہونے کے مطابق چونکہ اکثرلوگ ان جرائم کے مرتکب ہیں اس لئے اہل قبور کی اکثریت عذاب قبر میں مبتلا ہے اور عذاب قبرے نجات پانے والے بہت کم لوگ ہیں۔پس قبریں با ہرسے مٹی نظر آتی ہیں لیکن ان کے اندر حرتیں ہیں اور عذاب ہے -با ہرمٹی اور منقش بیفروں سے بنی ہوتی ہیں' لیکن ان کے اندر مصائب کے نیار اور

سانپول اور بچھوؤل کی بمرمارہے ۔ وہ حسرتول میں الی اہل رہی ہیں 'جیسے ہنڈیا ا بلتی ہے اور ایسا ہونامھی جاہئے کیونکہ اہل قبور کے درمیان اور ان کی خواہشوں اور آرزوؤں کے درمیان دیوار حائل ہوگئ ہے ۔اللہ کی قتم ! قبرین ایسا وعظ کمہ رہی ہیں 'کہ انہوں نے کسی واعظ کے لئے بولنے کی مخبائش نہیں چھوڑی اور وہ يكاريكاركر كهه ربى بيس كه:

دول دنیا کے آباد کرنے والواتم ایسے گھر کو آباد کر رہے ہو جوبت جلد زوال پذیر ہے اور تم اس گھر کو ویران کر رہے ہوجس میں تم بری تیزی سے منتقل ہو رہے ہو۔ تم نے ان گھروں کو آباد کیا جن کے منافع اور سکونت دو سرول کے لئے ہے اور تم نے ال گھرول کو ور ان کیا کہ تمهاری رہائش ان کے سوا اور کمیں نہیں ' یہ گھر دوڑ میں لیک دوسرے سے آگے تکلنے کا ہے ، یہاں اعمال امانت رکھے جاتے ہیں ' یہ کھیتی کا زیج ہے ' یہ عبراوں کامحل ہے۔ و جنت کے باغیموں میں سے ایک باغیم ہے 'یا روزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا''۔ (یہ آخری فقرہ مدیث پاک کا ایک جملہ ہے)۔ابن قیم'' کی عبارت کا ترجمه ختم ہوا۔

عذاب قبركے سلسلہ میں چند ضروری گزار شات ا- الله كى يناه! قبرك عذاب كامنظر برانى مولناك اور خوفناك ہے - بندے كو

چاہئے کہ اپنی قبرسے غافل نہ ہو اور کوئی ایبا کام نہ کرے جوعذاب قبر کاموجب ہو۔ حدیث میں ہے کہ حضرت امیرالمومنین عثان رضی اللہ عند کسی قبریر جاتے تو اتناروتے کہ ریش مبارک تر ہو جاتی -عرض کیا گیا کہ آپ جنت ودوزخ کے تذكرے سے اتنا نہيں روتے جتنا اس سے روتے ہیں۔ فرمایا' كه میں نے المخضرت على كابير ارشاد خود سام كه:

فقال ان رسول الله ﷺ قال ان القير اول منز ل من مناز ل الآخرة فان نجى منه ، فما بعده ايسر منه ان لم ينج منه فما

الاو القبر افظعمنه رواه الترمذي وابن ماجه . (مكاؤة م ٢٧) ترجمہ : د قبر آخرت کی منزلوں میں سے پہلی منزل ہے ۔ پس اگر اس سے نجات مل کئی توبعد کی منزلیں ان شاء اللہ اس سے زیادہ آسان ہوں گی اور اگر اس سے نجات نہ ملی تو بعد کی منزلیں اس سے بھی مشکل ہول گی اور آنخضرت عظیم نے فرمایا کہ میں نے کوئی منظر قبرسے زیادہ ہولناک نہیں دیکھا"۔

(ترندي 'ابن ماجه 'مشكوة ص ٢٦) صحیح بخاری وصحیح مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالی عنها سے مروی ہے کہ: عن عائشة رضى الله عنها ان يهو دية دخلت عليها فذكرت عذاب القبر فقالت لها اعاذك الله من عذاب القبر فسألت عائشة رسول الله ﷺ عن عذاب القبر فقال نعم عذاب القبر حق قالت عائشة فما رأيت رسول الله على بعدصلي صلُّوة الاتعوذ بالله من عذاب القبر متفق عليه (مكاوة ص ٢٥)

ترجمہ : دو کیک یبودی عورت ان کے باس آئی۔ اس نے حضرت عائشہ رضی الله تعالی عنها کو دعا دی که الله تعالی آپ کو عذاب قبرسے پناہ میں رنھیں - حفرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ

عنما فرماتی ہیں کہ میں نے اس یہودی عورت کا قصہ آتخفرت عظ سے ذکر کیا تو فرمایا کہ ہاں! عذاب قبربر حق ہے - حفرت عائشہ رضی اللہ عنما فرماتی ہیں کہ میں نے نہیں دیکھا کہ اس

واقعہ کے بعد انخضرت علیہ نے کوئی ایس نمازیر هی ہوجس میں عذاب قبرسے بناہ نہ مانگی ہو'' - (مکلوٰۃ ص ۲۵) حفرت عائشه صدیقه رضی الله عنها کا ارشادے که:

قبورهم حيات سود، او دهم حية عند رأسه وحية عندر رجليه يقر صانه حتى يلتقيا في وسطه فذلك العدّاب في البرزخ الذي قال الله تعالى (ومن وراثهم برزخ الى يوم

يبعثون) (تغيران كثيرص ٢٥٥ج ٣)

ترجمہ : ووہلاکت ہے الل قبور میں سے الل معاصی کو' کالے

سانب ان کی قبرول میں داخل ہوتے ہیں۔ایک سانب سرکی جانب سے اور دو سراسانی یاؤں کی جانب سے ' دونول طرف

ے مردے کو کاشے ہیں ' یمال تک کہ درمیان میں اگر مل جاتے ہیں۔ (اور مردے کے دو ککڑے کر دیتے ہیں) پس سے

ب برزخ کا وہ عذاب جس کے بارے میں اللہ تعالی فرماتے

بیں ' دواور ان کے ورے ایک آڑے اس دن تک کہ لوگ

اٹھائے جاکیں گے "-(تغیر ان کثیر م ۲۵۵ ع) ۲-عذاب قبر کا تعلق چونکہ دو سرے جمان سے ہے 'جس کو ہر زخ کہا جاتا ب اور اس کو اللہ تعالی نے الل ونیا سے پردہ غیب میں رکھا ہے۔ چنانچہ

آمخفرت ﷺ كاارشاد ہے كه: فقال ان هذه الامة تبتلى في قبورها فلولا ان لا تدافنوا

لدعوت الله ان يسمعكم من عذاب القبر الذي اسمع منه. (میچ مسلم ص ۸۱ ۳ ج ۴)

ترجمه : "الل قبور كو ان كى قبرول مين عذاب موتاب اور أكربيه اندیشہ نہ ہوتا کہ تم لوگ مردوں کو دفن کر ناچھوڑ دو کے تومیں الله تعالی سے دعاکر یا کہ تہیں بھی عذاب قبرسنا دے جومیں سنتا بول" - (ميح مسلم ص ۸۱ ۳ ت.۲)

لیکن الله تعالی بندول کی عبرت کے لئے بھی بھی عذاب قبر کا مشاہدہ بھی

کرا دیتے ہیں ۔ (جیسا کہ چند واقعات اوپر گزر چکے ہیں) واقعہ یہ ہے کہ اگر اس فتم کے واقعات جمع کئے جائیں تو ایک ضحیم کتاب بن تکتی ہے۔ ۳-عذاب قبرسے نیچنے کے لئے چند امور کا اہتمام ضروری ہے۔

اول: یه که ان تمام امور سے اجتناب کیا جائے جو عذاب قبر کا سبب

ہیں - اور جن کا خلاصہ اوپر این قیم " کے کلام میں گزر چکا ہے - حاصل ہی کہ تمام گناہوں سے بچنے کی کوشش کی جائے۔

دوم: بدكه جوكوتاميال اور لغزشين اب تك موچى بين صدق دل سے

ان سے توبہ کی جائے اور جو حقوق اپنے ذمہ ہوں ان کو اہتمام سے اداکیا جائے ' اگر کسی کو ایذا پنجائی ہو تو اس سے معافی تلافی کرائی جائے ' غرضیکہ آ دی ہیشہ

اس کوشش میں نگارہے کہ جب وہ دنیا ہے رخصت ہو تو حقوق اللہ اور حقوق العبادمیں سے کوئی حق اس کے ذمہ نہ ہو۔

سوم: ید که عذاب قرسے بناہ مانگنے کا اجتمام کیا جائے۔ اوپر حضرت عائشہ رضی اللہ عنمای مدیث گزر چکی ہے کہ آنخضرت علیہ ہر نماز میں عذاب

قبرے پناہ مانکنے کا اہتمام والتزام فرماتے ہے۔

عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ اذا فرغ احدكم من التشهد الأخر فليتعوذ بالله من اربع من عذاب جهنم

ومنعذاب القبرو فتنة المحيا والممات ومن شرالمسيح الدحال رواه مسلم (مكلوة م ٨٠)

ترجمه : حفرت ابو ہریرہ ﷺ آنخضرت ﷺ کا ارشاد نقل کرتے یں کہ: "جب تم یں سے کوئی مخص آخری التحیات ہے

فارغ ہو تو چار چیزول سے اللہ کی پناہ ملئے۔جنم کے عذاب ے ' قبرکے عذاب سے ' زندگی اور موت کے فتنہ ہے اور مسیح دجال کے شرے "- (میح اسلم امکاوة م مر)

حطرت این عباس رضی الله عنمافرماتے ہیں کہ نبی عظم محابہ طویہ دعا

اس طرح سکھاتے تھے جس طرح قرآن کی سورت سکھاتے تھے۔فرماتے تھے کہ يه دعاكياكرو:

عن ابن عباس يَعِينُ أن النبي عَيْقَ كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن يقول قولوا اللهم اني اعوذبك من عذاب جهنم واعوذبك من عذاب القبر واعوذبك من فتنة المسيح الدجال واعوذبك من فتنة

المحيا والممات رواه مسلم. (مكاؤة ص ٨٤) ترجمہ: "دواے اللہ إميس آپ كى پناہ جابتا ہوں جنم كے عذاب ے 'اور آپ کی بناہ جاہتا ہوں قبرے عذاب سے 'اور آپ کی یناہ چاہتا ہوں مسے وجال کے فتنہ سے اور زندگی اور موت کے

فتنه سے " _ (مجے ملم 'مكلوٰة ص ٨٨)

چارم: سونے سے پہلے سور و جارک الذی (الملک) پڑھنے کا اہتمام کیا جائے - حدیث شریف میں فرمایا گیا ہے کہ دوریہ عذاب قبرے بچاتی ہے ایک اور

مدیث میں ہے:

عن حابر ﷺ ان النبي ﷺ كان لاينام حتى يقرأ الم تنزيل وتبارك الذى بيده الملك رواه احمد والترمذى (مفکوة ص ۱۸۸)

ترجمہ : حفرت جابر ﷺ سے روایت ہے کہ فرماتے ہیں کہ آنخفرت ﷺ کا معمول مبارک تھا کہ سونے سے پہلے (الم تزیل) اور (تبارك الذى بيده الملك) يرماكرتے تع"-

عذاب قبر كے سلسلے ميں شبهات كے جوابات:

س ایک سوال کے جواب میں جو عذاب قبر سے متعلق ہے آپ نے جواب میں تحرر فرمایا ہے کہ:

'' قبر کا عذاب و ثواب برحق ہے، قرآن کریم میں اجمالاً اس کا ذکر ہے۔'' محرم! آپ این جواب کے حوالے سے مندرجہ ذیل سوالات کے جوابات

عنايت كرد يجئے عين نوازش ہوگی: ا :....ان قرآنی آیات کی ذرا نشاندی فرماد یجئے جہاں عذاب قبر کا تذکرہ ہے کیونکہ آپ نے خود کھا ہے کہ قرآن شریف میں ان کا آجمالاً تذکرہ موجود ہے۔

۲: بیعذاب قبرکیا صرف مسلمانوں کے لئے مخصوص ہے؟ ان کے ساتھ

کیا ہوتا ہے جو اپنے مردے جلا دیتے ہیں؟ بالخصوص ہندو، کیا ان کو عذاب قبرنہیں

موتا؟ اگرنبیں موتا، تو کیون نبیں موتا؟ اگر موتا ہے، تواس کی نوعیت کیا موتی ہے؟

٣:....مسلمانوں پراس'' نظر کرم'' کی کوئی خاص وجہ؟ پایوں کہدلیں ہراس قوم پر جومردے دفناتی ہے؟ اس کی کیا دجہ ہے؟

سم:....قرآن شریف میں بیج کو دودھ پلانے کی مدت اور بعض دیگر

جزئيات تك كا ذكر ہے، اتنا اہم مسله صرف اجمالی اہمیت كا حامل كيسے تھہر گيا؟

٥:آپ جواب مين آ كے چل كرفر ماتے مين:

''نیک و بداعمال کی پچھ نہ پچھ سزا و جزا دنیا میں بھی ملتی ہے اور پچھ قبر میں

ملتی ہے، پوری آخرت میں ملے گی، دنیاوی سزا اور قبر کی سزا کے باوجود جس شخص کی بدیوں کا بلیہ بھاری ہوگا اس کو دوزخ کی سزا بھی ملے گی، حق تعالی شانداین رحمت ہے

معاف فرمادیں تو ان کی شان کریمی ہے۔ ' دوسرے لفظوں میں اللہ تعالیٰ ایک

نیوکار سے وہ ''بادشاہ'' ناراض ہوگیا تو اسے بھی جہنم میں ڈال دیا جائے گا، بہتو

بادشامت ہے، کسی قانون کسی آئین کے تحت تو ہونہیں رہا، اس کی مرضی ہے تو ایسا

كيون نبيس موگا كه بيجاره نيكوكار معلوم مواجهنم مين براسر ربا ب؟ بادشامت مين تواليا

٢: جب عذاب قبر كا خود ساخته وجود هيه، تو تواب قبر كيول نبيل موتا؟

ہی ہوتا ہے، ذراوضاحت کردیں۔

"بادشاه" ہے، اگراس كا دل جا ہے گا تو معاف بھى كردے گا، تو سوال يہ ہے كه اگركسى

گناہ گاروں کوتو سزامل رہی ہے، نیکوکاروں کو جزا کیوں نہیں ملتی؟

كالله كي فطرت اس كے قوانين يوري انسانيت كے لئے ايك بي بين، قرآن مجید میں کی دفعہ ذکر کیا گیا ہے اللہ کی فطرت تبدیل نہیں ہوتی ، تو پھر ایسا کیوں ہے کہ جو دفائے اسے تو آپ کے خود ساختہ فرشتے آگیریں اور جوجلا دیں ان کے مزے ہی مزے۔

٨كيا بحثيت مسلمان ميل اين وصيت نام ميل يه وصيت كرسكا مول كد مرنے كے بعد عذاب قبر سے بچانے كے لئے ميرى الماش كو وفايا نہ جائے ، جلاديا

ا فرعون کی لاش دیگر کی فراعین کے ساتھ صحیح سلامت موجود ہے، اس

کے عذاب قبر سے متعلق کیا خیال ہے؟

ا: عذاب قبرروح كو موتا ب يا بدن كو؟ اس كيس ثابت كريل ك اا: بورب میں آج کل بہت ساری الشیں تجربات کے لئے لمے عرصے

کے لئے شےشے کے مرتانوں میں محفوظ کی جارہی ہیں، ان کے عذاب قبرے متعلق آپ

کیا فرما کیں گے؟ ١٢: ...عذاب قبر كي ضرورت كيا هي؟ جب قيامت ميل كناه كارجهم مين

جائیں گے ہی تو انہیں یہ اضافی ''بونس'' دینے کی کیا تک ہے؟ کیا جہنم کا عذاب کافی تهيس؟

ج سورة مؤمن مل به:

"ٱلنَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَّيَوُمَ تَقُوْمُ

السَّاعَةُ اَدُخِلُوٓا إِلَ فِرُعَوْنَ اَصَٰةً الْعَذَابِ. وَإِذْ يَتَحَاجُونَ فِي النَّادِ فَيَقُولُ الطُّبَعَ فَـ لَوُّا لِلَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمُ

لَبُهَا فَهَلُ أَنْتُمُ مُعْمُنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّادِ. " (مؤمن:٢١،٢١) ترجمه الله دو آگ ہے کہ دکھلادے ہیں ان کومن

اورشام، اورجس دن قائم موگی قیامت بینکم موگا داخل کروفرعون والول كوسخت بسے سخت عذاب ميں۔ اور جب آپس ميں جھكڑيں مے آگ بے اندر چرکہیں کے کمزور غرور کرنے والوں کو ہم ہتے رتمهارے تابع ، پھر چھتم ہم پرے اٹھالوے حصہ آگ کا؟'' (ترجمه حضرت شخ الهندٌ)

اورسور م نوح مل ہے:

"مِمَّا خِعِطِيٓ الْعُرِقُولِ فَلَوُخِلُولِ فَارًا. فَلَمُ يَجِدُو اللهُمُ مِّنُ دُونِ اللهُ أَنْصَارًا." ترجمه " کچه ده ایخ گنامول سے دبائے گئے پھر

ي سواكوني معكار" (رّجمه حعرت شيخ الهندٌ) ٣٠٢:مبلمانوں كي ساتھ مخصوص نبيس، كفار كو بھي ہوتا ہے، جن مردول

كوجلاديا جاتا ہے ان كوبھى بوتا ہے۔

سم :.... نماز جيس اہم چيز، جو دين كا ركن اعظم ہے، اس كا بھى اجمالى ذكر ہے، نمازی رکعتوں کی تعداد اور نماز پڑھنے کا طریقہ ارشاد نہیں فرمایا گیا، نماز کے بعد

دوسرا رکن زکوۃ ہے، اس کا ذکر بھی اجالا ہے، مقدار زکوۃ، شرائط زکوۃ اور کن کن مالوں پر زکو ہ فرض ہے، اس کا ذکر نہیں کیا گیا۔ تیسرا رکن روزہ ہے، اس کی بھی کھل تفصیلات ذکر نہیں کی مکئیں۔ چوتھا رکن حج ہے، اس کی تفصیلات بھی علی التر تیب درج نہیں، قرآن کریم کی جوتشری صاحب قرآن علیہ نے بیان فرمائی وہ امت کے لئے

واجب الاعتقاد اور واجب العمل قرار دي كئ، جيها كه الله تعالى كا ارشاد ب: "فُمّ إنّ

عِلَيْنَا بِمَيَانَةً " (يُعرم قرر جارا ذمه ب اس كوكول كريتلانا) ، اى طرح: "وَمَا اتَّاكُمُ إلرُّسُولُ إِفَيْحِلُوهُ. " (اورجو دے تم كورسول سو سلے لو)، إِتَّول رِتْعَالَى: "وَمَا أَرْسَلِنَا

مِن دَّسُولِ إِلَّا لِيُعِلَاعَ بِإِذُن إِللهِ " (اورجم نے كوئى رسول نيس بيجا مراى واسطى كد

اس کا تھم مانیں اللہ کے فرمانے سے) الی جور وُلائٹ من اللَّا باس اللَّائِيرة _ ۵:....قرآن كريم مين الله تعالى كو" ملك الناس" اور" ما لك الملك" فرمايا

ہے، کیا الله تعالیٰ کے بادشاہ ہونے پر بھی آپ کو اعتراض ہے؟ اور یہ بات میری کس تقریرے لازم آئی کہ جزا وسزا بغیرسی قانون کے ہے؟

٢:قبر من ثواب بهي موتاب، أتخضرت عليه كا ارشاد ب: قبر جنت

کے باغوں میں سے ایک باغ ہے، یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا۔''

ےاویر بتاچکا ہوں کہ وفن ہونے والے اور جلا دے جانے والوں کے درمیان تفریق غلط ہے،سب کو قبر کا عذاب ہوسکتا ہے، اور ہوتا ہے۔ ہاں! ہماری فنم و

ادراک سے بالاتر چیز ضرور ہے، جو صرف انبیاء کرام علیم السلام کی وی سے معلوم ہوسکتی ہے، اور فرشتے نعوذ باللہ میرے خود ساختہ نہیں بلکہ اللہ تعالی کے بنائے ہوئے

ہیں، جن کے وجود کی خبر آمخضرت علی نے دی ہے، اگر آپ آمخضرت علی کے

ارشادات پر ایمان لانے کے لئے تیار نہیں تو انظار کیجئے، وہ وقت جلد آیا جاہتا ہے

جب آپ کو اس عذاب کا مشاہدہ اور تجربہ ہوجائے گا، اس وقت یقین لائے گا،لیکن

افسوس! كداس وقت كاايمان لانا مفيدنه بوكا_ ٨:....مين تو عذاب قبر كے منكر كوسيا مسلمان ہى نہيں سجھتا، كيونكه وه قرآن

كريم اور بمخضرت علي كمتواتر ارشادات كعلاده امت اسلاميه كقطعي عقيده

کی اپنی جہالت و ناواقعی کی وجہ سے تکذیب کرتا ہے، اور بیہ بھی بتاچکا ہوں کہ لاش

محفوظ ہو، گل سڑ جائے، یا جلا دی جائے، کوئی حالت تھی عذاب قبرے مانع نہیں، اس کے باوجود اگر آپ جلانے کی وصیت (نعوذ باللہ) کرنا جاہتے ہیں تو آپ بہتر جانے ہیں، کیا اس کے بجائے یہ آسان نہیں کہ ایمان بالغیب کے طور پر آپ اس

عقیدہ ہی کو مان لیں، اگر قبر میں واقعی عذاب ہوتا ہے تو آپ نی جائیں گے، اور اگر

نہیں ہوتا تو آپ کا کوئی نقصان نہیں۔

9:.. ..فرعون کی لاش کو مجمی عذاب ہورہا ہے، قرآن کریم کی جن آیات کا

او پر حوالہ دیا ہے وہ فرعون اور آل فرعون ہی سے متعلق ہیں۔

۱۰ جانست قبر کا عذاب بلا واسطه روح کو بوتا ہے اور بالواسطه بدن کو، جس طرح که ونیا کی تکلیف بلا واسطه بدن کو بوتی ہے اور بالواسطه روح کو، اور معیار احادیث شریفه بیں۔

اانسسان کے بارے میں وہی کہوں گا جو نمبر: ۹ کے بارے میں کہہ چکا ہوں، ان کو بھی عذاب ہوتا ہے، مگر جھے اور آپ کو اس کا ادراک نہیں ہوتا، جس طرح مخواب و یکھنے والے پر جو پچھ گزرتی ہے اس کا ادراک پاس بیٹے جاگنے والے کونہیں ہوتا

۱۲ میرا اور آپ کا کام خدا و رسول کی بات پر آمیان لانا ہے، ان کے کاموں کی ضرور تیں بتانا نہیں، جب قبر میں فرشتے عذاب دیں گے ان سے دریافت فرمالیجئے گا کہ اس کی کیا ضرورت تھی؟ سیدھا دوزخ میں بھیج دو، اضافی ''بونس' کیوں دیا جارہا ہے؟؟؟

تھیں میں افتیار کا مضا کے مضا کے مشیر آدی کو گتا خانہ لیجہ نہیں افتیار کرنا ایمان کے منانی کرنا چاہئے ، خصوصاً اللہ و رسول کی بات پر گتا خانہ لیجہ افتیار کرنا ایمان کے منانی ہے۔واللہ اعلم

وصلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا محرو آله واصحابه الجعين

أتشيح مسأل اورأن كال الكه نظرين

نداؤل ا

الله كار العبدي المقيد على المناج واليسلم اليافقات. علومه كار مكنوا السافي في جنت وووز في في تعميري .

ر قوت منا آل جنس ویتم ویا کی ہے جنس آلورڈوں کے مناک انداز کے مناک دیجو دائید ان کے مناک

والرموا

نماز تراوی آنگل امازی درجت که وکام باقیرون کی زیارت. ایسال قراب و قرآن کردی مروزے کے مراکل به زوّز تا کے سائل وجت اصدق

The said

نے وحروے سیالی وزیارت روضہ اطریخید تو تی ہدید منورو قیر ہائی جنوبیز احال اور تراسیانو رجم کھائے ہے۔ معالی

100

شارئ برياد ڪرمسائل مطاق اڪثر بعد ڪ باب وڪٽ ري ورثن کا آئي به آئي ٿو آئي و ڏيروپ

يكري

تجارت کی قریدافر دشت ادر افت داجرت کردائد. شعول کا کارد بار قرش کے سراک دوراث اور الیت

المرتب

ہ میں آخرید دارگی، دسمائی افغیا تھی اب ریکا اللہ ہے کے عرفی احکام، دالدین ماہ لادام یود الیون کے افغیاقی الحکام وین اکھیل کور و منگی دارائی ساتھائی انسوب بلدی اقعیاف

1 m

بردوه اخلاقیات در داندان در خامان میاست. وها نف مها زود تا جازر جهادا و شهید که درگام

--

اللودائن المراجعة الإستان المساجعة والادوائن * الله الله والإستان المراجعة المراجعة المراجعة المراجعة

المحسب

قارون کا تھر یا درا منام والعندار کی دوند فارق وائر تھی ہے۔ ایجائے کے سے تکن طاق کا تھے کہ کھیکٹ اینس کی صورت میں وشوکا تھی واقع کن رائد کے سط کا فائر کی شمورت میں

منافع بالمعالم المعامل المعام